



شرح الوقایہ

مولانا مفتی کفیل الرحمان صاحب عثمانی (مفتی دارالعلوم دیوبند)

مکتبہ شریعت علمیہ

کتاب پر کتب خانہ

سِرِّ الْجَلَالِ الْوَقَائِدُ

شرح اردو و شرح الوقایہ

مفت محمد شفیع صاحب

مفت محمد شفیع صاحب عثمانی (مفتی اعظم ہند)

اس شرح کی چند اہم خصوصیات ① یہی عبارت کا احاطہ ہے اور اس کے انداز میں ترجمہ کر دیا گیا ② ترجمہ کے اندر جو غلط فہمیاں تھیں ان کو سید (۱) کے ہزار آیتوں میں اس کی تشریح کر دی گئی ③ متعصبانہ کے خلاف اس کی مکمل تشریح کی گئی ④ اندر وہ دوسرے مشہور ائمہ کو اس کے مسلک کے خلاف بھی واضح انداز میں بیان کیا گیا ⑤ بعض مشکل مقامات کی دلیل طرز پر تحقیق کی گئی جس میں دیر، زہر، پیر کے ذریعہ اصول کے ساتھ واضح کر کے بیان کیا گیا ⑥ مستحبات و عبادت کے علاوہ اس کی کثرت بھی کی گئی ⑦ شرح الوقایہ کے شروع میں جو عمدۃ الہدایہ ہے اس کا خلاصہ بہترین طریقہ سے لکھا گیا ⑧ علم فقہ پر ایک جدید، جامع اور مفصل مقدمہ بہم پہنچا ہے فقہ کا احاطہ کیا گیا جس سے تمام شروعات خالی ہیں ⑨ صاحب وقایہ و صاحب شامہ و نقایہ کے علاوہ کئی اور خلاصہ جامع انداز میں پیش کیا گیا ⑩ تین جہ عالم و اساتذہ کرام کے ذریعہ اس شرح کی غرضی اور فہمی کر دی گئی۔

مکتبہ شریعت علمیہ

بیرلن بروسٹر گیت - ٹرانزن، فن، ۵۴۴۲۹



فہستہ مضامین سراج الوقایہ جلد اول

نمبر	موضوع	نمبر
۳۱	کتاب العبادة	۱
۹۵	باب التیمم	۲
۱۱۶	باب مسح علی الخفین	۳
۱۳۱	باب البیض	۴
۱۵۱	باب الانحساص	۵
۲۰	کتاب الصلوة	۶
۱۶۸	باب الاذان	۷
۱۷۵	باب شروط الصلوة	۸
۲۷۹	باب صفۃ الصلوة	۹
۱۹۳	فصل فی القراءة	۱۰
۱۹۷	فصل فی الجماعة	۱۱
۳۵	باب احوال فی الصلوة	۱۲
۲۱۲	باب ما یفسد الصلوة و ما یکرہ فیہا	۱۳
۲۲۱	باب الوتر والنوافل	۱۴
۲۳۱	باب اذکار الغریض	۱۵
۲۳۹	باب قضاء الغیبات	۱۶
۲۴۳	باب سجود السجود	۱۷
۲۴۹	باب صلوة المريض	۱۸
۲۵۲	باب سجود التلاوة	۱۹
۲۵۸	باب صلوة المسافر	۲۰
۲۶۳	باب صلوة الجمع	۲۱
۲۷۱	باب صلوة الخوف	۲۲

فہرست مضامین سراج الوقایہ

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۳۲۱	باب صدقہ القسط	۲۷۳	باب الجنائز
۳۲۶	کتاب الصوم	۲۸۱	باب التسمیہ
۳۳۳	باب موجب الافساد	۲۸۸	باب الصلوٰۃ فی الکعبۃ
۳۴۵	باب الاعتکاف	۲۸۹	کتاب الزکوٰۃ
۳۴۷	کتاب الحج	۲۹۶	باب زکوٰۃ الاموال
۳۴۷	باب القرآن والتمتع	۳۰۹	باب العاشر
۳۷۰	باب الجنایات	۳۱۳	باب المکارز
۳۸۶	باب الاحصاء	۳۱۴	باب زکوٰۃ الفسارح
۳۸۸	باب الہدی	۳۱۷	باب المصارف

صاحب قایہ - شارح وقایہ

نام و نسب اشارح وقایہ کا نام عبید اللہ ہے اور لقب صدر الشریعہ الامیر اور والدہ کا نام مسعود ہے اور دارا کا نام مسعود اور لقب تاج الشریعہ ہے (علامہ دیلمی نے قسطنطین الاورطوگلاز اور تختیار میں بواسطہ مشغ
مرغی حبشی تاریخ بخاریہ اور علامہ کفری اورری نے کتاب اعلام الاخبار فی طبقات نقباء مذہب النعمان اختار
میں علامہ ازبکی نے مدنیہ العلوم میں یہی ذکر کیا ہے علامہ قسطنطینی نے جامع الرواۃ میں اور علامہ لکھنوی نے حاشی شرح میں دارا کا نام غرض بتایا ہے۔

اور مراد کا نام احمد ہے اور لقب صدر الشریعہ الاکبر ہے اور مراد ا کے باپ کا نام عبید اللہ ہے اور لقب
جلال الدین اور کنیت ابو الکلام اور عبید اللہ حال الدین کے باپ کا نام ابراہیم ہے آخر میں آپ کا نسب حضرت
عبادہ بن الصامت سے مل جاتا ہے مجملہ نسب یہ ہے :- صدر الشریعہ الامیر عبید اللہ بن مسعود بن تاج الشریعہ
عمور بن صدر الشریعہ الاکبر احمد بن جلال الدین ابی الکلام عبید اللہ بن ابراہیم بن احمد بن عبد الملک بن عمر
بن عبد العزیز بن عمر بن جعفر بن خلف بن یاروز بن محمد بن محمد بن محبوب بن الولید بن عبادہ بن الصامت
الانصار علی المہول۔

ربیع اشتہار نام نے پوری تفصیل اس سے ذکر کی کہ ان کے نسب کے سلسلہ میں ہیبت سے لوگوں نے
غلطی کی ہے چنانچہ صاحب مدنیہ العلوم نے عبید اللہ کو تاج الشریعہ کا والد قرار دیا ہے اور ان کے درمیان
جو صدر الشریعہ الاکبر احمد کا واسطہ ہے اس کو حذف کر دیا فائدہ قال "ومن شروخ ابیادۃ الکفایتۃ تاج الشریعہ
دہو محو بن عبید اللہ بن مسعود المہول" "فرع عبید اللہ کے باپ کا نام مسودا ہے حالانکہ ان کا نام ابراہیم ہے
اسی طرح قسطنطینی نے اپنی عبارت "عبید اللہ بن مسود بن تاج الشریعہ عمر بن صدر الشریعہ عبید اللہ بن عمور بن
محمد المہول" میں اپنے درجے پانچ بج کر غلطی کی ہے۔ اول یہ کہ تاج الشریعہ کا نام عمر قرار دیا ہے حالانکہ ان کا
نام مسود ہے دوم یہ کہ تاج الشریعہ کو عبید اللہ کا بیٹا لانا ہے حالانکہ وہ احمد بن عبید اللہ کا بیٹا ہے سوم یہ کہ صدر الشریعہ
کو عبید اللہ کا لقب دیا ہے حالانکہ وہ ان کے بیٹے احمد کا لقب ہے چوتھا تاج الشریعہ کے باپ میں چارم یہ کہ عبید اللہ کے
والد کو مسود کے ساتھ کرکھ لیا ہے حالانکہ وہ مسیٰ بن ابراہیم ہے پنجم یہ کہ عبید اللہ کے دارا کو محمد کے ساتھ سرور کیا ہے
حالانکہ ان کا نام احمد بن عبد الملک ہے۔ اسی طرح صاحب کشف الظنون وغیرہ نے بھی سلسلہ نسب میں کئی کئی غلطی
کی ہے جن کی تفصیل مقدمہ سحابہ مقدمہ تہذیب الروایۃ اور انوار المہیبہ میں موجود ہے۔

تفصیل غنوم | مشارع وقایہ اپنے وقت کے تمام جہات معقول و معقولہ میں بے مثل فقیر، علم الغیب، علم
الغیب و حجاب، غنوم و لغت، ادب و کلام اور منطق و فہم کے ستر عالم جمع علم کی تفصیل اپنے دارالاربع الشریعہ و علم الکام
علماء سے کی گئی تھی آپ کے خاندان میں سلسلہ تہذیبی اصل و کمال منتقل ہوتا تھا آپ کے مہاجر جد و شریعہ انگریز سے مشہور
ہوئے تو آپ بعد از شریعت از صغر سلائے دنیا باہر ہر عربی حسن بن علی طایری اور صاحب فضل خفایہ مدین محمد بنی
مشہور جہاد، بارہا وغیرہ آپ کے شاگرد و شاگرد ہیں۔

و فرط علم و طرہ تدبیر | علامہ قطب الدین رازی شارح شمسہ آپ کے مہاجر ہیں اور معقولات میں طرہ درنگ و فرط
بے آپ ہے بحث و مجاہدہ کرنا چاہا تو پہلے آپ نے اپنے پروردگار غلام محمد خاں مولوی مبارک، مٹہ و آل کے دوست
سیر و جہاد، سخت آپ ہر وقت میں تھے اور قطب الدین اسے جس سے مبارک شاہ نے دیوان پورن کو دیکھ کر بعد از
ایر سنی کی کتاب الارشادات اس طرح پڑھا رہے ہیں کہ نہ مصنف کی بی پروائی کرتے ہیں اور نہ کسی شاہد
المنطق طوی وغیرہ کی مبارک شاہ سے دور کی یہ کیفیت دیکھ کر قطب الدین رازی کے پاس گئے کہ یہ شخص تو آگ کا تعلق
ہے آپ اس کے مہاجر کے لئے ہرگز نہ آئیں اور نہ شریعت کی بول قطب الدین نے مبارک شاہ سے یہ بات مان لی اور بارہا
کا خیال مجھڑ دیا۔

سند وفات و آثار مگلاں | آپ نے بنیاب داند یہ کہے ہوئے ہے
ایں جان واریت کہ کما غلط ہر دوست : اور نہ خوش سیم و سلیم دے گئے

مشہور میں جان جان افزا کے سپرد کی۔ خود دین علوم کا قارف کرانے ہوئے صاحب کشف الظنون نے کتاب
الطبقات میں علامہ کھوی نے اور خلیفہ علیہ الثباتی وغیرہ نے سند وفات میں ذکر کیا ہے حاشا ثانی نے چھ شریعت کے
قریب بنایا ہے اور صاحب کشف الظنون نے وسائل، وقایہ و نقایہ اور شرح نصیحت النسین کا قارف کرانے ہوئے
مشہور ذکر کیا ہے غالب یہ ہے کہ پہلا قول (سید محمد) یہی صحیح ہے۔

آپ کے والدین کا اور والدین کے اجوار معب کے زارات مشارع آبار جہاز میں ہیں اور آپ کے
ذوات و شریعت اور نقایہ بان الدین کا مزار کرمان میں ہے۔

تصنیفات و تالیفات | آپ نے مشہور فقہی کتاب کتاب الدیوب کے ذوات الشریعہ کی تصنیف ہے علی شرح
کئی جو بنیاد معقول و مشہور اور داخل دین ہے پھر تالیف کا افتد و کیا جو نقایہ کے نام سے ہوئے ہیں جو متعدد
میں کہتے ہیں مولیٰ فقر میں نتیجہ پیراس کی شرح کو صحیح لکھی جس کی شرح صدر الدین بغدادی نے توفیق کے نام سے کی ہے
یہ مولیٰ در دہا میں ان کے علاوہ دوسری اہم تصانیف ہیں۔

الغذات الاربعہ، قصیدہ، علوم (اقسام علوم عقیدہ میں) و ستار علم اعجاز میں، شرح فقہون الخسین (نحو میں)
کتاب الشریعہ، کتاب المعاصرہ وغیرہ۔ مشاہیر علوم اور مسائل کے حق میں آپ بڑے ماہر تھے اس لئے آپ کی تمام
تصانیف سے نفع عظیم ہوا۔

مفکمة الفقه (۱)

فقہ کی لغوی تحقیق اور وجہ تسمیہ

لغت میں فقہ قدیم تسمیہ تھی اور نباتت کو کہتے ہیں اور فقہ زہین اور سمجھ دار عقلمند کو کہا جاتا ہے (کنانی الصحاح للصحیح ج ۱ صفحہ ۲۲۳) فقہ فقہ باب سے اسح سے آتا ہے بمعنی لغوہم لغوہم جیسا کہ قرآن پاک میں ہے یا شعيب فقہ کثیرا مما اتول اس صورت میں فقہ کو فقہ کہنے کی وجہ تسمیہ یہ ہوگی کہ فقہ کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے احکام (جو محال و حرام سے متعلق ہیں) سمجھے جاتے ہیں اور بر کھنے والے کو سمجھنا غافل فقہ کہتے ہیں۔ اور باب کرم سے بھی استعمال ہوتا ہے بمعنی علم عظیم (جانتا) (کنانی الصحاح ج ۱) اور باب فقه سے شق (معنی بھاڑنا) کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ چنانچہ فقہاء مسائل کی ہزار کو پانچ ذکر تحقیق کر کے احکام کے استنباط کا طریقہ پیش رو سوں سے آگے نکل جاتے ہیں اس لئے ان کو فقہ کہتے ہیں اور فقہاء کے معنی ہیں فقہ کے لغوی معنی دانستن (جانتا) ہے پھر یہ علم شریعت کے ساتھ خاص ہو گیا۔

فقہ کی قدیم اصطلاحی تعریف

دانش ہو کہ فقہ کی موجودہ اصطلاحی تعریف مجدد رسالت سے آئینوں کے زائد تک کسی کے نزدیک نہیں تھی بلکہ ان کے نزدیک فقہ سے مراد دین کی تمام تعلیمات (خداوان کا تعلق کسی بھی شعبہ دینی سے ہو) کی گہری بصیرت و مہارت اور پورے دین کی گہری سمجھ ہے اور فقہ اس عقلمند کو کہتے ہیں جو پورے دین کی گہری بصیرت و مہارت رکھتا ہو چنانچہ جب حسن بصریؒ سے کسی نے کہا کہ لڑاں مسئلہ میں فقہاء آپ کے خلاف کہتے ہیں تو آپ نے فرمایا گلیا تم نے اپنی آنکھ سے کسی کوئی لڑیہ دیکھا ہے ہے فقہ تو وہ ہوتا ہے جو دنیا سے بے رغبت ہو آخرت کا طلبگار ہو اپنے دین کی بصیرت رکھتا ہو اپنے رب کی عبادت کرنا ہو متقی ہو مسکن نون کی عزت و آبرو کو نقصان پہنچانے سے پرہیز کرنا ہو ان کے مال و دولت سے بے تعلق ہو اور مسلمانوں کا غیر خواہ ہو (کنانی رد المحتار ج ۱ صفحہ ۳۰) اور مرآت شرح مشکوٰۃ ج ۱ صفحہ ۱۶۱ ج ۱ کو الکو کب الدوری لغتہ رشید احمد بنجونی ج ۲ صفحہ ۳۳)

اس لئے امام الاثر سراج الدین ابو حنیفہؒ نے فقہ کی تعریف یہ کی ہے اللہ صرف آتھس العبادوا علیہا یعنی فقہ کہتے ہیں ان چیزوں کو جانتا ہیں کے جاننے سے اپنے نفس کے منہ اور معز (دلوں) پہلو معلوم ہو جائیں (کنانی تہذیب و تکریم ج ۱ صفحہ ۱) صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ فقہ علم عمل و دلوں کے مجموعہ کا نام ہے (کنانی انیاء العلوم لفقہ الاسلام امام غزالیؒ) علامہ زرنوئی (شاگرد

رشد صاحب (یہ) تعلیم المسلمین فرماتے ہیں اللہ عزوجل، "لَا تَنْفَعُ الْمَلَائِكَةُ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ" (یعنی علم کا حصول اللہ کے حکم کے بغیر ممکن نہیں ہے)۔ (۱) وہ احکام جن کا تعلق عقائد سے ہے جیسے اللہ کی ذات و صفات اور توحید پر ایمان لانا جس کو علم الکلام کہا جاتا ہے (۲) وہ احکام جن کا تعلق باطنی اعمال و دعاوات سے ہے جیسے اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھنا "ایت کو کو نالہیں رکھنا وغیرہ" جس کو تصوف کہا جاتا ہے (۳) وہ احکام جن کا تعلق بندے کے ظاہری اعمال سے ہے جیسے نماز روزہ وغیرہ۔ (۴)

تقدم اصطلاحی فقہ کا موضوع

اس تفریق کی پیش نظر اس کا موضوع عقائد اور تمام ظاہری و باطنی اعمال ہیں (یعنی علم الکلام)۔ (۱) (صرف علمی و موضوع میں شامل ہیں۔)

فقہ کی جدید اصطلاح کی ضرورت

جدید رسالت کے بعد جب اسلام کی حکومتوں و ممالک میں پھیلنے لگا ہے بڑے بڑے مشنوں کے ساتھ اسلام کے زیر حکومت آئے خود سری قوموں کے بے شمار لوگ اسلام میں داخل ہوئے، ان کی نئی چیزیں ایجاد ہوئیں، کورنٹ نئے حالات و مسائل سامنے آئے جن کا جواب دینے و تفصیل کے ساتھ دینا قیام پر لازم ہوا اور اس کے نتیجہ میں مذکورہ تینوں قسم کے احکام و مسائل میں ردائل اور متعلقہ مباحثہ کا بھی اضافہ ہوا۔ تاہم ضرورت اس بات کی ہوئی کہ آسمانی اور جہالت کیلئے تینوں قسموں کو ایک دوسرے سے ممتاز کر کے الگ الگ مرتب کیا جائے۔ پہلے اس طرح علم فقہ تین علوم میں تقسیم ہو گیا اور ہر علم کا ایک ایک نام رکھ دیا گیا (۱) علم کلام (۲) فقہ تصوف (۳) جدید اصطلاح کے مطابق موجودہ علم فقہ ایسی تینوں قسمیں تری ہے۔

فقہ کی جدید اصطلاحی تعریف

پہلے فقہ و علم احکام کی دو قسمیں فقہ سے الگ کر دی گئیں پہلا فقہ کا موضوع: "دورانہ کار و فہم" کا قانون تھا۔ دوسرا فقہ: "اس دور سے متاخرین کو ایک مستقل علم و فن کی حیثیت سے فقہ کی تعریف اور سرور کرتی تھی"۔ یہ فقہ کی اصطلاحی تعریف یہ ہو گئی کہ "لنعمم بالاحکام الشرعیۃ العملیۃ (اخریۃ)"

المكسب من ثلثها الصلوة (کتاب فیہ تہلیل الوصل 'الحرم الرافق' التوضیح والسطوح) یعنی اصطلاح میں فقہ ظاہری اہل ان کے ان احکام شریعہ کے جاننے کا نام ہے جو ان کے تفصیلی دلائل سے حاصل کئے گئے ہیں اور وہ تفصیلی دلائل چار ہیں (۱) کتاب اللہ (۲) صحف رسول اللہ (۳) اجماع الامة (۴) قیاس الشرعی۔

فوائد خود

اصطلاح کی تہ سے غن ثلث کر۔ یعنی اگر کسی کو احکام شریعہ کا علم نہ ہو بلکہ غن ہو تو اس کو فقہہ قسمی کہا جا سکتا احکام حکم کی جمع ہے اس سے بڑا کر ایک دو حکم جانتے والے کو بھی فقہہ نہیں کہا جا سکتا۔ الشرعہ کی تہ سے غیر شرعی احکام (مثلاً امور غلیبہ حسبہ) نکل گئے صرف ان کا جاننے والا بھی فقہہ کہلاتے کا مستحق نہیں ہے۔

الصلوة سے ظاہری اہل (مثلاً نماز روزہ زکوٰۃ حج نکاح ایضا مفنا وغیرہ) مراد ہیں جس سے فقہ کو حصول اور علم حکم سے ممتاز کرنا مقصود ہے کہ کثر علم حکم میں ممتازہ کا یا تا ہو آئے اور تصوف میں باطنی اہل کا یاں کبھی فقہ میں ضلالت نہ ملے۔ باطنی اہل کا بیان بھی آتا ہے۔

المکسب من اربعہ انحصار فقہ اس تہ سے غن قسم کے ٹک خارج ہو گئے (۱) اور حضرات جن کو احکام شریعہ کا علم دلیل کے بغیر مثلاً فقہاء سے سیکھا یا ان کی کتابوں میں پڑھ کر حاصل ہوا ہے۔

(۲) اور حضرات جن کو احکام شریعہ کا علم دلیل سے تو حاصل ہوا۔ لیکن خود انہوں نے دلائل سے احکام مستنبط نہیں کئے بلکہ یہ حضرات جس مجتہد کی تقلید کرتے ہیں ان کے بتائے سے دلائل معلوم ہوئے (۳) اور حضرات جن کو احکام شریعہ کا علم دلیل اجمالی سے (مثلاً نماز قائم کرنا فرض ہے

کیونکہ قرآن سے ثابت ہے اب قرآن کی کس آیت سے ثابت ہے یہ معلوم نہیں اور زیر معلوم ہے کہ اس حکم کے خلاف کوئی اور آیت یا حدیث مشہور ہو تو وہ ہے یا نہیں) حاصل ہوا۔ حالانکہ فقہہ بننے کیلئے احکام شریعہ کا علم دلیل تفصیل سے ہونا ضروری ہے۔ مثلاً نماز قائم کرنا فرض ہے کیونکہ

آیت ہدی تعالیٰ اقموا الصلوة الایہ سے اس کی فرضیت ثابت ہوتی ہے اور فرضیت صلوة کے خلاف کوئی اور آیت اور حدیث مشہور بھی موجود نہیں۔ اس تفصیل سے یہ ہلا کہ فقہہ در حقیقت صرف مجتہد کو ہی کہہ سکتے ہیں غیر مجتہد کو خواہ ہزار احکام شریعہ سے وہ دلائل معلوم ہوں تب بھی وہ فقہہ نہیں بلکہ مجازاً اس پر فقہہ کا اطلاق ہو سکتا ہے (لہذا فقہہ اور المستند ج ۱ صفحہ ۳۵ البحر الرافق ص ۸)

(۴) اور مری تہریف۔ یہ ہے 'هو لا صاب و ان توف علی المعنی الخفی الذی ینعقل بہ' احکام و حکم و علم

(۴)

مستطابہ النبی والاقرء، بخلاف ایہ، بخلاف النامہ اس قرینہ کے ساتھ سے اند کوئی نہیں دیکھتے
یہ اند کوئی ہے ان سے مخفی نہیں ہے (یعنی کتاب شریعت صفحہ ۷۷)

فروع علم فقہ

دانش ہو کہ فروع علم فقہ پانچ ہیں (۱) مرتبہ فروع (۲) علم الشرع والحدود (۳) علم الفقہاء
(۴) علم غم الفصول (۵) علم الفروع (۶) علم فقہاء الفقہاء (۷) علم فقہاء الفقہاء
فروع علم فقہ کی تفصیل میں فرمائی گئی ہے کہ فروع علم فقہ چار ہیں (۱)
تہذیبات (۲) اس کی پانچ قسمیں ہیں (۱) تہذیب (۲) تہذیب (۳) تہذیب (۴) تہذیب (۵) تہذیب (۶) تہذیب
۱۔ کے فروع یہ ہیں تہذیبات، الطلاق، النفقة، الخیر (۲) الخیرات اس کے فروع پنج ایجاب
شرکات، ایجاب، ایجاب، ایجاب (۳) الخیرات اس کی پانچ قسمیں ہیں (۱) تہذیب (۲) تہذیب (۳) تہذیب
(۴) تہذیب (۵) تہذیب (۶) تہذیب (۷) تہذیب (۸) تہذیب (۹) تہذیب (۱۰) تہذیب
(۱۱) تہذیب (۱۲) تہذیب (۱۳) تہذیب (۱۴) تہذیب (۱۵) تہذیب (۱۶) تہذیب (۱۷) تہذیب (۱۸) تہذیب (۱۹) تہذیب (۲۰) تہذیب

فقہ کا موضوع

فقہ کا موضوع مکلف کے افعال ہیں حال و عدم کی حیثیت سے، مکلف سے ماقبل و الخیر و برہ ہے
فقہ کا موضوع مکلف کے افعال ہیں حال و عدم کی حیثیت سے، مکلف سے ماقبل و الخیر و برہ ہے

فروع و نہایت اور شمول فقہ

فروع و نہایت اور شمول فقہ کا موضوع مکلف کے افعال ہیں حال و عدم کی حیثیت سے، مکلف سے ماقبل و الخیر و برہ ہے
فروع و نہایت اور شمول فقہ کا موضوع مکلف کے افعال ہیں حال و عدم کی حیثیت سے، مکلف سے ماقبل و الخیر و برہ ہے

فقہ کا موضوع مکلف کے افعال ہیں حال و عدم کی حیثیت سے، مکلف سے ماقبل و الخیر و برہ ہے
فقہ کا موضوع مکلف کے افعال ہیں حال و عدم کی حیثیت سے، مکلف سے ماقبل و الخیر و برہ ہے

فقہ کا درجہ اور اس کا حکم

فقہ کا درجہ اور اس کا حکم فقہ کا موضوع مکلف کے افعال ہیں حال و عدم کی حیثیت سے، مکلف سے ماقبل و الخیر و برہ ہے

ہیں اور واضح ہو کہ ضروریات دین کا یکساں فرض میں ہے اور ہر اس معاملہ کا یکساں ضروری ہے جس میں وہی الحال مبتلا ہے اس کی حدود و نیزہ کا حصوں ملت و استجاب کے رواج میں ہے۔

عہد نبوی میں تعلیم مسئلہ کا طریقہ

ضرورت کے زمانہ میں تعلیم مسئلہ کا یہ طریقہ نہیں تھا تو ان ہے کہ اند کے نام سے مستقل تصانیف اصولی فقہ کے نام سے دہک کتابیں مرتب اور ہر ہر مسئلہ پر جدا جدا مآثر لکھے جاتے اور پائے جاتے ہیں جبکہ کوئی حکم مآثر ہو تو ضرورت میں اس کو قولا و فعلا ضرورت کے اندر داخل و خارج کا حکم دیا تو خود وضو، قرا، نماز، اذان، اور نماز اذان ہوئی تو جزائیں ایمن نے چھ کر حضور کو بتلائی اور امت کو سکھادی اور اس میں یہ قرونیات نہیں ہوتی تھیں کہ فلاں جڑہ فرض ہے، فلاں رکن ہے، فلاں سنت ہے، فلاں واجب و مستحب ہے صحابہ کرام امتحانات اور عقلیات دریافت نہیں کرتے تھے اگر کوئی جرح بھی کرتا تھا تو اس کو سبب ادب شمار کیا جاتا تھا۔

عہد صحابہ میں اجتہاد و استنباط کی ضرورت اور مختلف فرقوں کا وجود

زمانہ نبوت کے بعد عہد صحابہ میں جب اسامی فوجات کو دست ہوئے مکی اور دہان خلافت وسیع ہونے لگا اور صحابہ کرام مختلف بلاد میں منتشر ہو گئے تو اکثر ایسے واقعات پیش آئے جن میں اجتہاد و استنباط کی ضرورت پڑتی تھی مثلاً کسی نے ظنی سے نماز میں کوئی عمل ترک کر دیا تو یہ بحث مکی کہ نماز ہوئی یا نہیں؟ اور یہ وہاں نہیں تھا کہ نماز کے تمام اعمال فرض قرار دیا جائے یا واجب قرار دیا جائے اس لئے صحابہ کو یہ تفریق کرنی پڑی کہ فلاں عمل فرض ہے، فلاں جڑہ واجب ہے، فلاں سنت ہے، فلاں مکنہ ہے، فلاں حرام ہے اور اس تفریق کیلئے جو اصول قرار دے جاتے تھے ان پر تمام اصحاب کا اتفاق ممکن نہ تھا اس لئے مسائل اختلاف پیدا ہو گیا اور صحابہ کی آراء مختلف ہو گئیں شروع میں یہ اختلاف ضعیف تھا۔ رفتہ رفتہ اختلاف کی حیثیت نوی سے قوی تر ہوئی مکی اور مدینہ فقہ کی بحث ضرورت محسوس ہونے لگی۔

انہر خلافت راشدہ کے بعد مسلمانوں میں مختلف فرقے وجود میں آئے شروع ہو گئے مثلاً (۱) غلامی (۲) شیعہ (۳) اہل حدیث کی حمایت ہو صرف خارجیہ پر عمل ضروری باقی تھیں رائے اہل باطن کی طرف نظر نہیں کرتی تھی۔ اور اپنے مسائل میں جرح و عاریت میں قطع نہیں ہوئے اور وہ ختم ہو گئے۔

نہ سوچ جانتی تھی (۴) اہل الرائے کی جماعت۔ جو قرآن وحدیث کے ساتھ درایت پر مکمل ضروری جانتی تھی اور عیس و اسباب کے تحت تفریع مسائل متفقہ کی طرف بھی توجہ دیتی تھی۔ آخری دونوں جماعتیں بنی اسب کے وسطی دور میں پیدا ہوئیں اہل مجاز اکثر اہل حدیث تھے جن میں امام مالک کا استاد دبیعہ الرائے مشہور ہے اور اہل العراق اکثر اہل الرائے تھے جن میں ابراہیم نخعی اور ان کے شاگرد مدائین اپنی طبعان زیادہ مشہور ہوئے۔

غیر مرتب طور پر فقہ کی ابتدا

چند نبوی سے غلط سہم حضرت قتادہ بن شیبہ (۳۵ھ) تک بلاد اسلامیہ اور علوم دنیویں کا مرکز نہ منور رہا جس کے بعد حضرت عقی کے زمانہ میں ۳۵ھ سے ۴۰ھ تک کوفہ مرکز رہا اس سے پہلے حضرت عمر فاروقؓ نے عبداللہ بن مسعودؓ کو کوفہ میں معلم و مفتی بنا کر بھیجا تقریباً دس سال وہ وہاں رہے ان کے شاگردی کا کافی ذخیرہ غیر مرتب طور پر شاخ و تنقل ہو کر عصبہ کے پاس آیا انہوں نے اس کی ترویج و تشریح کی پھر حضرت ابراہیم نخعی (المرور معہ السنونى ۳۷ھ) کے پاس آیا انہوں نے اس کو خوب منطبع کیا اور اس سلسلے کے تمام راۓ و روایہ کو جمع کیا پھر بخیر حضرت حماد کے پاس آیا انہوں نے اس کو مزید منطبع کیا پھر جب حضرت تاد کا ۴۰ھ میں وصال ہو گیا تو لوگوں نے امام امامتہ سراج الامۃ ابو حنیفہؒ کو اس کا جانشین مقرر کر دیا۔ اور فقہ کا ذکر کردہ ذخیرہ ان کے پاس آیا اور اس زمانہ تک فقہ کے کافی مسائل غیر مرتب طور پر مدون ہو چکے تھے لیکن ان کو کوئی حیثیت حاصل نہ تھی اور نہ استنباط و استدلال کے قواعد مقرر تھے نہ تفریع احکام کے اصول منضبط تھے نہ حدیثوں میں انہار مراتب تھا و قیاس و اعتسار اور اتفاق الظہور بالظہور کے ضوابط متعین تھے۔

موجودہ فقہ کی تدوین کا داعیہ

امام اعظم ابو حنیفہؒ نے صحابہ کرام کو بلاد اسلامیہ میں منتشر پایا اور متاخرین کے مود حفظ اور یادداشت کی کمی کو محسوس کیا اور ۳۰ھ ہجری میں حرمین شریفین تشریف لے گئے اور وہاں بلاد مختلفہ کے مختلف الضعیف ملاد و غللاء سے ملاقات ہوئی تبادلہ خیال ہوا گفت و بات کے حالات و ضروریات و مسائل سے بھی واقفیت ہوئی تا ان کے عمل میں ایساں طور پر یا قاعدہ اصول و ضوابط کے تحت فقہ کی تدوین کا داعیہ پیدا ہوا جسکو علمی جامہ پہنانے کیلئے عزم بالجزم کر لیا

موجودہ فقہ کی تدوین کی ابتداء

قد دان ابا دوسم علیہ السلام السلسلین اور حنیفہ
 بابو و قد فی حدیث کا ذکر ازراہ مل تصدیقہ
 فیما فی العشوات لہ تفسیر ولایۃ المؤمنین ولا یكون
 (کمالی غریب ص ۱۸۸ ق ۲۷۷)

ایک اعتراض اور اس کا جواب

الغرض یہ ہوتا ہے کہ اصول فقہ اصل کی حیثیت رکھتا ہے اور فقہ کی حیثیت فرع کی ہے اور اصل کا مقصد ہوا مسلم ہے اس لحاظ سے اصول فقہ کی تدوین پہلے ہونی چاہئے تھی حالانکہ فقہ کی تدوین پہلے ہے جبکہ تشریح سیادت سے معلوم ہوتی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اصل فقہ قوانین و ضوابط کے درجہ میں ہے اور کسی علم کے قوانین و ضوابط کی تدوین علم کے بعد ہوتی ہے جبکہ کلمہ عرواض کے قواعد و ضوابط کو غنیمت بن احمد نے مدون کیا۔ حالانکہ اس سے پہلے بھی شعراء و شعریہ جتنے تھے۔ اور اردو علم نے ہم منطق کو مدون کیا حالانکہ اس سے پہلے بھی لوگ فکر و فکر سے کام لیتے تھے و نیز یہ بھی ممکن ہے کہ تدوین فقہ کے وقت امام ابو حنیفہ کے ذہن میں اصول فقہ مستحضر تھے اگرچہ تدوین کا مرحلہ بعد میں شروع آیا۔

فقہ عراقی و حجازی کی ابتداء

میں نے آپ کو معذور ہوا ہے کہ غنیمت، اللہ عزوجل نے ۵۰۰ روپیہ تک کرایہ کو ایج

دارالافتاء اور علوم و فنون کا مرکز بنانے لگا۔ اس عہد کے بعد فقہ کے دو اہم مراکز قائم ہوئے (۱) کوئٹہ میں جس کی نگرانی امام ابو حنیفہؒ کر رہے تھے جو بعد میں عراقی فقہ کے نام سے مشہور ہوا (۲) حجاز مقدس میں جس کی قیادت امام مالکؒ رہے جو بعد میں نجد قبوی کے نام سے مشہور ہوا۔ اور اسی زمانہ میں فقہ اسلامی کی پانچاں اہل اہم ہو گئیں۔

تدوین فقہ کے ادوار

پہلا فقہ اسلامی کو تین ادوار میں تقسیم کر سکتے ہیں (۱) تدوین و اجتہاد کا دور یہ دور دوسری صدی کے رابع دوم سے شروع ہوا کہ تیسری صدی کے آخر تک۔ جس میں امام ابو حنیفہؒ نے باقاعدہ موجودہ فقہ کی ابتدا کی اور اپنی زندگی میں اس کی تکمیل بھی کر دی۔ اس طرح دوسرے ائمہ کرام نے بھی اپنا اپنا فقہ مدون کیا۔ اصول فقہ کی تدوین بھی اسی دور میں ہوئی۔

(۲) درجہ تکمیل و تنقید یہ دور چوتھی صدی ہجری سے ساتویں صدی تک رہا اس دور میں فقہی مام کی پہلے دور کے غلطیاں اس کے نقد پر پڑی جن کی میں کھلی نہیں ٹھٹھ سے فقہی مسائل پیدا ہوئے (۳) دور فقہی تحفظ اس میں اجتہاد کا سلسلہ تقریباً بند ہو گیا اور اماموں کو اس سبب مذاہب اور بدعت کے مقدمہ مجھے ہر مسئلہ میں دو اول دوم کے ائمہ کرام کی راہی تلاش ہوتے گئی۔ یہ دور ساتویں صدی سے آج تک قائم ہے۔

فقہ اور فقیر کے فضائل

باضعیہ اور اہل احادیث مبارکہ میں فقہ اور فقیر کے جو فضائل آئے ہیں وہ فقہ اور فقیر کے اس قدیم مسئلے سے متعلق ہیں (۱) کتاب الکتب الدینی للشیخ الحدیث محمد رشید احمد منجدی مع الوافیہ شیخ الحدیث ج ۳ ص ۳۳ (۲) فقہ اور فقیر کے متعلق چند فضائل پیش خدمت ہیں (۱) اہل اللہ شمالی و من بلاد الحکمة فقہ اوقی خیر الخیر سورۃ البقرہ آیت ۱۷۷ یعنی جس کو مجھ میں اس کو پیش قبولی لیکن یہاں سے مراد ہے کہ اللہ حکم سے علم و علم اور علم نہ بھی شامل ہیں (۲) کتاب البقرة الفقہ العبدی اعلمہ غار محمد سلیمان ص ۳ (۳) سورۃ غفر میں کل فرقة یستھدوا الی الدین الایہ سورۃ آت ۲۴ یعنی ساریوں نے غدار پر فرقہ میں سے ایک حصہ لیا کہ مجھ پر الہیں دین میں اور کہ غدار پر لیا میں اپنی قوم کو نبیاً و نبوت کر آئیں ان کی طرف سے آگے دیکھتے رہے (۴) قال رسول میں یراد انہ فیما یفقد علی الدین یعنی میں نے کھو کر انہ لیا ہوا ان کا ارادہ کرتا ہے اسے میں لیتا (۵) مطلقاً جانتا ہے۔

(۱) کنفی صحیح البخاری و مشکوٰۃ فی مع الفاضل ص ۲ صفحہ ۳۳

(۴) قال رسول اللہ ﷺ "اشد علی المسلمین من الذنوب ما یجوز لیکون فی منافی حسن سمت وفقد فی الدین یعنی دو خصوصیت ہیں کہ منافق میں نہیں آتی، اولیٰ قولی ۱۰۰ دین کی کجی (کنفی ترمذی ص ۵۷) قال رسول اللہ ﷺ "اناس معادن الذہب والفضة فخصار علم فی الاسلام اذا لفظوا یعنی لوگ کا میں ہیں ضل سوسے اور چاندی کی کانوں کے ہیں جو گھر میں بہتر تھے وہ اسلام میں بھی بہتر ہیں جبکہ دین میں سمجھ پیدا کریں (کنفی احیاء العلوم ص ۶) حضورؐ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے اندر اللہ تعالیٰ کے دین کی کجی سمجھ پیدا کرے اللہ تعالیٰ اس کو رنج سے بچا رہا ہے اور اس کو ایسی جگہ سے روزی پہنچاتا ہے کہ جہاں سے اس کو گناہ بھی نہ ہو۔ (کنفی العظیم بغدادی فی تہذیب ص ۷) حضورؐ نے فرمایا کہ میری امت میں دو قسمیں ایسی ہیں کہ جب وہ درست ہوں تو سب لوگ درست ہو جویں اور اگر وہ بگڑ جائیں تو سب لوگ بگڑ جائیں ایک اسراء یعنی کام میں دوسرے فتناء ہیں (کنفی احیاء العلوم ص ۸) اللہ تعالیٰ کی عبادت دین کی کجی سے جس طرح بہتر ہوتی ہے اور کجی چیزت ضعیف ہوتی۔ (کنفی العظیم فی التلاویح ص ۱۰) حضورؐ نے فرمایا کہ تمہارے دین میں سے بہتر وہ ہے جو سب سے بہتر، آسان ہو اور بہتر عبادت اللہ ہے (کنفی احیاء العلوم)

(۱۱) امام شافعیؒ نے فرمایا "العلم ملان علم الفقه ثلاثون و علم الطب ثلاثون و اوراد و انک بافقه مجلس یعنی سیکھنے کے لائق علم تو اس دور میں ہیں ایک علم فقہ جس کے بغیر دین کے احکام سے ادا تعذیب ہو جاتی ہے اور دوسرا علم طب جس سے صحت انسانی کی تعمیر ہوتی ہے اور تیسرا علم صرف حفظ نفس کا ذریعہ ہے (کنفی تعلیم المتعلم علامہ ذر قوی تحفہ صاحب دایۃ ص ۱) تفقد فان الفقه افضل قائم۔ الی البرہان النوری و اصول قاسم

حوالہ معراجی الی انی ستر الہدی۔ موالحسن نجفی مکتبہ دار الفکر

کان فہما واحد استورعا۔ اشد علی المسلمین من الذنوب

یعنی فقہ ضرور حاصل کر لے کہ اس سے اٹھان صاف کی جائے اور تقویٰ کی عبادت حاصل ہوتی ہے اور فقہ سے ہدایت کی راہیں لہجہ پر کھل جاتی ہیں اور یہ ایک ایسا شہرہ قلعہ ہے جس کی بناء میں فقہ تمام حوادث و قاتات سے محفوظ ہو جاتا ہے بے شک ایک فقیر شیطان پر ہزار ماہوں سے زیادہ بھاری ہے (کنفی تعلیم المتعلم) تفصیل کہئے احیاء العلوم ص ۱۰

(۱۲) حضور اکرمؐ نے فرمایا "کل غشی غار و غار الدین الفقه (کنفی المعقولات النافذہ لاحد ہدایت پاشی ص ۱۰) حضورؐ نے فرمایا افضل العبادۃ الفقه (ادانہ بالہ ص ۱۰) (کنفی اللہ افضل من لہ فی

(۱۰) فقہ حنفی کا مختصر جائزہ

فقہ حنفی کس طرح وجود میں آیا اور اس میں کیا خصوصیات و امتیازات ہیں اس کا اجمالی خاکہ پیش نہ مت ہے، بلکہ بین ضریف فرماتے ہیں کہ ایک دن میں سنیان کے پاس ماثر تھا ایک شخص آیا اور کہا کہ تو کچھ امام ابو حنیفہؒ پر کچھ اعتراض ہے سنیان کہنے لگے کہ مجھے کیا اعتراض ہو تا میں نے تو خود ابو حنیفہؒ پر کچھ سوچے کہ میں سب سے پہلے قرآن کو لیتا ہوں اگر کوئی مسئلہ اس میں نہ ملے تو پھر حدیث رسولؐ میں تلاش کرتا ہوں اگر وہاں نہ ملے تو پھر قرآن کے اقوال میں تلاش کرتا ہوں ان میں ہندو یا ہندوئوں کے اس کو لیتا ہوں مگر ان اقوال کے باہر نہیں جاتا جب تاہم ان کا فہم آتا ہے تو پھر ان کی اتباع کو لازم نہیں سمجھتا امام صاحب خوارزمیؒ نے انہوں نے بھی اجتہاد کیا میں بھی اجتہاد کرتا ہوں امام رحمانیؒ نے کہا کہ ائمہ حنفیہؒ ہندوئی نے ۳۳ صفحہ ۳۸۸ معارف السنن ۲ ص ۵۹ اور معارف السنن میں مزید یہ ہے کہ امام اعظمؒ نے فرمایا کہ ہر حدیث صحیح ہے وہ میرا مذہب ہے اور میں ہر مسئلہ میں بلا ضرورت تیا کر سے کام نہیں لیتا بلکہ جس مسئلہ کی دلیل کتاب اللہؐ و سنت رسولؐ اور صحابہ کرامؓ کے فیصلوں میں نہیں ملتی اس میں قیوس سے کام لیتا ہوں۔

خطیب بغدادیؒ نے بعض بن مسیینؒ سے نقل کرتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حدیث روایت کرنے کیلئے یہ شرط تھی کہ وہ سننے کے بعد سے بروایت رہے اگر مسلسل یاد رہے تو اس کی روایت درست نہیں سمجھتے۔ علامہ کوثری مصریؒ نے زہبیؒ کے مقدمہ میں ایک مقالہ لکھا اس میں وہ قوطار ہیں کہ فقہ حنفی ایک فہمی رائے نہیں ہے۔ بلکہ چالیس علم، کرام کی جماعت شوریٰ کی ترمیم و ان ہے امام غزالیؒ نے سند کے ساتھ نقل کیا ہے کہ چالیس میں یہ ممتاز جہتیاں شامل ہیں۔ ۱۔ قاضی القضاۃ امام ابو یوسفؒ ۲۔ امام زفر بن بزیلؒ ۳۔ ابو حنیفہؒ ۴۔ اسد بن عمروؒ ۵۔ یوسف بن خالد السننیؒ (یہ حضرات امام شافعیؒ کے شیوخ ہیں) ۶۔ یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہؒ و خطیب بغدادیؒ نے کچھ اور ناموں کا اضافہ کیا ہے ہانیہ ازریؒ کا مبنی بن مسیینؒ یعنی بن مرزبانؒ متعلق

امام صاحب اپنا سبک تعلیم کرانے میں کسی پر جبر نہیں کرتے تھے بلکہ ہر ایک کو اپنی اپنی رائے دینے میں چوری آزادی تھی اور ہر ہر مسئلہ پر تین تین دن تک بحث ہوتی پھر اتفاق رائے یا اکثریت رائے سے نکلے یا اتفاق رائے یا مجلس شوریٰ فیصلہ و قتل ہر دو لحاظ سے بہت کامل مجلس تھی چنانچہ علامہ بخاریؒ معارف السنن میں لکھتے ہیں ابو حنیفہؒ اول من وضع اساسا للمجمع الشرعی فی الامام الشرعیۃ الاتقارۃ و اول من وضع لحدود اساس علی اساس شرعیۃ تنسج فکر مجتہد باقتدار و حرمتہ علی ذلک اظہاراً یہ قول من جہر غلط بلکہ بعد الصحابہؓ القول ثانی "وامرہم شوریٰ

خطیب بغدادیؒ نے امام ابو یوسفؒ کے تذکرہ میں لکھا ہے کہ کسی شخص نے امام ابو یوسفؒ سے کہا کہ امام ابو حنیفہؒ نے اس مسئلہ میں غلطی کی تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہؒ جیسے غلطی کر سکتے ہیں جبکہ ان کے ساتھ امام ابو یوسفؒ کو قرآن مجید جیسے ناس کے ہر اور بعضی اہل زائدہ، حلیوں، فیاٹ جان، منسل جیسے خلاف حدیث اور احکام میں مبین جیسے لغت و حریت جاننے والے راویو اعلیٰ اور فضل بن عیاض جیسے زاہد و نقل شای ہیں اگر وہ غلطی کر جائیں تو کیا یہ لوگ ان کی اعلیٰ نہ کریں گے۔

امام صاحب کا شاہد یہ تھا کہ "بہارِ خرد" کو اس باب کی دوسری عادیٹ کے ساتھ موازنہ کر کے دیکھتے اور قرآن کریم کے بیان سے بھی ان کو ملتا ہے اگر وہ قرآن کریم اور ان عادیٹ کے بیان کے مطابق ہو جائے تو اس پر عمل کر لیتے ورنہ اسے شاہ قرار دیتے اور عمل نہ کرتے اگر انی اہل افلاک ج ۲ صفحہ ۳۴)

شیخ عبدالمہدیب شعرانیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابو حنیفہؒ کے آثار خوب غور کیا اور اس نتیجہ پر پہنچا کہ امام صاحب کے دل نہ کل یا تو قرآن کریم سے اخذ ہیں یا احادیث صحیحہ یا احادیث حسنہ سے یا اہل ضعیف احادیث سے جو نقد طرق کی وجہ سے حسن کے درجہ میں آگئی ہوں اس سے کم درجہ کی کوئی دلیل نہیں (کافی المصابیح ص ۲۷) ساتھ ابو محمد کا کہنا ہے کہ ترمذی ہر امام کے نزدیک وہب کوئی حدیث صحیح معمول بہ بن جائے تو وہ اس کے مخالف حدیث میں ترمذی، ترمذی کو جائز قرار دیتے ہیں لیکن حنیفہؒ نے فکر مراعہ میں اصول کو جزئیات پر ترجیح نہیں کیا جب کسی مسئلہ میں ان کے نزدیک امام صاحب شریعت سے ایک قاعدہ کلیہ ثابت ہو گیا تو انہوں نے اس کے برخلاف جزئیات کو مطلقاً قابل قبول سمجھا مثلاً انسانی مابیت کیلئے بیٹھنے میں ایک قانون یہ ہے کہ قبلہ کی طرف نہ مڑ کر نہ پشت اس ضابطہ کو حنیفہؒ نے پہلے متقول و متقول کے ہیزان میں ہر طریق پر یا چاہا جب ان کے نزدیک ادب و احترام کا یہ آئین ثابت ہو گیا۔ تو حضرت ابن عمرؓ کے ایک جزئی واقعہ سے کہ انہوں نے ایک بار حضورؐ کو قضاء حاجت کے وقت قبلہ کی طرف پشت کئے ہوئے بیٹھے دیکھا اس ضابطہ کلیہ میں دلیل نہیں کی بلکہ اس واقعہ میں قبول کی اسی طرح حدیث معمرہ اور کلام فی الصلاة کی بحث ہے (کافی تذکرہ ائمہ اربعہ و مشہور صحابہ)

حضرت شامی عبدالحزیزؒ مآخذ العذاب الاربعہ میں لکھتے ہیں کہ کسی مسئلہ میں اگر احادیث میں تضاد نہ ہو اور صحابہ باہم مختلف ہوں تو اس صورت میں امام ابو حنیفہؒ اور ازا کے تبعین نے جو امر اختیار کیا ہے وہ نہایت واضح ہے اور وہ یہ ہے کہ جب ہم نے شریعت امام صاحب کے تمام احکام کی تحقیق کی تو شریعت میں دو قسم کے احکام پائے (۱) قواعد کلیہ جو جامع و مانع ہیں مثلاً لا تزدادوا ذرۃ

وزر اخروی، القسم بالغرم، الخراج بالفضل، العنان لا يحمل الفسخ، البیع جم بالايجاب والقبول، البین علی المدی والبعین علی من انکره عموماً، عملاً بخص (۲) دو سری قسم وہ احکام ہیں جو حوادث جزئیہ اور اسباب فقہ میں وارد ہوئے کو یا اس قسم کے احکام ان کلیات سے جن کا تعلق قسم اول سے ہے استثناء کے حوالہ میں ہیں، یہی مجتہدین پر واجب ہے کہ وہ ان کلیات کو محفوظ رکھے جو امور امن کے خلاف ہوں ان کو ترک کرے کیونکہ شریعت حقیقت میں انہیں کلیات کا نام ہے۔

فقہ حنفی مقبول ہونے کی وجوہات

داخیجہ کہ پوری دنیا میں فقہ حنفی مقبول عام اور رائج ہونے کی وجوہات متعدد مذکور ہیں۔ (۱) اس کے مسائل حکم و مصالح پر مبنی ہونے کے ساتھ ساتھ روایت و روایات کے عین مطابق ہیں (۲) فقہ حنفی دوسرے تمام فقہوں کی بہ نسبت نہایت آسان اور پُر اعلیٰ ہے (۳) فقہ حنفی میں معاملات کے حصہ میں وسعت و استحکام اور پاکیزگی جو تمدن کی لئے بہت ضروری ہے تمام فقہوں سے زیادہ ہے (۴) فقہ حنفی نے غیر مسلم رعایا کو نہایت فاضل اور آزادی سے حقوق بخشے جس سے نظم و حکومت میں بڑی سہولت ہوتی ہے (۵) احکام منصوصہ میں امام اعظمؒ نے جو پہلو اختیار کیا ہے علما و علماء نہایت قوی اور مدلل ہوتا ہے (کافی حیرۃ السعول ملا شیعنی ص ۲)

(۶) ظیفہ اردن و رشید کے زمانہ میں امام ابو یوسفؒ کا بیٹا اور وہ عراقی خراسانی نادار و البیہود غریب میں مسک حنفی کے مطابق فیصلہ فرماتے تھے جس کے ذریعہ فقہ حنفی کو شہرت ہوئی (کلمانی اناصاف فی بیان اسباب الاختلاف للصلحت و عطری)

امام صاحب کا قیاس کو خبر واحد پر مقدم کرنا اور اس کی وجوہات

مجتہدین میں مبنیان ثوری اور متاخرین میں مطلق ابو بکر بن ابی شیبہ کو فی فقہ بخاری نے امام اعظمؒ پر یہ الزام لگایا کہ امام صاحب قیاس کو خبر واحد پر ترجیح دیتے ہیں حالانکہ امام صاحب کا قیاس کو خبر واحد پر ترجیح دینا درود کرنا بلا وجہ نہیں ہے بلکہ چند وجوہ سے ہے جو متعدد مذکور ہیں۔

(۱) حدیث پر مطلق نہ ہوئے (۲) یا حدیث پر مطلق تو ہوئے مگر وہ حدیث ان کے نزدیک صحیح ثابت نہ ہوئی (۳) یا اس حدیث کا ردی غیر نیک ہے (۴) پر علماء کا اختلاف ہے اور اس میں طویل بحث ہے (۵) یا ارادی کا فعل حدیث مولیٰ کے خلاف ہو کیونکہ یہ خبر یا اس کے خلاف ہے (۶) یا ایسی حدیث ہے جس سے واقف ہونے کی تمام لوگوں کو ضرورت ہے مگر بھی ایک راوی کے علاوہ اور کسی سے روایت نہیں آتی (۷) یا وہ حدیث حد یا کفارہ میں وارد ہوئی ہو کیونکہ یہ دونوں شہ کی وجہ

سے حائفہ بنی اور راوی مغیرہ میں غطاء کا اضافہ ہے (۷) یا وہ حدیث قیاس جلی کے مخالف ہو اور اس قیاس جلی کو دو سری حدیث سے قوت ملی ہو (۸) یا اس حدیث میں بعض صلف پر طعن ہو جیسے حدیث شماره (۹) یا اس مسئلہ میں خبر واحد وارد ہوئی ہو پھر بھی صحابہ کرام میں وہ مسئلہ مختلف لکھا ہو اور کسی نے اس حدیث سے استدلال نہ کیا یا خود شدت افتاء یا حدیث صحابہ کرام اس حدیث کو مطلقاً چھوڑ دیا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ حدیث منسوخ ہے یا یا یہ ثبوت تک نہ پہنچی جیسے حدیث الطلاق بالرجائی (۱۰) یا وہ خبر واحد ظاہر عموم قرآن کے خلاف ہو اس لئے کہ امام صاحب عموم قرآن کو خبر واحد سے خاص کرنا یا قرآن کریم کو منسوخ یا ناجائز نہیں مانتے۔ کیونکہ خبر واحد ظنی ہے اور قرآن کریم یقینی ہے اور اقویٰ کو مقدم کرنا واجب ہے۔ جیسے درملوۃ الزنا نعتہ تکلیف ہے کہ یہ عموم آیت کریمہ فاقروا ما تیرتہ کے خلاف ہے (۱۱) یا وہ خبر واحد سنت مشہورہ کے خلاف ہو۔ کیونکہ سنت مشہورہ خبر واحد سے قوی ہے جیسے حدیث شاپہ واحد اور یحییٰ کی کہ یہ عموم خبر مشہورہ البین علی المدنی فیلم یحسن علی من اکر کے خلاف ہے

(۱۲) یا وہ خبر واحد قرآن کریم پر زائد ہو جیسے یہی حدیث کہ قرآن میں اور مویا زینب مراد اور دو صورتوں کی کوئی کا ذکر ہے تو شاپہ اور یحییٰ ان دونوں پر زائد ہیں (۱۳) تسلیم کیے بغیر (۱۴) الخیرات الحسنان اعظمہ شیخ شہاب الدین احمد بن حجر کی السنن (۱۵) میں

چونکہ امام صاحب جلد ہی قیاس کو حدیث پر مقدم نہیں کرتے اس لئے مندرجہ ذیل مسائل میں امام صاحب نے قیاس کے بجائے نص پر عمل کیا (۱) عورت کا حصر میراث میں مرد کا زوجہ ہے حالانکہ قیاس کا تقاضہ ہے کہ مرد کا حصر آکر ہو کیونکہ عورت ضعیف ہے مرد قوی ہے (۲) حائضہ عورت روزے قطعہ کر گئی نہ کہ نماز اٹھا کر نماز روزہ سے انہل ہے اس لئے نماز کی قطعہ ہونی چاہئے نہ کہ روزے کی (۳) خروج عی سے فصل واجب ہے نہ کہ پیشاب سے حالانکہ قیاس کا تقاضہ ہے کہ پیشاب سے فصل واجب ہو نہ کہ عی سے کیونکہ پیشاب بانا علق نہیں ہے۔ مگر امام شافعی کے نزدیک پاک ہے (اس کی غفلت بحث درسی ترمذی ج ۱ میں ملاحظہ ہو)

(۴) قہر سے وضو واجب ہے حالانکہ قیاس کا تقاضہ ہے کہ وضو واجب نہ ہو کیونکہ قہر نفس نہیں ہے (۵) نماز ہزار و سجدہ تلاوت میں قہر یا قفل للوہ نہیں ہے نفس کی وجہ سے (۶) بھول کر کھانے سے روزہ نہیں جاتا اور قصداً سے کر کے روزہ جاتا رہتا ہے حالانکہ قیاس کا تقاضہ ہے کہ پہلی صورت میں روزہ جانا ہے کیونکہ روزہ کو بیعت کے اندر جانے والی چیز توڑتی ہے اور دوسری صورت میں روزہ نہ لے کر کھانے سے یا ہر قسم کے چیز روزہ کو نہیں توڑتی ہے۔

(۷) مسحیر کے اوپر ہو گانہ کہ بچے حالانکہ قیاس کا تقاضہ ہے کہ مسحیر کے بچے ہو کیونکہ گنہ کی بچے گنہ ہے۔ مگر ازین بہت سے مسائل ہیں نمونے کیلئے یکا چند ذکر کئے گئے ہیں اور امام صاحب ہی

امام صاحب کے خصوصی اساتذہ و تلامذہ کی تعداد

خطیب بغدادی روایت کرتے ہیں کہ امیرالمومنین ابو جعفر نے امام اعظم ابو حنیفہ سے پوچھا کہ آپ نے کتنے صحابہ کرام کا علم حاصل کیا۔ امام صاحب نے فرمایا حضرت مرزا علیؒ (عبداللہ بن مسعودؓ) عبداللہ بن عباسؓ اور ان کے شاگردوں کا ابو جعفر نے فرمایا کہ آپ نے تربیت صحیح اور بختہ علم حاصل کیا کیونکہ یہ ہشتاویں ہجرت مبارک نور پوی مقدس تھیں (کتابی خطیب بنہ ادبی ج ۳ صفحہ ۳۷۸)

امام سہولؒ فرماتے ہیں کہ میں نے صحابہ کرام کے علوم کو چھ صحابہ میں پایا: (۱) عمرؓ (۲) علیؓ (۳) عبداللہ بن مسعودؓ (۴) ابوالدرداءؓ (۵) زید بن علیؓ (۶) عبداللہ بن عباسؓ۔۔۔۔۔ اور ان چھ کے علوم کو حضرت علیؓ و عبداللہ بن مسعودؓ میں پایا (کتابی حوالہ فلسفہ امتیاس ج ۲ صفحہ ۴۸۸)

امام صاحبؒ نے جن سات ائمہ میں سے علم حاصل کیا اور آپ کے کل اساتذہ و تلامذہ کے ہیں چار ہزار تھے (کتابی مناقب الامام الاعظم للشیخ صدر الاثر مرقی بن احمد النعمانی ج ۱ صفحہ ۹۶) بعض محدثین کرام نے امام صاحب کے خصوصی تلامذہ میں سے آٹھ سو تلامذہ فقہاء و محدثین کا تذکرہ مع نسب و مقام تفصیل کیا ہے اور جنہوں نے آپ کی سند کو روایت کیا ان کی تعداد پانچ سو کہیں ہے اور جس وقت امام صاحب اپنے استاد علویؒ تک جابج مسہر کوذ میں سند دوس پر رونق افروز ہونے تو ایک ہزار شاگرد آپ کے پاس جمع تھے (کتابی تہذیب النعمانی ج ۱ صفحہ ۹۶)

امام اعظمؒ سے منقول شدہ مسائل و روایات کی تعداد

جانا چاہئے کہ امام صاحب سے جو مسائل منقول ہیں ان کی تعداد کم از کم تراسی ہزار (۸۳۰۰۰) ہے اور ابو حفص الکلابی ہمسری الجوبی امام الحرمین نے ان میں ازبہ ہزار کا اور اساتذہ کیا ہے الشیخ محمود الباہرقی صاحب المصابیۃ فی المصالحیۃ فرماتے ہیں کہ جن مسائل کو امام اعظمؒ نے دونوں فرمایا ان کی تعداد بارہ لاکھ ستر ہزار ہے (۳۷۰۰۰) (کتابی معارف السنہ ج ۳ صفحہ ۲۶۲) امام حسن بن زید و کتابیان ہے کہ امام ابو حنیفہؒ چار ہزار حدیثیں روایت کیا کرتے تھے جن میں ۱۱۰۰

ہزار امام عزالی تھے اور دو ہزار دیگر مشائخ کی (کذا فی مناقب الامام الاعظم للشيخ صدر اللائحة مؤلف
بن احمد الحلی ج ۱ صفحہ ۹۹) بعض محدثین کا کہنا ہے کہ امام صاحب کی تصانیف میں ستر ہزار حدیثیں
لکھی ہیں (کذا فی دوس ترجمہ ج ۱ صفحہ ۹۸)

تفسیحات امام اعظم

یہاں کہ آپ کو مظلوم ہونا ہے کہ دور عباسیہ کی ابتداء یعنی دو سوڑی صدی ہجری میں سب سے
پہلے امام صاحب نے علم فقہ و دین کیا اور اس مدون فقہ کا فقہی مجموعہ تیار ہو کر کتب الی ضیف کے نام
سے منظر ہوا۔ یہ مجموعہ فقہ ۸۳ ہزار روایات پر مشتمل تھا جن میں ۳۸ ہزار مسائل عبارت سے
متعلق تھے ۳۰ ہزار روایات کا تعلق معاملات اور فتوایات سے تھا ترتیب اس کی یہ تھی اب
الطحاوی باب الصلاة معاملات فتوایات آخر میں باب العیون یہ مجموعہ فقہ ۳۳۳ کے عمل
میں ہو چکا تھا مگر حدیث میں بھی اس نے رہے بعد الاضاحہ اس مجموعہ کے مسائل کی آئندہ روایت
لاکھ تک ہو چکی تھی (کتابی جامع السائید الخوارزمی صفحہ ۳۵)

علامہ کوثری نے طبع الفرائی کے حاشیہ پر امام صاحب کی گیارہ تفسیحات کا ذکر کیا ہے (۱) کتاب
الرائ (۲) کتاب اختلاف الصحاب (۳) کتاب الجامع (۴) کتاب السیر (۵) کتاب الزمر (۶) کتاب
الاکبر (۷) لفظ الاصل (۸) کتاب العالم والمتعلم (۹) کتاب الرزق فی القدر (۱۰) کتاب وصا
(۱۱) رسائل امام الی حسن البیہ فی الارحام و روایات ائمہ میں آپ کی اور بھی بہت سی تفسیحات کا
ذکر ہے (۱۲) کتاب الامار امام اعظم نے یہ کتاب چالیس ہزار احادیث سے انتخاب کر کے عرب کی
ہے (کتابی مناقب الامام الامجد ج ۱ صفحہ ۱۰) اس کے بہت سے راوی ہیں جن میں چار مفسر ہیں (۱۳)
امام ابو یوسف (۱۴) امام محمد (۱۵) امام زکریا (۱۶) امام حسن بن زیاد (۱۷) کتاب فقہی ابواب پر سب سے
پہلی مرتبہ کتاب ہے جس کی تالیف کا شرف امام اعظم کو حاصل ہے (کتابی بعض الصحیحہ لطائف
جلال الدین السیوطی) یہ کتاب موعا الام مالک کیلئے اصل واخذ کی حیثیت رکھتی ہے اس میں حدیث
آمار ۱۰۰۰ احادیث ہیں کثرت احادیث کی وجہ سے کتاب کا نام ہی کتاب الاثر ہو گیا۔ اس کتاب میں
امام محمد اپنا اور امام اعظم کا مسلک ذکر کرتے ہیں لیکن امام ابو یوسف کا مسلک ذکر نہیں کرتے اس کا
مطلب یہ ہے کہ دو بھی انہی کے ساتھ ہیں۔

(۱۶) دو صدیوں میں فقہ حنفی کی کتابیں

دو صدیوں میں فقہ حنفی کی بہت سی کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں سے چند اہم کتابوں کا اجمال خاکہ پیش خدمت ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے حلقہ میں سب سے پہلے امام ابو یوسفؒ نے متعدد کتابیں لکھی ہیں ان میں امام نے کتب ابو یوسفؒ کی طوئیل فرست دی ہے ان میں سے اندر جو طوئیل کتابیں جمع ہو چکی ہیں (۱) کتاب الخراج (۲) کتاب الاختلاف ابی حنیفہؒ (۳) ابن ابی الی

اس کے بعد امام محمدؒ نے کتابیں لکھی ہیں مشہور ہے کہ امام محمدؒ نے ۴۰۰ کتابیں تصنیف کی ہیں اور وہ سب کی سب علوم دینیہ میں ہیں جن میں سے زیادہ تر تصانیف فقہ حنفی کیلئے اساسی کا درجہ رکھتی ہیں (کتاب القواعد البیہ، مولا محمد الحنفیؒ) بعض حضرات کا کہنا ہے کہ امام محمدؒ کی جمیع تصنیفات کی تعداد ۴۰۰ ہے (کتابی مصلح النہج) لیکن صاحب تذکرہ ائمہ ابو عبد اللہ مشہور محدثین نے پہلے قول کو اختیار کیا ہے۔

پھر مقلی امام محمدؒ کی تصنیفات بہت زیادہ ہیں اس کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ دس روپی نو روپی نقل کتب پر مامور حمیر اور امام محمدؒ کی کتابوں کے ذخیرے کے درمیان تشریف فرما ہوتے ایک محقق نے جب تصانیف امام محمدؒ کو دیکھا تو بے اختیار رول پڑا کہ سب یہ مصنف نے محمدؒ کا یہ حال ہے تو بڑے محمدؒ کی مقلی امام محمدؒ کا یہ حال ہو گا۔

امام محمدؒ نے قرن دوم ہجری میں جو مسائل استنباط کئے ہیں ان کی تعداد ۴۰۰۰ ہے۔ ان کی چند مشہور تصنیفات ۱۰۰۰ روپی ہیں (۱) البیہ و طوئیل۔ اس کی تصنیف سب سے پہلے ہوئی ہے اور سب سے پہلی بھی ہے اس لئے اس کو اصل بھی کہا جاتا ہے۔ یہ چودہ جلدوں پر مشتمل ہے اس میں آپؒ نے امام ابو یوسفؒ کے جملہ مسائل کو خوب وضاحت کے ساتھ مرتب کیا ہے اس میں تقریباً ۲۰۰۰ مسائل کے قریب مسائل لکھے ہوئے ہیں مقدمہ اشرف العالیہ شریف اردو میں اسے مکتبہ میں ہے کہ اگر غلط اختلافی ہو تو امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا اختلاف مذکور ہو آجے جس اختلاف مذکور نہیں وہ سب کا اختلاف سمجھا جائے اور ہر باب کا آغاز ان مسائل سے کرتے ہیں جو ان کے نزدیک صحیح ثابت ہوتے تھے پھر مسائل اور ان کے جوابات ذکر کرتے ہیں بعض جگہ ابن ابی الیؒ کا اختلاف بھی ذکر کرتے ہیں لیکن اس میں تعلیل لکھی نہ کر لیں۔ اس کتاب کو روایت کرنے والے آپؒ کے شاگرد احمد بن حنبلؒ ہیں۔

تاریخ علم فقہ صفحہ ۳۲ میں ہے کہ اس کتاب میں اکثر ان مسائل پر غامض کرتے ہیں جن میں امام ابو حنیفہؒ اور ابن ابی الیؒ کا اختلاف ہو۔ اور اس میں ملل و حکام قیاسیہ نہیں ہیں۔ واضح ہو کہ البیہ و طوئیل کے کئی نسخے ہیں ان میں زیادہ مشہور ابو سلیمان جوزجانی کا نسخہ ہے جس کی شروح شارحین

نے کی ہیں جنہیں ان شروحوں کی نسبت شارحین کی طرف ہوتی ہے مثلاً العیوض خمس الامم
العلوئی العیوض فی الاسلام خود ہزارہ ایک اور مبسوط علامہ سرخسی کی ہے جو کتاب افغانی کی
شرح ہے جس کا مخطوط حاکم حمید ہے اور یہ مبسوط تیس جلدوں پر مشتمل ہے جب مبسوط علی
الاطلاق بولا جائے آئیں براہ ہوتی ہے۔

(۳) الجامع الصغیر اس میں آپ نے امام ابو یوسفؒ کی روایت سے امام اعظمؒ کے تمام اقوال یکے پس
کل ۱۳۰ مسائل ہیں جن میں سے ۷۰ مسائل میں اختلاف رائے بھی کیا ہے یہ نکتہ کے موضوع پر
بہترین کتاب ہے۔ اس کے مسائل کو فاضل رضویہ اور اقوال صحابہ سے ثابت کیا گیا ہے مقدمہ
اشرف الہدایہ شرح اردو ہدایہ صفحہ ۷۰ میں فاضل مسند لکھتے ہیں کہ اس کتاب کے تمام مسائل
بروایت محمد ابو یوسفؒ سے اخذ ہیں اسی لئے ہر باب کا آغاز اس عبارت سے کرتے ہیں محمد بن
یوسف عن ابی حنیفہؒ فاضل علامہ کا خیال ہے کہ امام محمدؒ کی کتابوں میں سے بھی ایک کتاب ہے جو
انہوں نے صرف امام ابو یوسفؒ سے روایت کی ہے اور کسی دوسرے سے استفادہ نہیں کیا انہیں
ابو ازی السائب میں لکھتے ہیں کہ امام محمدؒ سے دریافت کیا گیا کہ آپ نے الجامع الکبیر امام ابو یوسفؒ
سے سنی ہے تو انہوں نے جواب دیا بخیر اسی نے آپ سے صرف الجامع الصغیر کا نسخہ کیا ہے اور یہ
کتاب آپ نے نہیں سنی حالانکہ آپ اس کے مضامین سے خوب لگاؤ تھے مگر زیادہ قرن سواپ یہ
ہے کہ امام محمدؒ کی جو کتب صغیر کے نام سے موسوم ہیں وہ امام ابو یوسفؒ سے مروی ہیں۔

ابن ندیم الحارثی کے باب السنہ میں یوں رقمطراز ہیں کہ محمد بن داؤد نے ابو حنیفہؒ کے نام
سے موسوم ہیں وہ امام محمدؒ و امام ابو یوسفؒ کے حنفی طبع مسائل پر مشتمل ہیں اس کے برخلاف
جو تصانیف کبیر کہلاتی ہیں وہ امام ابو یوسفؒ کے سامنے پیش نہیں کی گئیں مگر ابی امیر حاج خطیب
مندہ کی شرح باب الصبیح میں لکھتے ہیں کہ امام محمدؒ نے اپنی اکثر کتابیں امام ابو یوسفؒ کو سنائی ہیں۔ جو ان
کتابوں کے جن میں کبیر کا نام موجود ہے یہ کتب صرف امام محمدؒ کی تصنیف ہیں اور امام ابو یوسفؒ کو
نہیں ملتی تھیں۔ جیسے المضارۃ الکبیر، المزاحۃ الکبیر، الساندون الکبیر، الجامع الکبیر، العیوض الکبیر

چرمال نام محمدؒ سے یہ کتاب حبس بن ابان اور محمد بن طاہر نے روایت کی ہے اس کتاب کی
مردبات اگرچہ امام محمدؒ ہی جمع کروا دیں مگر ترتیب و توجیب آپ کی نہیں اسی لئے الجامع الصغیر کا جو
نسخہ مصر میں کتاب الخزان کے حاشیہ پر چمپا ہے اس کے مقدمہ میں مذکور ہے کہ محمدؒ نے فقہ میں ایک
کتاب لکھی ہے الجامع الصغیر کے نام سے موسوم کیا اس نے اس میں فقہ کی چالیس کتابوں کو سمودیا
مگر جس طرح آپ نے العیوض کا توجیب کی تھی اسی طرح الجامع الصغیر میں شامل کردہ کتب کی
توجیب نہیں کی یہ کام قاضی ابو ظاہر داس نے انجام دیا تھا کہ طبعہ پر اسکا حفظ و مطالعہ آسان ہو
جائے پھر ان کے کلید رشید لقیہ ابی عبداللہ ابن محمود نے ان کے گھر میں بڑھ کر اسے لکھا اور ۳۳۳

(۳) الجامع الکبیر۔ اس میں اپنے امام صاحب کے اقوال کے ساتھ امام ابو یوسفؒ و امام زفرؒ کے اقوال بھی ذکر کیے ہیں اور ہر مسئلہ کو دلائل عقلیہ و نقلیہ سے ثابت کیا گیا ہے جامع مفید سے زیادہ مشکل ہے یہ بہت اہم کتاب ہے علماء کا مستند بیان ہے کہ امام محمدؒ نے یہ کتاب امام ابو یوسفؒ سے روایت نہیں کی اگرچہ امام ابو یوسفؒ اس کے مصادر بات سے نا آشنا تھے بیسہ کہ امام محمدؒ کا اپنا بیان ہے اس میں شبہ نہیں کہ اس کتاب میں ذکر کردہ بہت سے مسائل امام ابو یوسفؒ سے اخذ ہیں علانہ ازیں غور مسائل بھی ہیں جو امام محمدؒ کی ذاتی کاوش کا نتیجہ ہیں یا انہوں نے علماء کی ذاتی و اقوال سے اخذ کئے تھے یہ کتاب دومرحبہ تصنیف کی پہلی تصنیف کو روایت کرنے والے کبیر ابو سلیمان جوزجانی، بشام بن میراد، زانی، محمد بن سادہ اور کچھ تادمہ تھے پھر اس پر غفرانی کی اور بہت سے ابواب مسائل بڑھا دیے۔

(۴) زیادات جامع کبیر کی تصنیف کے بعد جو فروع یاد آتے رہے وہ ابھی روشن کئے ہیں اس لئے اس کو زیادات کہتے ہیں اس کے راوی احمد بن حنبلؒ ہیں اور اس کی زیادہ الزیادات بھی امام محمدؒ نے ہی لکھی ہیں (۵) السیر الصغیر یہ سیر ہے۔ اس کے راوی احمد بن حنبلؒ ہیں اس میں جہاد اور حکومت و سیاست کے مسائل ہیں امام اور ذاتی نے بسبب اس کو دیکھا تو تحریف کی مگر بطور طنز ہی لکھا کہ اہل عراق کو ملی میرے کیا نسبت؟ جب امام محمدؒ نے یہ جملہ سلاخیر کبیر لکھا شروع کی جیسا کہ علامہ ابن عابدین نے لکھا عرض ہے نقل کرتے ہوئے السیر الکبیر کی تالیف و تاریخ کے متعلق لکھا ہے۔

(۶) السیر الکبیر اس کو ساتھ ضخیم اجزاء میں مرتب کیا اس میں مغازی سیر جہاد و صلح و حکام الامن و قوا و فہم یہ بخاری و غیرہ مسائل ہیں اور تاریخی کے بعد ایک تجربہ لکھ دیا کہ طغرل وقت ہارون رشید نے پاس بلایا اور ارادہ کیا خلیفہ بنے پھر اہل کو استقبال کیلئے بھیجا۔ اور امام اور ذاتی نے اس کو دیکھ کر بہت تعریف کی لیکن امام محمدؒ نے یہ کتاب اس وقت تصنیف کی جب آپ کے مراسم امام ابو یوسفؒ سے ٹھیک نہ تھے بھی وجہ یہ کہ امام محمدؒ اس کتاب میں شدت و حرمت کی بنا پر امام ابو یوسفؒ کا نام بھی نہیں لیتے اور حدیث روایت کرتے وقت یہ کہہ دیتے ہیں کہ حدیثی انتہہ حالانکہ اس سے مراد امام ابو یوسفؒ ہوتے ہیں (مزید حواشی کیلئے مقدمہ اشرف اللہ) صفحہ ۷۲ کا اظہار ہو

واضح ہو کہ مذکورہ چھ کتابوں کی ترتیب زمانہ اور تصنیف کے لحاظ سے یہی ہے اور ان کتابوں میں وہی مسائل موجود ہیں جو امام لغتہ (امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ) سے ملتی ہیں چو گھر یہ مسائل اصحاب مذہب سے ملتی ہیں اور کتب مشہورہ و مستداولہ میں مذکور ہیں اس لئے ان کو مسائل الاموال اور ظاہر الروایہ کہا جاتا ہے میر کبیر یا اہل آفریقہ تصنیف ہے۔

(۷) کتاب الحج امام العجم کی وفات کے بعد امام محمدؒ نے مندرجہ تصنیف لکھے اور امام مالک کی

فہمست میں تین مثال دیے ہیں ان سے موطا پر مبنی بہت سے مسائل میں وہ لوگ امام ابو حنیفہؒ سے اختلاف رکھتے تھے امام محمدؒ نے یہ سے واپس آکر یہ کتاب لکھی اس میں فقہی ارباب ہائے میں پھر اہل مدینہ کا قول نقل کرتے ہیں احادیث و آثار سے ثابت کرتے ہیں کہ امام کا مسلک رائج ہے (۸) کتاب الامار اس کی تفصیل ذکر کر چکی ہے (۹) رقیب (۱۰) کیمانیات (۱۱) جردانیات (۱۲) بارونیات (۱۳) کتاب المحل (۱۴) کتاب النوار (۱۵) کتاب الرد علی اہل البدع (مزید تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو قرۃ العیون فی تذکرۃ ائمہ صفحہ ۸۲ والقدوست لایمن ندیم)

نقد مالکی پر ایک نظر

امام مالکؒ اپنے مذہب کی بنیاد ان روایات پر رکھی ہے جو روایات نیا تک مرفوع ہیں اس کے مراسیل ذکر کرتے ہیں اس کے بعد حضرت عمرؓ کے ایسے ذکر کرتے ہیں جو بعد انہی عمرؓ کے فتویٰ پھر ائمہ مدینہ کے اقوال امام مالکؒ نے فقہ میں اہل مدینہ کے تعامل و خاص اہمیت حاصل ہے ان کے نزدیک مدینہ سبھطوی ہونے کی وجہ سے اس کا خاص اہمیت ہو چاہئے اور اہل مدینہ و حق کے حوالی سے صاحب سے زیادہ واقف ہیں فقہاء و محدث اہل مدینہ کے لمس کے خلاف ہو ضروری ہے کہ وہ حدیث متابع ہو یا مولیٰ و مخلص ہو یا محدث و اقتداء پر غرض ایسی حدیث پر احکام شریعہ کا مدار نہیں ہو سکتا اور امام مالکؒ فقہاء مدینہ و بعد ان کے اقتداء میں بسا اوقات حدیث مرفوعہ کو بھی بھروسہ دیتے ہیں (کمالی مناقب الصفحہ ۳۲) و نیز مالکؒ اصحاب کا روایت سے و تذکرہ ائمہ اربعہ و مشہور محدثین

مالکؒ اپنا مقررہ اصول نقل کرتے ہیں امام مالکؒ صاحب یہ لہجے ہیں کہ میں اپنے شہر کا محل اسی مسئلہ پر دیکھتا ہوں اس سے ان کی مراد رسید بن ابی عبد الرحمن اور ابن جریر و تھے یہ (کمالی جامع بیان الصحیح صفحہ ۱۰۰)

انہی کا زیادہ چرچا اہل مغرب اور اندلس میں ہوا اس کی وجہ ابن خلدون یہ سمجھتے ہیں کہ اہل مغرب اور اندلس کا مغربی اثر و زعمہ کی بنیاد پر کرتا تھا ان زمانہ میں وہ منور علم کا گروہ و مدینہ رہا تھا۔ لیکن علم نکلیں کہ عراق و ہجرت ان کے راستہ میں عراق میں پڑتا تھا اس لئے ان کے علم کا مخذ علماء مدینہ تھے اور مدینہ میں امام مالکؒ کا مذهب عظیم ہے اس لئے مغرب اور اندلس کے اصحاب کا علم امام مالکؒ اور اس کے بعد ان کے حلقہ و میں مضمون و تالیف تھا ہذا یہ لوگ امام مالکؒ کے متقلد بن گئے اور جس کا علم انہیں نہیں پہنچا ان کے وہ متقلد نہیں تھے (کمالی مناقب ائمہ اربعہ و مشہور محدثین) امام مالکؒ کے نزدیک اسباب مسائل کے ذرائع یہ ہے (۱) قرآن (۲) حدیث (۳) آثار اہل مدینہ (۴)

شامل اہل حدیث (۵) قیاس اور مصلح مرسلہ اور وہ اہل حجاز میں سے تیار تھے ثین، اور خدا کرتے تھے
(کمانی تاریخ علم فقہ صفحہ ۳۸ از مولانا سید محمد عظیم الدین حسان مناسب)

فقہ شافعی کی تعمیر

فقہ حنفی کے بعد فقہ شافعی کا چرچا زیادہ ہوا اور ان کے متبعین بھی بہت زیادہ ہیں فقہ میں امام
شافعی کا طریقہ یہ تھا کہ آپ صحیح حدیث کو لیتے اور ضعیفہ کو ترک کر دیتے تھے کئی اور مذہب میں فقہ
کی تعمیر اس سیارہ پر نہیں کی گئی اور عبادات کے مسائل میں آپ اعتقاد کا پہلا اختیار فرمایا کرتے
ہیں اور اگر کسی مسئلہ میں احادیث متعارض ہوں اور اقوال صحابہ بھی باہم مختلف ہوں تو ایسی
صورت میں امام شافعی اہل حجاز کو حکم دیتے ہیں اور ان پر اعتقاد کرتے ہیں باین وجہ امام شافعی نے
اس مسئلے میں روایت و قیاس کو دخل دیا ہے اور روایات متعارضہ کو مختلف حالات پر حمل کر کے حتی
الامکان روایات میں تفریق کی ہے اور اعتقاد کی۔

جب آپ مصر و عراق تشریف لے گئے اور ان ملکوں کے حالات سے اور پہلے ہی روایات سنیں اور
عجب کہ یہ سطوح ہو گیا کہ بعض روایات کو اہل حجاز کے عملی پر ترجیح ہے تو اس کے بعد ہی سے آپ
کے مذہب میں دو قول قدیم و جدید کا وجود ہوا (کمانی بیان ماخذ الشافعیۃ لا بدید) تاریخ علم فقہ صفحہ
۳۸ میں مصنف فاضل لکھتے ہیں کہ امام شافعی کے فقہ کی دو قسمیں ہیں (۱) مذہب قدیم جسے آپ نے
عراق میں مرتب کیا تھا۔ اس میں عراقی رنگ غالب ہے (۲) مذہب جدید جیسے انہوں نے مصر میں
مرتب کیا تھا اس میں حجازی رنگ غالب ہے۔ امام شافعی نے اپنے مذہب کے اساسی اصول خود اپنے
دعا اور اصول میں لکھے ہیں وہ ظاہر قرآن سے استدلال کرتے ہیں یہاں تک کہ کسی دلیل سے ثابت
ہو کہ ظاہر قرآن مراد نہیں۔

اس کے بعد وہ حدیث کو لیتے ہیں خود جب مقام کے علماء سے حاصل کی ہو بشرطیکہ تسلیم ہو روایت
فقہ میں امام مالک کی طرح اس کے بعد وہ کسی مسئلہ کی حدیث کی ساری ہوقیہ میں لگتے نہ امام
ابو حنیفہ کی طرح حدیث کی شہرت وغیرہ کی قید لگاتے ہیں اس لئے علماء حدیث میں امام شافعی کو نہایت
حسن قبول حاصل ہوا یہاں تک کہ اہل بغداد ان کو ۷۵۰ھ السنہ کہتے تھے۔ وہ حدیث کو اسی نگاہ سے
دیکھتے ہیں اور واجب الادب سمجھتے ہیں جس طرح قرآن حکیم کو دیکھتے ہیں اس میں تمیز اور حق کا بھی
فرق نہیں کرتے حدیث کے بعد احادیث پر عمل کرتے ہیں اس کے بعد وہ قیاس پر اس شرط کے ساتھ
عمل کرتے ہیں کہ اس کیلئے کوئی اصل معین ہو۔ عراقیوں کے استہسان اور جاویدوں کے استصلاح
کی انہوں نے شدت سے مخالفت کی البتہ وہ استدلال پر عمل کرتے ہیں جو اس کے قریب ہے۔

(۱) فقہ حنبلی کے پانچ زہدین اصول

کسی مسئلہ میں اگر احادیث متعارض ہوں اور اقوال صحابہ و تابعین میں باہم مختلف ہوں تو اس صورت میں امام احمد ہر حدیث کو اس کے ظاہر معنی پر عمل کرتے ہیں لیکن عند حکم کے اتحاد کی صورت میں وہ احادیث کو ان کے مواد کے ساتھ خاص کرتے ہیں اس لئے اس کا مذہب خلاف قیاس ہو اور بلا وجہ فرق کے اس میں حکم کا اقتضاف ہوا اسی وجہ سے اس کا مذہب ظاہریہ کی طرف منسوب نہ ہوا بلکہ انبیاء و ائمہ کا مذہب (الاربعہ)

فقہ حنبلی کے پانچ زہدین اصول مدورج ذیل ہیں (۱) مذہب کسی مسئلہ کے متعلق صریح نص موجود ہو تو پھر اسی پر عمل کرتا ہے اور کسی کے اختلاف کی پروا نہ کی جائے اسی لئے امام احمد کے نزدیک

میسوئہ عورت کیلئے فقہ دیکھا دونوں مذہب ہیں کیونکہ اس بارے میں ائمہ اربعہ میں صریح حدیث موجود ہے۔ اس طرح ان کا مذہب یہ تھا کہ نیک کو نیک کر کے عیب دینا جائز ہے کیونکہ اس کے متعلق حدیث ثابت ہو چکی ہے۔

(۲) جب کسی مسئلہ میں صحابی کا قول یا روایت معلوم ہو جائے اور اس کے مخالف کسی صحابی کا قول معلوم نہ ہو سکے تو پھر وہی عقیدہ ہونا چاہئے ایسے مقام پر امام احمد بن حنبلہ کا اجماع الفاضل فرمایا کرتے بلکہ یہ فرما دیتے ہیں کہ مجھے اس کے خلاف کس کا قول معلوم نہیں، حافظ ابن قتیبہ فرماتے ہیں کہ امام احمد کے نزدیک قول صحابی کی اہمیت حدیث مرسل سے بھی زیادہ ہے اسحاق بن ابراہیم نے امام احمد سے پوچھا کہ آپ کو صحیح مرسل حدیث زیادہ محبوب ہے یا صحابی کا صحیح اثر؟

(۳) جس مسئلہ میں صحابہ کرام کا اختلاف ہو اس میں اس کا قول کتاب و سنت کے قریب نظر آئے اسی کو اختیار کر لینا چاہئے اگر یہ ترجیح ثابت نہ ہو سکے تو پھر صحابہ کے مختلف اقوال کو نقل کر دینا چاہئے کسی قول پر لازم نہ کرنا چاہئے (۴) اگر کسی مسئلہ میں ضعیف یا مرسل حدیث موجود ہو اس کو بھی قیاس پر مقدم نہ رکھنا چاہئے بشرطیکہ اس مسئلہ کے متعلق کوئی اور حدیث یا قول صحابی یا اجماع مخالف نہ ہو امام احمد کے نزدیک یہاں ضعیف سے منکر یا باطل حدیث مراد نہیں بلکہ حسن ظہیر مراد ہے ان کے نزدیک حدیث کی درجہ قسم تین: صحیح و ضعیف اور حدیث حسن صحیح میں داخل تھی۔ حافظ ابن قیم فرماتے ہیں کہ یہ اصول اجمالی طور پر دوسرے ائمہ کے نزدیک بھی مسلم ہے اسی لئے امام ابو حنیفہ نے نماز میں لہجہ لگانے کو فوافض وضوء میں شمار کیا ہے حالانکہ یہ قیاس کے مخالف ہے لیکن اس کے متعلق ایک ضعیف حدیث موجود ہے لہذا قیاس کو چھوڑ دیا گیا۔

(۵) قیاس اس وقت جائز ہو سکتا ہے جب کسی مسئلہ میں متفقہ مسلمان نہ مل سکے اور وہ بھی بقدر

ضرورت (کہ فی العلم المربع صفحہ ۲۳) عبداللہ بن امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد محترم کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص رائے پر عمل کرے اس کے دل میں دھوکہ ہے اس لئے میرے نزدیک رائے سے حدیث ضعیف پر عمل آنا اولیٰ و آخریٰ ہے (مکملاتی مقدمہ تاریخ العظیم صفحہ ۷۷ و ترمذیہ الراوی صفحہ ۱۸۸ ج ۱)

طبقات سبعۃ للفقہاء الکرام

فقہاء کرام کے سات طبقے ہیں جن کی تفصیل حسب ذیل ہے

(۱) الطبقة الاولى المجتہدون فی الشریعہ اس کو پچترہ مطلق بھی کہتے ہیں یہ وہ حضرات ہیں جنہوں نے قرآن، سنت کی روشنی میں اصول و قواعد کی بنیاد ڈالی اور ابن قدامہ وضوابعہ کے پیش نظر امام ابو یوسف سے مسائل شرعیہ کا استنباط کرتے ہیں نیز یہ حضرات اقوال احکام، استنباط مسائل میں کسی کی تقلید نہیں کرتے نہ اصول میں نہ فروع میں بلکہ ان حضرات کیسے تقلید جائز ہی نہیں جیسا کہ آخر اربعہ اور ان کے نام مثل امام کرام ہیں۔

(۲) الطبقة الثانية المجتہدون فی المذہب یہ وہ حضرات ہیں جو امام نووی کے مقرر کردہ اصول وضوابعہ کو سامنے رکھ کر اولہ اربعہ سے نئے نئے مسائل استنباط و استخراج کرتے ہیں یہ حضرات اصول میں اپنے استادوں کی تقلید کرتے ہیں لیکن فروع میں تقلید نہیں کرتے جیسا کہ امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما رحمہما ہیں لیکن اس پر اعتراض یوں ہو گا کہ بہت سے مسائل میں یہ حضرات اصول و فروع دونوں میں اپنے استاد کے خلاف گئے ہیں پناغیر امام محمد بن عمر رحمہما رحمہما غزالی المتوفی ۵۰۵ صاحب احیاء العلوم اپنی مشہور کتاب المغلول میں رقمطراز ہیں کہ امام ابو یوسف رحمہما رحمہما نے امام ابو حنیفہ کے روایت مسائل میں من حیثہ ال اصول و الفروع اختلاف گئے ہیں۔

اس کے جواب میں جس الامام محمد بن عبد اللہ رحمہما رحمہما نے اپنی کتاب المغلول میں لکھتے ہیں کہ امام اعظم کو معلوم ہے کہ امام ابو یوسف رحمہما رحمہما کے مرتبے میں ہیں اور مجتہد کا عمل اجتہاد کرنا ہے دوسروں کی تقلید اس کیلئے جائز نہیں اس لئے امام صاحب نے ان کو اپنے ان مسائل میں تقلید کرنے سے منع کیا جن میں ان کو امام صاحب کے خلاف ثابت ہو اور فرمایا کسی کیلئے میرے امین قول کو اختیار کرنا جائز نہیں جس کے بارے میں اس کو یہ پتہ نہ ہو کہ میں کس دلیل کی بنیاد پر کہہ رہا ہوں اب صاحب کو امام صاحب کے بعض مسائل میں دلیل واضح نہیں ہوئی بلکہ ان کے خلاف

علامات پائی گئیں اس لئے ان مسائل میں صاحبین امام صاحب ہی کے حکم سے خلاف قول کیا گیا ہو کہ یہ حضرات واقعاً مجتہدین الدین والشرع تھے لیکن قواعداً وادباً لاسیاد اپنے آپ کو اس حیثیت سے ظاہر نہیں کیا بلکہ ان کے مقرر کردہ اصول سامنے رکھ کر جن مسائل میں ان کی رائے کے خلاف دیکھا ہوا ایسا اختلاف رائے ظاہر کر دیا اس وجہ سے علامہ عبد الوہاب شمرانی نے القموزان میں اور شامی نے الصاف میں ان کو مجتہدین متبیین لکھا ہے (۲) اور انہوں نے یہ ہے کہ یہ حضرات مجتہد مطلق نہیں تھے بلکہ مقلدین تھے وجہ یہ ہے کہ فقہاء اثناف فرماتے ہیں جسم خدا کی اہم جس قول پر طعن دینے میں یا جس قول کو ترجیح دینے میں امام صاحب کے خلاف دورد حقیقت انہی کا اہم قول ہو تا ہے چنانچہ علامہ ابن عابدین نے شرع مقررہ اہم الطعن میں تفصیل سے بحث کی ہے۔

(۶) الطبقہ الثالثہ المجتہدون فی المسائل یہ وہ حضرات ہیں جنہوں نے اپنے ائمہ اربعہ کی تائیس کتب اصول مذہب کو پیش نظر رکھ کر ان اہام کلاسیکات و احکامات کیا ہے جن میں صاحب مذہب سے کوئی نقص نہ ہو اور یہ حضرات صاحب مذہب کے کسی اصول و فروع میں کسی سے اختلاف نہیں کرتے جیسا کہ علامہ ابی بکر احمد ذہبیؒ، ابو بکر جصاصؒ، ابو جعفر احمد طحاویؒ، ابو یوسف یحییٰؒ، محمد بن عمر سرحسیؒ، محمد بن احمد بن علی بن محمد زبیدیؒ، فخر الدین بن قاضی شافعیؒ وغیرہ ہیں۔

(۴) الطبقات الرابعہ اصحاب التصوف کا یہ وہ معجزات ہیں جو انہما کی طاقت نہیں رکھتے لیکن اصول و ضوابط پر ایسی ہدایت تملد حاصل ہے کہ کسی مجمل و مبہم قول کی تفصیل بیان کر سکتے ہیں۔ یعنی اگر صاحب مذہب سے کوئی بات بطور مبہم و مجمل نقل ہوئی ہو تو یہ حضرات اس کے احوال شرعی یا ایہم اور کر کے صحیح کمال بیان کر دیتے ہیں۔ جیسا کہ ابو بکر احمد بن علی الرازی المتوفی ۷۴۰ھ ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ الجرجانی المتوفی ۴۸۹ھ اور ان کے ہم مشعل علماء ہیں۔

(۵) الطبقۃ القاصیۃ: اصحاب الترتیب یہ وہ حضرات ہیں جن کی شانِ سایہ ہے کہ بعض روایات کو بعض پر ترجیح دینا، اور وجہ راجح اور اخذہ راجح بیان کرنا ہے جیسا کہ صاحب دایۃ، ابوالحسن احمد صاحب قدوری، امین، امام صاحب فتح القدیر اور ان کے ہم مشن علماء ہیں۔

(۶) ان طبقہ السادت القادروں علی التبع یہ وہ حضرات ہیں جو صحیح اور ضعیف قوی اور کمزور غیر کا ہر
کے درمیان تمیز دے سکتے ہیں جیسا کہ صاحب الوکایہ صاحب المجمع صاحب النکاح حافظ الدین
نسفی وغیرہ ہیں۔

(۷) الطبقة الساجدة للطلوع من حضائے وہ حضرات ہیں جو یہ گورہ اشیاء میں سے کسی پر بھی طاعت
قسم رکھتے ہوں غلام شاہی لڑکا کو وائیس بانس کی خرید تک بھی ضمنی طور پر جہنم و ابھلوان کا

صداق ہیں ان کی تخلیق جائز نہیں ہے' (تفصیل کیلئے مقدمہ عمدة القاریہ لولانا عبد الحی' الجواہر
النفیہ شرح الدرر النبی فی ذاب الی ضیہ لولانا عربی عمرا زہری الصوری' ذم الروافض
مطالعہ تاریک مادیہ سرتات شرح مشکوٰۃ النافع الکبیر لن یطابق الجامع الصغیر فیہو ملاحظہ ہو)

ضروری اصطلاحات و نوادر متفرقہ

عام طور پر مستحقین حضرات کتابوں میں کچھ ایسے الفاظ و عبارات لاتے ہیں جن سے خاص بات
کی طرف اشارہ ہوتا ہے چند مندرجہ ذیل ہیں (۱) 'نائل' سے قوی جواب کی طرف اشارہ ہوتا ہے یعنی
سوال مذکور کا جواب دیا گیا اس سے ایک اور قوی جواب مہیا ہے (۲) 'نائل' سے ضعیف جواب
کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہوتا ہے (۳) 'فنیفانی' سے جواب اضعف کی طرف اشارہ ہوتا ہے (۴)
فیر بحث' سے گزشتہ عبارت میں کسی حقیق یا نفاذ کی طرف اشارہ ہوتا ہے (۵) فیر نظر' اس سبب پر
استعمال کرتے ہیں جہاں شمار لازم رہا ہو (۶) چال' سے اتنی سوال کی طرف اشارہ ہوتا ہے اس
کے۔ اب میں اقول یا نقول استعمال کرتے ہیں۔

(۷) 'قان قائل' سے سوال ضعیف کی طرف اشارہ ہوتا ہے اس کے جواب میں ایجاب چال کے
الفاظ استعمال ہوتے ہیں (۸) 'لا یقان' سے سوال اضعف کی طرف اشارہ ہوتا ہے جس کے جواب میں
لا یقون استعمال کرتے ہیں (۹) 'قان قلت' سے سوال قوی کی طرف اشارہ ہوتا ہے جس کے جواب
میں قلت یا قلنا استعمال کرتے ہیں (۱۰) 'فی و لعلہ' سے قلت اور ایجاب کی طرف اشارہ ہوتا ہے (۱۱)
ہائیل سے کثرت اور تفصیل کی طرف اشارہ ہوتا ہے (۱۲) 'معمول کما' تفصیلی بحث کے بعد جو شید
و غامض نکلا ہے اس کو معمول کما کہ جاتا ہے (۱۳) 'عاصل کما' ہمائی بحث کرنے کے بعد تفصیل
بحث اگر کرنا ہے تو اس کو حاصل کما کہا جائیگا (۱۴) 'مواب' سے عطف و اضافہ کی طرف اشارہ ہوتا
ہے (۱۵) 'حق و باطل' کا استعمال اعتقادات میں ہوتا ہے۔ (ملاحظہ ہو قرۃ العین فی تذکرۃ القلوب
لولانا محمد ضیف بالکلی)

(۱۶) 'فیو' اور 'سہ' ایسے سوال کی طرف اشارہ ہوتا ہے جس کا جواب بزم صنوبری مشکل ہے
اسی سے متاثر جملہ جواب ہے لیکن یہ اہم ہے (۱۷) 'لا یجوز' ممکن نہ ہو تو تمیز کے صلے میں
ان سے جواب ضعیف کی طرف اشارہ ہوتا ہے (۱۸) 'عاصلہ' محضہ' تحریر 'تفصیل' ان الفاظ سے
گزشتہ عبارت کے کسی نقص یا اس میں کسی زائد بات یا ایہام کی طرف اشارہ ہوتا ہے (۱۹)
ببا و اوقات ایک چیز کو حذف کر کے دوسری چیز کو اس کا قائم مقام کر دیتے ہیں اس کیلئے بھی جملہ حوالہ
ایجاب متابہ' اہم متاخر' جیسے جملے استعمال کرتے ہیں ان تینوں جملوں میں معمولی سا فرق بھی ہے وہ یہ

(المولود ۳۲۰، کل المسیح المتوفی ۳۳۸، کل المسیح) سے اور کے علماء مراد ہیں اور علماء متاخرین سے مراد۔ (۲۸) اور (۲۸) کل المسیح متوفی ۳۱۲) کے بعد کے علماء مراد ہیں (کمانی تفسیر حنفی ج ۱ سورۃ بقرہ صفحہ ۱۵۰) (۲۸) ہمارے اصحاب کی کتابوں میں جب مسن کا لفظ بولا جائے تو اس سے امام ابو حنیفہ کے شاگرد رشید امام حسن بن زبیا مراد ہوتے ہیں اور کتب تفسیر میں مسن بھریٰ مراد ہوتے ہیں (کمانی نقایہ البیان شرح الہدایہ المیزان کتب الاثنی العشر ۵۸ ص ۵) اور فقہ اصحاب میں مسن بن علی مراد ہوتے ہیں (کمانی مقدمہ ۱۱ ص ۱۰) ہمارے محمد ابراہیم مہملی (۲۹) ہمارے اصحاب کی کتابوں میں امام اعظم، امام اصحاب المذہب کے الفاظ سے امام ابو حنیفہ مراد ہوتے ہیں (صاحبین سے امام ابو حنیفہ مراد ہوتے ہیں) اور بعضین سے امام بخاری و مسلم مراد ہیں اور طرفین کا اطلاق امام ابو حنیفہ، محمد پر ہوتا ہے اور مقدمہ صاحب میں بعض کا اطلاق حضرت ابو کریم مدین رضی اللہ عنہ پر ہوتا ہے۔

(۳۰) ہمارے اصحاب کی کتابوں میں امام اثنی سے امام ابو حنیفہ، اور امام اربعی سے امام محمد مراد ہیں اور نصنا للفقہ کا اطلاق امام ابو حنیفہ و ابو یوسف و امام محمد پر ہوتا ہے اور الاثر اللاری کا اطلاق امام ابو حنیفہ و امام مالک و شافعی و امام احمد بن حنبل پر ہوتا ہے (۳۱) ہمارے اصحاب کی کتابوں میں جس الاثر کا لفظ آئے مطلق ذکر ہو تو اس سے جس الاثر السرخسی مراد ہوتے ہیں اور یہ شاکر ہیں جس الاثر العلوی کے (کما ذکر العلامة ثانی فی شرح مقورم العنسی) (۳۲) ہمارے اصحاب کی کتابوں میں ہذا القم کے فی الاصل میں اصل سے مراد البسوط امام محمد ہے (۳۳) اکثر جگہوں میں لفظ کل کا استعمال ہوتا ہے اس سے عموماً یہ سمجھا جاتا ہے کہ لفظ کل سے ضعیف کی طرف اشارہ ہے حالانکہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے بلکہ صحیح قول یہ ہے کہ جس کتاب کے مصنف نے یہ التزام کیا ہو اور یا چاہے لکھ دیا ہو کہ لفظ جس سے ضعیف کی طرف اشارہ کریگا تو وہاں کل سے ضعیف کی طرف اشارہ ہو گا ورنہ نہیں۔

(۳۴) کتب فقہ میں جب ابن ابی نسیل کا ذکر مطلقاً آئے تو اس کا اطلاق محمد بن عبد الرحمن الکلبی پر ہو گا (۳۵) کتب فقہ و حدیث میں ابن عباس کا اطلاق عبد اللہ بن عباس کلبی اور ابن مسعود کا اطلاق عبد اللہ بن مسعود اور ابن عمر کا اطلاق عبد اللہ بن عمر ہو گا بشرطیکہ اس کے خلاف کوئی قید نہ ہو (۳۶) اگر لفظ کا لفظ جب مطلقاً پورا جائے تو اس سے کلمہ تحریری مراد ہو گا (۳۷) اگر لفظ کا لفظ جب مطلقاً بولا جائے تو اس سے سنت مع کلمہ مراد ہو گی۔ اگر یہ سنت کا اطلاق سنت غیر مع کلمہ اور سنت الصحابہ اور کبھی مستحب پر بھی ہوتا ہے (۳۸) اھد الزل کا اطلاق صرف اھد لعین پر ہو گا اور سلف اھد لعین سے بھی القہون النبیۃ الزل کے معنی مراد ہیں (۳۹) کلمہ لفظ بعد کا آتا ہے لیکن اگر ج، ذ، ح، بھی شام ہوتا ہے (ملاحظہ ہو مقدمہ عمود الرضی فی علی شرح الوکایہ لکولانا عبد الحق)

(۳۱) اہل السنۃ والجماعۃ کا الحاق خراسان اعراف کے در شام افریقہ اور بلاد مغرب میں دشمنیہ ہو گیا ہے اور بلاد ماوراء النہر میں بازید یہ ہونا ہے اور اعراف کے (ارکان برہ) بنو پاک کا انھیں ان لوگوں کو تہن و تیرہ میں (دو گنا) ہونا ہے (کافی معارف المسلمین ص ۳۵۳) (۳۲) اعراف طعنیں اہل السنۃ والجماعۃ میں صلب اعراف کی پٹکوں اسماء واصلا للسنۃ والاعمال (۳۳) ہر کتاب کتابت نزع اور بہت سے مسائل پر مشتمل ہو اس کو قاری کیا جاتا ہے۔

(۳۳) جس کتاب کا مقصود حق کو برقرار رکھ کر فرض کتاب کو تسلیم کرنا ہو اس کو شریعت کہنا ہوتا ہے جیسا کہ شریعت اوقایہ، شرح المرواتی، شرح الفقہاء، شرح السہایہ وغیرہ ہیں اور اگر کتاب عامل حق نہ ہو تو اس کو غلطیات و بائیسہ کہنا ہے جیسا کہ فی البدایہ، ایہ کامائے ہیں، انکسب شریعت اوقایہ صفحہ ۱۷۸ (الحاشیہ) (۳۴) علم الفقہاء، اصول فقہ، اصول حدیث، فقہ و شریعت حدیث میں کافی کتب، مذاہب کاغذی یا لسانی پر ہوتا ہے جن کا اختصار کردار بیان الفقہاء کہ جن میں قرآن و صحیفہ ۲۶ میں ہے اور انہی علوم میں اختلاف سے امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبلہ (کشافی) احسان الیاری، التفسیر

البخاري، صفحہ ۷۸، لکھنا سر قرا (مطابق)

(۳۵) عام خود پر یہ مشہور ہے کہ مفہوم مخالف کلام الناس میں خابر السدیب کے معانی جنت نہیں ہے لیکن امام غزالی نے السدیب لکیر میں لکھا ہے کہ مفہوم مخالف جنت ہے۔ خلق کی صورت یہ ہوگی کہ نصوح شریعہ میں مفہوم مخالف جنت جس سے لیکن کتب اللہ کی عبارتوں میں جنت ہے۔ جب تک کہ یہ مفہوم مخالف کسی (دوسری صریح عبارت کا مخالف و معارض نہ ہو) تو لفظ عدو میں شریعہ مثلاً قرآن و حدیث کی عبارات کیلئے نہ مصداق ہو، بلکہ اس لئے براہ راست بعض لفظ کا ذکر بعض آیہ یا روایت کی تفسیر کے لئے لکھا گیا ہو تو اسے قید نہیں ہو تا مثلاً روایت شریعہ یا آئی سننا لفظ میں لفظ کا لفظ محض شاعت و قیامت کیلئے ہے قید نہیں۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ جس کثیر کے ساتھ جوڑ ہے اسی طرف والا نکلا اور لفظ اصطلاحاً مضاعفہ کا یہ مطلب نہیں ہے اگر وہ اصطلاح نہ ہو تو جائز ہے مختلف حسب لفظ کی عبارتوں کے کہ ان کا مقصد اصل اصول و ضوابط کو پیش نظر نہ کرنا اصطلاح شریعہ کی حد میں کوئی ہے اس میں تاکید وغیرہ مقصود نہیں ہو اگر قیاس سے مفہوم مخالف معتبر ہے (نہالی اصول الاطلاق جس میں منہج مولانا محمد تقی عثمانی صاحب غیر مطبوعہ) (۳۶) فیض کے عرف میں لفظ حدیث کا مطلق اس قوی پر ہوتا ہے جس کو عند اللہ رب العزت من الرجال جرحاً و تعدیلاً حقیقہ ہو صرف ساری حدیث کافی نہیں (کتاب ترمذی الراوی ج ۱ ص ۴۳)

(۳۸) ابن عربی کے نام سے دو انعام گزروے ہیں (۱) تاج فیض ابو کریم ابن العربی مالکی حنفی ۳۵۶ھ (۲) الشیخ محی الدین ابن العربی صوفی دونوں سرزمین اہلسنی ہیں لیکن تاج فیض ابو کریم تہذیبی

مشہور شرح مادۃ الاخوانی تصنیف فی سہ باب علماء کرام کسی کتاب میں ابن العربی کا حوالہ دینا یا
ابن العربی کا لفظ علی الاطلاق بولا جائے اور العربی میں الف و لام لکھا جائے تو اس سے قاضی ابو بکر مراد
ہوتے ہیں اور اگر العربی میں الف و لام نہ ہو بلکہ ابن عربی بولا جائے تو اس سے محی الدین ابن عربی مراد
ہوتے ہیں۔

أَشْرَفُ الْمَلَائِكَةِ شَرْحُ أُرْدُوهُدَايَا

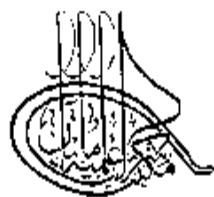
الْجُزْءُ الثَّالِثُ

۸-۹-۱۰-۱۱-۱۲

أَشْرَفُ الْمَلَائِكَةِ شَرْحُ أُرْدُوهُدَايَا

الْجُزْءُ الرَّابِعُ

۱۳-۱۴-۱۵-۱۶



مکتبہ شرکت عامیہ

547309

544913

بیرون بوٹر گیٹ ملتان

(۱) مولود ۳۲۰ نقل المسح المتوفی ۳۳۸ قبل المسح) سے اور کے علماء مراد ہیں اور علماء متاخرین سے مراد ارجو (مولود ۳۸۳ قبل المسح متوفی ۳۲۲) کے بعد کے علماء مراد ہیں (کتاب تفسیر حقانی ۱۸ سورہ بقرہ صفحہ ۵۰) (۳۸) ہمارے اصحاب کی کتابوں میں باب حسن الاطلاق لا جائزہ اس سے امام ابوحنیفہ کے شاگرد و شیعہ امام حسن بن زیاد مراد ہوتے ہیں اور کتب تفسیر میں بھی مراد ہوتے ہیں (کنز الدقائق البیان شرح الہدایہ لاسیر کتاب الیقینی المتوفی ۵۵۸ھ) اور طبع صحابہ میں حسن بن علی مراد ہوتے ہیں (کتاب مقدسہ اور حدیث مولانا محمد ابراہیم جہاڑی) (۳۹) ہمارے اصحاب کی کتابوں میں امام اعظم (امام مصابغ الطیب) کے الفاظ سے امام ابوحنیفہ مراد ہوتے ہیں یا عین سے امام ابو یوسف و محمد مراد ہوتے ہیں اور شیخین سے مراد امام ابوحنیفہ و ابو یوسف ہیں۔ اور کتب حدیث میں شیخین سے امام بخاری و مسلم مراد ہیں اور طریقین کا اطلاق امام ابوحنیفہ و محمد پر ہوتا ہے اور طبع صحابہ میں شیخین کا اطلاق حضرت ابو بکر و عمر پر ہوتا ہے۔

(۴۰) ہمارے اصحاب کی کتابوں میں الانام الثانی سے امام ابو یوسف کو امام الرای سے امام محمد مراد ہیں اور انستنا لفظہ کا اطلاق امام ابوحنیفہ و ابو یوسف و امام محمد پر ہوتا ہے اور لائز الاولیٰ کا اطلاق امام ابوحنیفہ و امام مالک و شافعی و امام احمد بن حنبل پر ہوتا ہے (۴۱) ہمارے اصحاب کی کتابوں میں طمس الامر کا لفظ اگر مطلقاً ذکر ہو تو اس سے طمس الامر السوخی مراد ہوتے ہیں اور یہ شاگرد ہیں طمس الامر العلوی کے (کما ذکرہ العلامة ثانی فی شرح مقدور رسم المنس) (۴۲) ہمارے اصحاب کی کتابوں میں لا الحکم ذکر فی الاصل میں اصل سے مراد البسوط لانام محمد ہے (۴۳) اکثر جگہوں میں لفظ تحمل کا استعمال ہوتا ہے اس سے مراد یہ سمجھا جاتا ہے کہ لفظ تحمل سے ضعیف کی طرف اشارہ ہے حالانکہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے بلکہ صحیح قول یہ ہے کہ جس کتاب کے مصنف نے یہ التزام کیا ہو اور دیا چاہے کسی گھڑیا ہو کہ وہ لفظ تحمل سے ضعیف کی طرف اشارہ کریگا تو وہاں تحمل سے ضعیف کی طرف اشارہ ہو گا ورنہ نہیں۔

(۴۴) کتب فقہ میں جب ابن ابی حلی کا ذکر مطلقاً آئے تو اس کا اطلاق محمد بن عبد الرحمن و انکونی پر ہو گا (۴۵) کتب فقہ و حدیث میں ابن عباس کا اطلاق عبداللہ بن عباسؓ اور ابن مسعودؓ کا اطلاق عبداللہ بن مسعودؓ اور ابن عمرؓ کا اطلاق عبداللہ بن عمرؓ ہو گا بشرطیکہ اس کے خلاف کوئی قرینہ نہ ہو (۴۶) انکراہ کا لفظ جب مطلقاً بولا جائے تو اس سے مکروہ تحریمی مراد ہو گا (۴۷) السنۃ کا لفظ جب مطلقاً بولا جائے تو اس سے سنت مسکونہ مراد ہو گی۔ اگرچہ سنت کا اطلاق سنت غیر مکونہ اور سنت الصحابہ اور کبھی مشتبہ پر بھی ہوتا ہے (۴۸) القدر الاول کا اطلاق صرف ملقب الصالحین پر ہو گا اور ملقب الصالحین سے بھی القرون الثلاثة الاول کے معنی مراد ہیں (۴۹) کسی لفظ و عود کا ہونا ہے لیکن ہر جہ سے بھی شاذ ہوتا ہے (ناضحہ وہ مقدمہ عمدة الرای فی حل شرع ابو حنیفہ لکھنا مقدمہ)

(۴۰) اہل ائمہ والجماعہ کا اطلاق خراسان، عراق، بلاد شام، افریقہ، اور بلاد مغرب میں اشعریہ پر ہوتا ہے اور بلاد ماوراء النہر میں ازیزیہ پر ہوتا ہے اور یمن (درکان ہما) ہمدون، کافغانستان، تورکستان وغیرہ میں بدوئی پر ہوتا ہے۔ (کافی، مآرب السنن، ص ۴۳) (۴۱) السنن مختلفین اسم لہ المصنف اس منصب الجہولان میں بہ نکلوت اسماء اصلا للفرس والرومی (۴۲) دو کتاب مناسب فروغِ دہشت سارے مسائل پر مشتمل برائے دو قادی کیا جاتا ہے۔

(۴۳) جس کتاب کا مقصود متن کو برقرار رکھ کر نفس کتاب میں کراہتوں کو شرح کیا جاتا ہے جیسا کہ شرح اوقایہ، شرح الموفی، شرح القناعہ، شرح البہار، رقیہ ہیں اور اگر وہ کتاب عامل متن نہ ہو تو اس کو فضیلت احادیث کہا جاتا ہے۔ یہ کہ فقہ اللہ پر ہے ایہ کامائیدہ میں (تفنی شرح الوجاہ صفحہ ۱۸۱) (۴۴) علم الصغائر اصول فقہ اصول حدیث اور شروہ حدیث میں کافی کونلاق کا ضعیف یا ثقیل پر ہوتا ہے جن کا مختصر تذکرہ الذہبان العظیم لابن فروق صفحہ ۲۶ میں ہے اور اسی علوم میں استاد سے امام ابو اسحق ابراہیم وغیرہ نے سنے ہیں (کافی، احسان الباری، القسم

ابن خاری صفحہ ۷۸، لؤلؤ سرفراز، ص ۲۵۵)

(۴۵) منہ خود پر یہ مشہور ہے کہ مفہوم مخالف کلام اناس میں ظاہر العظیم کے مطابق جمع نہیں ہے لیکن امام محمد نے السور اکسیر میں لکھا ہے کہ مفہوم مخالف جمع ہے۔ فقہ کی صورت یہ ہو گی کہ فصوص شریعہ میں مفہوم مخالف جمع نہیں ہے لیکن کتب فقہ کی عبارتوں میں جمع ہے۔ یہ ہے کہ یہ مفہوم مخالف کسی دوسری عبارت کا متضاد معارض نہ ہو کہ کہ غلو میں شریعہ خلاف قرآن وحدت کی عبارات میرزا رفیع صحت ہوتی ہیں اس لئے مساوات بعض غلو کا ذکر محض تاکیدی بات پر یا تشبیہ یا رد حد و تذکرہ کیلئے ہوتا ہے یہ نہیں ہوتا، مثلاً لا تشترک بالیاتی سنا علیہ میں لایلا کا لفظ بعض اوقات دقتات کیلئے ہے یہ نہیں۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ حسن کفر کے ساتھ جائز ہے اس طرح دلائل کھرا اور اضافہ مضاعفہ کا یہ مطلب نہیں ہے اگر وہ اضافہ نہ ہو تو باہر ہے اختلاف حسب فقہ کی عبارتوں کے کہ ان کا مقصود اصلی اصولی وغیرہ کو پیش نظر رکھ کر احکام شریعہ کی تدوین کرنا ہے اس میں تاکید وغیرہ مقصود نہیں ہو اگر فی اس لئے مفہوم مخالف معتبر ہے (کافی، اصول الدنایہ، صفحہ ۱۷۱) محمد بن علی مٹائی صاحب فیہر مطبوعہ (۴۶) لقبائے عرف میں نقطہ حدیث کا اطلاق اس آوی پر ہوتا ہے جس کو سند الحدیث مع الرجال جوہر "وقد یلا" فقط ہو صرف ملای حدیث کافی نہیں (کافی، تدوین الریاض، صفحہ ۳۴)

(۴۸) یمن عربی کے نام سے دو اہام گزرے ہیں (۱) قاضی ابوبکر ابن العربی اہل حبشہ (۲) (۳) الشیخ محمد ابن یمن ابن العربی صوفی، مولوں سرزمین اندلس میں یہ ابوئے لیکن قاضی ابوبکر نے زندگی کی

مشہور شرح عارفہ لائحہ عملی تصنیف کی ہے جب علامہ کرام کسی کتاب میں ابن العربی کا حوالہ دیتا ہے
ابن العربی کا لفظ علی الاطلاق بولا جائے اور العربی میں الف ولام لکھا جائے تو اس سے قاضی ابو بکر مراد
ہوتے ہیں اور اگر العربی میں الف ولام نہ ہو بلکہ ابن عربی بولا جائے تو اس سے محی الدین ابن عربی مراد
ہوتے ہیں۔

اشرف الہدایۃ شرح اردو ہدایۃ

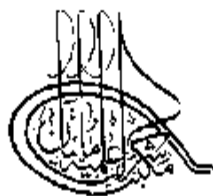
الجز الثالث

۸-۹-۱۰-۱۱-۱۲

اشرف الہدایۃ شرح اردو ہدایۃ

الجز الرابع

۱۳-۱۴-۱۵-۱۶



مکتبہ شرکت عامیہ

547309

544913

بیرون پوٹر گیٹ ملتان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تانیخس مقدمہ ترجمہ عربی غمہ الرعایہ

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے: "من یردد اللہ بہ نبیاً ففتحہ فی الدنیا و الاخرۃ"۔ کہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین کا خیر عطا کر دیتا ہے یہ دین کا خیر یا بالفاظ دیگر علم غیبی آدمی کو اپنے ہمعصرین میں امتیاز کرتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ علم فقہ کی طرف خاص اعتبار کیا گیا بہت سی طویل و مختصر تشریحات کتاب میں ممکن نہیں تھیں۔ البتہ ہر ماہی غریبہ کی کتاب "وقایہ" اور اس کی تشریح و تفسیر وقایہ جو ان کے لائق شمار کردہ دوسرا شریعت کے علم کی مہربانی وقت ہے ستر مسائل کی مستند و مستند ہونے کے لحاظ سے معروف ہیں۔

علامہ و فقہ اسے دو ذیلیہ اور شرح و تفسیر کی جانب خصوصی التفات سے کام لیتے ہوئے ان کی بہت سی شرحیں اور تفسیری لکھی گئی اسے اور اس و شرح میں راجح کر کے تشکیکات علم کی پراس بھانے کا سامان بہرہ ہو گیا۔
میں نے بھی "علمہ الرعایہ" کے نام سے شرح و تفسیر لکھا اور اس کی سعی کی کہ مختصر طور پر کتاب دست و قابل صحابہ سے ماخوذ احکام فقہیہ کی روشنی میں متن اور شرح کا مقدمہ لکھ سکے۔

کتاب کے آغاز سے پہلے میں نے ایک مقدمہ مرتب کیا یہ ظہر اور اہل دانش کے لئے مسودہ مندرجہ ذیل مقدمہ و سابق (ما قبل مقدمہ) پر مشتمل ہے۔ پہلے ہفت تین دور رسالت سے بعد حاضر تک اشاعت علم کی کیفیت پر مشتمل ہے۔ فقہ اور خاص طور پر احکامات کے مسلک کی شاعت و دوست و جامع کی کمی ہے۔

محمد بن مسلم بن الحنفیؒ، جناب امامت و سبب النعمان المختار ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آپ پر نازل ہو اس کی تبلیغ فرمائی حد و حد تک قائم فرمایا اور امروں کے اسے تمام و قائم کرنے میں سعی کی بلکہ کسی حد تک اسے مضاعف و اضافہ فرمایا۔ انہیں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقلی قدم پر چل کر بعد والوں کے لئے فہرہ قائم کر دیا۔

تاہم ان کے بعد بھی بڑے و کتب باریک کر کے دوسروں تک پہنچایا۔ وقت کے ساتھ ساتھ بہت سے ایسے واقعات پیش آئے جن کے مخصوص کاغذ ہر ان واقعات کے بارے میں حکم لگانے کے متعلق غور و خوض کا لازمی طور پر ایسا ہوا۔

اور اصول و قواعد مرتب کرنے کی احتیاج ہوئی۔

پس مجتہدین فقہاء کرام نے تعصیب مسلک کا حکم کیا۔ ان کے سامنے دو بد رسالت عمل بھی ایسے اجنبی کی نظیر میں موجود تھیں۔

شمارہ اول اکرم علی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بنی اشدر کو بحیثیت قاضی میں روانہ فرماتے وقت معاذ فرما سے دریافت فرمایا: اے معاذ! تم کس چیز سے فیصلہ کرو گے۔ عرض کیا: کتاب اللہ (قرآن حکیم) سے۔ ارشاد ہوا: اگر اس کا حکم کتاب میں (واجب) نہ ملے۔ عرض کیا: سنت رسول سے۔ ارشاد ہوا: اگر سنت رسول میں بھی (دو شخص نہ ملے) عرض کیا: اپنی رائے سے اجتہاد ان (دونوں کی مدد میں) کروں گا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر ارشاد فرمایا: سارے عربی اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جس سے رسول کے قاصد کو اس کی توفیق عطا فرمائی جس سے اس کا رسول خوش رہے۔

پھر علامہ (رحمہ اللہ) مجتہدین سے شرعی مسائل کی تحقیق اور احکام شرعیہ کے استنباط میں پوری توجہ دینی کا ارشاد سے کہ کتاب اللہ سنت رسول اللہ اجماع اور ان تینوں کی مدد میں قیاس میں ان چاروں کی بنیاد پر اصول و قواعد مرتب کے کہ

ان طریقہ و فقہاء کا اتفاق و علیٰ غلطی اور ان کا اختلاف آ یہ رحمت ہے۔ ان مجتہدین فقہاء میں جس کے مسلک پر اختلاف نہ ہوئے اور پہلے امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن شیبہ، امام مالک بن انس، امام سفیان ثوری، امام ابی یوسف (محمد بن عبد الرحمن) امام عبد الرحمن اوزاعی، امام محمد بن ابی حنیفہ، امام احمد بن حنبل اور وادی علی بن ابی طالب ہیں لیکن ان کے الیاء زیادہ شہرت مسلک چارہ کی کو دو ای اور پرنسب ہوئی یعنی امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل۔

اللہ ربہ میں بھی خوشہر ہے ہر لحاظ سے اور ان کے انبیاء و ائمہ تعالیٰ سے حضرت امام ابو حنیفہ کے مسلک و مذہب کو عطا فرمایا۔ وہ ان میں کو بھی امام موصوف سے کم نہ ملا۔ امام ابو حنیفہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اپنے متاخر علامہ مجتہدین کی مجلس بنا کر علم فقہ میں تصنیف و تالیف اور تدوین فقہ کا آغاز کیا۔

ان کے اس کام کی اہمیت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ یہ چالیس عالم مختلف علوم و فنون میں، میانہ و معیشت رکھتے تھے۔ بشمول ازم ابو سفیان و دروایات و زبان میں، امام محمد فقہاء و ارب دیان میں، امام زفر قیاس میں، حسن بن زیاد استخراج مسائل و نکات میں، عبد اللہ بن ابی ریحہ حدیث اور فرائض کے میں، وکیب بن الجراح تفسیر میں، جعفر بن یحییٰ قضا کے مسائل فقہاء و زکاوت میں، یحییٰ بن زکریا بن ابی زکریا احمد ویش دروایات کے حفاظ میں۔

امام مالک کا ارشاد ہے کہ اگر ابو حنیفہ اس ستون کو سونے کا ثابت کرنا چاہیں تو وہ بلی کو ثابت کر سکتے ہیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ فقہ میں سب لوگ امام ابو حنیفہ کے محتاج ہیں۔

علامہ احناف کو ہی فقہ واجب اور رائے وحدہ میں اولیت کی طبیعت حاصل ہے۔ فقہاء و علمائے احناف نے مختلف شہروں اور ممالک مثلاً عراقی، بغداد، خراسان، مصر، قندھار، مدینہ، شیراز، اوس و خراسان، ہمدان،

استر آباد، بھٹان، امرتھان، فرغانہ و افغان وغیرہ میں پھیل کر رفتہ رفتہ اسی کی اشاعت کی۔ تصنیفات و تالیفات سے خدمت انجام دی۔

حق تعالیٰ کے اس جلیل القدر طبقہ سے یہ شمار لوگوں نے استفادہ کیا۔ یہ زادہ و استفادہ کا مسلسل درجہ بہ درجہ خوش اسلوبی سے چلتا رہا۔ فقہ تاج پارس میں یہ سب انتظام برقرار رہا۔

پھر مستقیم ہاشم عباسی کے در ۱۲۵۰ھ میں ملا کوٹن پٹنہ پٹنہ کے ۱۰ سال کی مسلم سلطنت کو تاراج کیا فلیذا کراہت دوسرے شہروں کی ایٹھ سے ایٹھ جمادی اولیٰ کو فخر کو ندر آتش کر دیا۔

ملک و فقہاء کا طعنہ منتشر ہو گیا۔ احناف نے دہم کے شہروں کا رخ کیا۔ اور سلطنت شامیہ کی برکت سے ارباب علم و فضل کو اطمینان و دہش سے کا رفتہ و تصنیف و تالیف انجام دینے کا موقع ملا۔

امام ابو حنیفہؒ کے کاغذ میں سب سے زیادہ قاضی ابویوسفؒ کے ذریعہ فقہ حنفی کی اشاعت ہوئی۔ ہاشم رشید عباسی کے دور حکومت میں قاضی ابویوسف قاضی العتقا تھے۔ تدریسی طور پر ان کے فیصلے اشاعت پذیر ہوئے۔ عراق، خراسان اور دارالہند کے شہروں و علاقوں میں مستند حنفی کی خوب غلبہ اشاعت ہوئی۔

دراستہ انداز میں اس سے علماء احناف کے طبقات احمد درجات بیان کرتے ہیں ان کا ذکر انگریز متذکرین علامہ کنوئیؒ سے "طبقات حنفیہ" میں فقہائے احناف کی پانچ قسمیں کی ہیں۔

پہلے طبقہ میں متذکرین احناف میں نو ذمہ ابو حنیفہؒ شمار کرائے ہیں مثلاً ابویوسفؒ، محمدؒ، زفرؒ وغیرہ؛ ان حضرات سے کتاب اللہ، سنت رسول اللہؐ، احادیث اور قیاس کی روشنی میں ان قواعد کے مطابق احکام کا استخراج کیا جو ان کے استاد حضرت امام ابو حنیفہؒ مرتب کرتے تھے فرورغ میں اگرچہ انہوں نے بعض جگہ اپنا استاذ سے اختلاف بھی کیا مگر اصول میں انہیں کے مقلد ہیں۔

دوسرے طبقہ متذکرین احناف کا یہ ہے مثلاً ابو بکر احمد انصاریؒ، امام ابو جعفر احمد علی دہلویؒ، ابویوسف کوفیؒ، شمس الدین عبد العزیز ملوانیؒ، شمس الدین محمد اسلمیؒ، فخر الاسلام علی بن محمد البردویؒ، امام فخر الدین حسن بلخاریؒ، ابو سعید الاجل برہان الدین محمد صاحب الذخیرۃ البرہانیہ، علیہ البرہانی، شمس الدین احمد صاحب الزیادۃ، علامہ طبعیہ ان مسائل میں اجتہاد کی استطاعت رکھتا تھا جن کے بارے میں صاحب نہریب، امام ابو حنیفہؒ سے کوئی مدد نہیں نہ ہرگز اس کے باوجود اس طبقہ نے در اصول میں صاحب نہریب سے اختلاف رائے کیا اور نہ فرورغ میں بلکہ استناداً اس میں صاحب نہریب ہی کے اصول و قواعد کی محکم تعلیم کی۔

تیسرے طبقہ مقلد ہیں اصحاب تحریر کا ہے۔ مثلاً رازی وغیرہ۔ اس طبقہ کا شمار زمرہ مجتہدین میں نہیں بلکہ ائمہ اصول و قواعد پر مضبوطی کے اس کی اہمیت رکھتا تھا کہ ایسے احوال کی تفصیل کر دے جس کے دو پہلو نکلے ہوں اور ایسا ہم وغیرہ فراموش نہیں ہو رہا تو ان کا احتمال نہ ہو اور وہ امام ابو حنیفہؒ یا ان کے کاغذ میں سے کسی سے منقول ہو سکتی ہو تو یہ انہیں کی ذکر وہ مثالوں اور نظموں کی روشنی میں کر دے۔

میں ہے سلطان اور خان بن عثمان خاں التتاری ششمہ کے جہد سلطنت میں جب سو معروف مدرسہ الایق میں ساؤ
تھے اس وقت یہ شہر نکلی۔ ششمہ میں ان کا انتقال ہوا۔

(۲) عبد اللطیف بن عبد العزیز بن خورشید ششمہ ابن ملک کے نام سے مشہور ہیں۔ اپنے وقت کے زبردست عالم تھے
ہست کی کتاب میں ہے شہرہ صلا الجریون۔ شرح مشاردق انوار۔ شرح المنار۔ وغیرہ بطور علم یا دگر گاریہ انھوں نے
دوقایہ کی بھی شرح تحریر فرمائی۔

(۳) سید علی قوسانی جہد علوم میں ماہر بزرگ ہیں۔ انھوں نے دوقایہ کے نام سے دوقایہ کی شرح بھی ششمہ کے
اواخر میں انتقال ہوا۔

امام علی بن محمد الدین محمد بن مسعود بن محمد بن الامام غزالی ابن سلطانی الہندی الرازی ششمہ میں پیدا
ہوئے۔ اور حصول علم کے لئے ششمہ میں اپنے بھائی کے ہمراہ سفر کیا تحصیل علم حلالی ابن یوسف طبرستان سے اور
عبد العزیز ابن احمد لاہوری شافعی فقیہ الدین محمد بن محمد دفرہ سے کیا اور ششمہ : دنیا زوال حاصل کیا کم سن ہی
سے تالیفات کے باعث مصنف نام سن مصنف کے نام سے مشہور ہوئے۔ ان کی بہت سی کتابیں ہیں علم یا دگر گاریہ
شرح دوقایہ شرح مصباح الخ شرح الطول شرح القیوۃ البردة شرح الہدایہ وغیرہ ششمہ میں انتقال ہوا۔
(۵) امی بن محمد بن علی الجاحسن زین الدین الحسینی مشہور بالسیہ شریف الجرجانی شعبان ششمہ میں پیدا ہوئے
استفادہ علمی اور لفظی شارح الفتاویٰ اور فہم الدین ابی الخیر علی بن قطب الدین الرازی دفرہ اپنے شہر کے علمبردار
کیا پھر مصر ہو گیا کراکلی الدین ابی بکر بن مؤلف حاشیہ ہدایہ اور سہارک شاہ منطق کے سامنے زوال ہو کر
طے کر کے علم کے مرتبہ عالی تک پہنچے بعد کے روز ۱۴ ربیع الاول ششمہ میں انتقال ہوا آپ کثیر تصانیف فرمائی
ہیں۔ جن میں سے شرح دوقایہ شرح المواقف شرح الفتاویٰ شرح الکافیہ حاشیہ تفسیر بیضاوی حاشیہ مکتوب
التصانیع حاشیہ مکتوب الاشراف مشہور ہیں ان کی سانچا تصانیف ذہانت و معلومات مفید کی آئینہ دار ہیں۔

(۶) احمد بن محمد بن احمد بن ابی یحییٰ اکوکی الخلی۔ اپنے وقت کے ممتاز عالم اور صاحب تصانیف ہیں۔ نظم الوتایہ
شرح الوتایہ نظم المنار شرح المنار شرح المواقف بطور علم یا دگر گاریہ ہوئے۔

(۷) احمد بن یحییٰ بن کمال الرومی شہیر ابن کمال۔ اولی دوقایہ کا مختصر متن۔ الاصلاح کے نام سے تالیف کیا
پیر دوقایہ کی شرح "الایضاح" کے نام سے تحریر کی۔ ان کی سوسے زبردہ اور تصانیف ہیں۔ منطق میں ششمہ میں
میں انتقال ہوا۔ اس وقت آپ وہاں منصب افتادہ پر فائز تھے۔

(۸) یوسف بن حسین اکوکی ششمہ کے قریب انتقال ہوا۔ انھوں نے "الحایہ" کے نام سے دوقایہ کی شرح

(۹) محمد بن صالح الدین القوی المعروف شیخ ذادہ الرومی منطق میں قرائت میں تمام دینے تھے۔ انھوں نے
"دوقایہ" کی شرح شرح الفتاویٰ شرح سراجہ اور حاشیہ تفسیر بیضاوی بطور علم یا دگر گاریہ ہوئے۔ ششمہ
میں انتقال ہوا۔

(۱۱) جس الدین محمد بن عبد اللہ بن احمد الخلیفہ بن محمد الخلیفہ بن ابراہیم الخلیفہ المترباشی القسری غزو شہر کوفی، عظم شمس محمد الشرقی القسری سے استفادہ کیا۔ شمسہ میں قاہرہ پہنچ کر صاحب بحر اوقیٰ زین بن عجم العسری و امین الدین محمد بن علی بن المنائی سے علم فقہ حاصل کیا نتیجہ محمد در باب نو کا مرتبہ بن گئے بہت سے کتابیں تصنیف کیں مثلاً شرح قصیدہ بدر الاالی، شرح مختصر المنار، شرح المنار و کتابہ سے ایک شمسہ باب النایان علی شمسہ نمرود حاشیہ اندر شمسہ الغرر باب الحج علی۔ درجب سلسلہ میں، انتقال ہوا۔

(۱۲) زین الدین جنید بن سعد بن۔ انھوں نے "توقی النایہ" کے نام سے "ذکرہ" کی شرح لکھی۔ علاؤ الدین علی الطرابلسی نے "استغفارہ" کے نام سے، قاسم بن سلیمان الطنبدی نے "الطبیعی" کے نام سے، سام الدین محمود بن۔ "استغفارہ" کی تفسیر "استغفارہ" کے نام سے وقایہ کی شرحیں لکھیں۔ یہاں تک زبان کوئی کا ذکر ہوا، انھوں نے وقایہ کی مشکی شروحات لکھیں۔ اب مختصر کردہ ان حضرات کا پیش ہے، انھوں نے صرف حواشی "وقایہ" پر لکھے۔

(۱۳) روضہ جہی۔ انھوں نے "ذکرہ" البقیہ کے نام سے وقایہ کا حاشیہ لکھا۔ سید محمد القسری علیہ صواب۔ "وقایہ" بزرگہ سے تحصیل علم کی علی مدارج الدین عظیم سلطان باریہ خان اول مریدی فراغ سے بجا استفادہ کیا۔ مختلف مدارس میں تدریس خدمات انجام دیں۔ شمسہ میں انتقال ہوا۔

(۱۴) حسن علی بن غیس الدین محمد شاہ شمسہ میں پیدا ہوئے اور تحصیل علم طرابلس اور قاہرہ سے کی۔ عام دوریت اور مصروفیات میں امتیاز حاصل کیا۔ بہت سے علمی کارنامے، حاشیہ شرح وقایہ، حاشیہ تعمیر الزمان، حاشیہ تلخیص اور حاشیہ الطول وغیرہ یادگار جوڑے شمسہ میں وقایہ پر لکھے۔

(۱۵) محمد الدین محمد الشیخ جلیل زادہ اردو۔ اپنے والد تاج الدین علی الطرابلسی، خضر بیگ (دیر غلط ہے) سے تحصیل علم کی اور قسطنطنیہ میں تدریس خدمت انجام دی شمسہ میں انتقال ہوا۔ حاشیہ تربتہ وقایہ، حاشیہ کرامت الشاف، حاشیہ علی شمسہ، حاشیہ علی شمسہ الطوائف وغیرہ تصنیفی یادگار ہیں۔

امام احمد بن محمد بن ابی ایوب بن مہین الکساری الرومی علوم شریعہ اور فہم فقہ کے ماہر تھے علی سام الدین محمد بن یوسف بانی بن محمد الفزاری محمد بن اد مقان وغیرہ سے شرف کلمہ حاصل ہے۔ سورۃ حقان کی تفسیر حواشی شمسہ وقایہ، حواشی علی تفسیر البیضاوی ان کی علمی یادگار ہیں۔ شمسہ میں قسطنطنیہ میں وقایہ پر لکھے۔

(۱۶) روضہ بن مہین الکرمائی۔ اپنے دو بڑے ممتاز علماء خواجہ زادہ وغیرہ سے تحصیل علم کی قسطنطنیہ میں مقیم رہے۔ پھر شہر اردن میں منصب قضا پر مامور ہوئے۔ حواشی شمسہ وقایہ اور حواشی مطول وغیرہ ان کی تصانیف ہیں۔ شمسہ کے اواخر میں انتقال ہوا۔

(۱۷) احمد بن محمد بن علی اول مدرس پھر شہر اردن میں منصب قضا پر مامور ہوئے اردو میں انتقال ہوا۔

ان کے موطا و دیگر روایوں میں ان کا رسالہ شرح دقایہ پر باب الشہید تک اور شرح صواعق پر حواشی ہیں۔
 (۱۰) مصلح الدین مصطفیٰ بن حسام الدین الشہیر حسام زادہ۔ علوم ادبیہ کے ماہر و معروف تھے۔ وہی تصانیف
 میں حاشیہ شرح دقایہ و دیگر ہیں۔

(۱۱) امجدی محمد بن محمد بن یوسف دہلوی نقی نس الدین محمد بن حمزہ الفضاری اپنے والد اور عظیم زادہ و مؤلف
 حاصل ہے۔ اول "بہر وسر" میں سورس ہوئے پھر قسطنطنیہ میں پھر منصب قضا پر دیکھا گیا۔ پھر شہاب الدین
 میں انتقال ہوا ان کے شہر موقوفہ صواعق اور شرح دقایہ کے اراکین پر مشہور ہیں۔

(۱۲) سعدی بن داہج بیگ الشہیر شاہی زادہ۔ شرح اقیہ کے باب الشہید تک اس کا حاشیہ اور حواشی
 شہرہ المتقاسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا دیگر ہے۔ ۹۹۱ھ میں انتقال ہوا۔

(۱۳) کمال الدین امین خلیل قرطابی، موتی احمد القیالی اور علی بن عبد اللہ شہرہ شریف تخذ حاصل ہے۔ حواشی شرح دقایہ و حواشی
 حاشیہ القیالی و غیرہ ان کی تصانیف ہیں۔

(۱۴) یعقوب باشا بن خضر بیگ بن طلال الدین اردوی۔ اپنے والد کے تحصیل علم کی اور فنون میں مہارت تمام حاصل
 کی قسطنطنیہ میں منصب قضا پر فائز تھے کہ ۹۹۱ھ میں انتقال ہو گیا۔ حواشی شرح دقایہ و حواشی اختلاف کا مقدمہ خود
 ہیں شرح موقوفہ وغیرہ ان کی تصانیف ہیں۔

(۱۵) مسلمان الدین یوسف اردوی۔ علوم ادبیہ کے ماہر تھے۔ ان کی تصانیف میں شرح صواعق ۱۱۱۱ھ و شرح
 شافعیہ اور حواشی شرح دقایہ وغیرہ ہیں۔

(۱۶) مولیٰ احمد القیالی، صاحب شہرہ ان کے شرح دقایہ پر حاشیہ کا ذکر کیا۔ بروہر کے مدرسہ مستطانیہ
 میں مدرس تھے۔ اس کے بعد دوسرے مدارس میں خدمت تھیں انجام دی۔

(۱۷) مولیٰ محمد بن محمد الشہیر عرب زادہ اردوی۔ اپنے دور کے ممتاز عالم تھے۔ اولیٰ سرحد ہندوستان میں
 پھر محمود پاشا کے قسطنطنیہ کے مدرس میں مدرسہ میں خدمات انجام دیں۔ ان کی تصانیف یا دیگر میں حسب ذیل ہیں۔
 حاشیہ علی شرح موقوفہ، حاشیہ علی الہدایہ، شرح ہدایہ، حاشیہ علی فتح القدیر ۹۹۹ھ میں دیا کے سفر کے
 دور ان کی کتب کوٹ جانے سے باعث غرقاب ہو کر شہید ہو گئے۔

ان علماء کے علاوہ جن کا مختصر تذکرہ بطور بالا میں ہو ۱۱۱۱ھ سے مابعد نامہ عالم جنہوں سے دیگر تصانیف
 کے ساتھ شرح دقایہ پر حواشی بھی لکھنے کے اساتذہ کرامی حسب ذیل ہیں۔

(۱) مولیٰ ثناء الدین ابوالیم بن حمید اللہ الحمیدی۔ (۲) مولیٰ مبارک بن جلال۔ (۳) حسام الدین حسین بن عبد اللہ
 (۴) مصطفیٰ بن خلیل (۵) مولیٰ حسن الدین بن احمد بن مولیٰ بدر الدین المعروف بقاضی زادہ اردوی (۶) شیخ الاسلام
 احمد بن محمد بن سعد الدین تفتازانی (۷) حسام الدین (۸) امجدی الدین محمد انقرہ (۹) قاضی نس الدین محمد بن حمزہ
 المعروف بمرتب جلی (۱۰) مفتی زکریا بن ہرام۔ (۱۱) مولیٰ علی الدین محمد بن الخلیل قاسم (۱۲) محمد بن علی البرکی۔ (۱۳)

سعید بن المسیب فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کے جتنی ہو سکی گواہی دوں تو حضرت ابن عمرؓ میں ناسخ کا بیان ہے کہ ابن عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قول و فعل کا سنت سے اجتناب کرتے تھے۔
حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم میں سے ہر ایک ابن عمرؓ کے کوئی ایسا نہیں کہ دنیا اس کی طرف مائل نہ ہوئی ہو اور وہ دنیا کی طرف راغب نہ ہو۔

سعید بن عمر القرضی کا بیان ہے کہ حاج ظہر دے رہا تھا تو ابن عمرؓ نے کھڑے ہو کر فرمایا یہ اللہ کا دشمن ہے جس نے اللہ کی حرام کردہ چیزوں کو حلال کیا۔ بیت اللہ کو پامال کیا اور انوار اللہ کا سوت کے گناہ کا تارا۔
حجاج نے پوچھا یہ کون ہے؟ کہا گیا کہ ابن عمرؓ ہیں۔ حجاج بولا اسے لڑو سے خاموش!
پھر حجاج نے اپنے ساتھیوں میں سے کسی کو بھیے لگا دیا۔ اس نے حضرت ابن عمرؓ پر ہجو کر دیا اور دیا حضرت ابن عمرؓ اس کے انور سے بجا رہے تھے اور شمشیر یا شمشیر میں انتقال فرمایا۔ حدیث کو اٹھا کر جس ذہنی نے اسی طرح بیان کیا ہے۔

ابن المبارک - ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن المبارک المتکلی حضرت امام ابو حنیفہؒ کے مکارم میں سے ہیں۔
یہ شمس میں پیدا ہوئے۔ اور ساری عمر حج و عبادت میں بسر کر دی۔
حدیث کی ساعت سلیمان انیسوی، حاکم الاحول، حمید الطویل اور ہشام بن عروہ وغیرہ سے کی۔ فقہ میں امام ابو حنیفہؒ سے شرف کلمہ حاصل ہے۔
ان سے چچا بن مبین، عبد الرحمن بن مہدی، ابو یوسف بن ابی شیبہ، عثمان بن ابی شیبہ اور امام احمد بن حنبلہ وغیرہ کثیر جماعت سے ملاقات کی۔

ابن مہدیؒ کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ چار ماہیں۔ ساک، سفیان، ثوری، ماویہ بن زید اور ابن مبارک۔
امام احمدؒ فرماتے ہیں ان کے دور میں ان سے بڑا علم کا طلب گار کوئی نہ تھا۔
ابن مہدیؒ کہتے ہیں کہ وہ فقہ و معبر تھے۔ ان سے روایت کردہ احادیث جو کچھ کہیں ہیں ہزاروں سے زیادہ ہیں۔
علاء بن مصعب کا بیان ہے کہ ابن المبارک حدیث و فقہ، امام اناس، جماعت و کلمات کے جانتے تھے۔
ابن مہدیؒ کہتے ہیں کہ وہ عزمین کے سرداروں میں سے ایک سردار تھے۔

نعم بن حماد کہتے ہیں کہ میں نے ان سے بڑھ کر دانشمند ابن عباسؓ کو نہیں دیکھا۔ خطیب بغدادی کی دست راستہ و حسن ابو یوسف کی تطبیق الاولیاء وغیرہ میں ان کے فضائل کا تفصیلی تذکرہ ہے۔
رمضان سنہ ۱۱۷ میں انتقال ہوا۔
ابن مسعود، ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن مسعود بن خال، بن عبید، البہزی، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ممتاز صحابی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلیمی شریکین اور عہد رس و رسالہ و مہر و مہر و مہر کا رہنما۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن چار سے حاصل کرنا اور ان چار میں سے ایک ابن مسعود کو بتایا۔
کتاب اللہ کے سب سے بڑے عالم۔

ثابت ہے، اگر قبیلہ یمن اور مدین میں ملتی ہیں۔ کچھ اس سے غلطی ہوئی ہے۔

مشكاف حضرت عثمان و حضرت ابن عمر حضرت شهاب ابن اوس و حضرت عبد الله بن الزبير رضی اللہ عنہم ادرستہ
 عبد الرحمن بن اسود عمرو بن ميمون، سعيد بن جبير، سعيد بن المسيب، غابر بن عديان، ابراهيم بن اسحق، وابوب بن منبه،
 الامام محمد الباقر، الامام زيد العجلي، علي بن حسين، الامام محمد بن عبد الله بن ابي اسحق، قتاد بن شبيب،
 ابن قتي، واصل بن اشم، ورويه الزبير، ابن عساكر، الخطيب البغدادي، عبد الله بن محمد بن علي بن ابي حمزة،
 عبد الله بن اسود، ابي اسحق، مالك بن دينار، منصور بن زاذان، سليمان بن ابي عمير، و اسحاق، الامام ابي جعفر،
 منصور بن كرام، عبد الله بن ادریس، ابو يوسف القاضي، محمد بن سعيد الشافعي، و كثر من الجراح، بشر بن مغفل، جهم
 بن ابي سفيان، عبد الرحمن بن مهدي، هناد بن السري، الادريجي، سليمان بن عوفان، ابي اسحق بن عمار،
 سليمان بن صالح، اسحاق بن عمار، وغيره.

امام ابو حنیفہؒ کی تصانیف الفقہ الاکبر، کتاب الوصیۃ، کتاب العالم والعلم اور کتاب النعم و غیرہ ہیں۔

[illegible]

ابوہریرہؓ فرماتا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایک بار دیکھا تو مجھے ایسا محسوس ہوا جیسے میری آنکھوں پر سورج کی کرنیں پڑ گئیں۔

ابو علی الموفق علی احمد بن محمد بن ابی یوسف سے توفیق اور مہربانی حضرت ابو سعید مروی کے اسناد میں مذکور ہے۔

[illegible]

ابو یوسف، یعقوب بن ابی ایوب، الکوفی، القاضی، مسلمانوں میں پہلے شخص ہیں جنہیں کائناتی القضاہ پر بیعت پیش کی گئی۔
 ام سے بکارا گیا، عین بارش کی رات، بعد کی، ہادی اور ہارون، رشید کے زمانہ میں، منصب قضاہ پر مقرر ہوئے۔ ہارون
 رشید ان کا جراحہ انرا کر ام کو قضاہ منصب قضاہ پر مقرر ہونے کے زمانہ میں، ابھی اور زمانہ دو حکمرانوں کے حکمران تھے
 اول ابن ابی یوسف سے فقہ حاصل کیا، پھر ابو حنیفہ کی مصداقیت اختیار کی۔ ابو حنیفہ، ہارون، العباسی، صاحب دلیہ و حدیث
 مصداقیت کی صاحب ابو حنیفہ میں الی جیسا کوئی اور نہیں ہوا۔ وہ پہلے شخص ہیں انہوں نے علم ابو حنیفہ کی تصانیف کی

عمومت و عبادت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بے حد مشابہت تھے۔ اپنے بھائی حضرت علیؓ اور علیؓ کے مسلمان ہونے کے کچھ بعد ہی اسلام لائے۔ حبشہ ہجرت کی، اور حبشہ میں کچھ عرصہ کے قیام پر واپس آئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت ہوئے۔ یہاں تک کہ آپؐ نے خزانہ مودت کے رے میرا اور حبشہ میں شہید ہو گئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے انھیں جنت میں فرشتوں کے ساتھ اترنے ہوئے دیکھا میرے دو حدیث کی کتابوں میں ان کے بہت مناقب ملتے ہیں۔

حارث بن عبد المطلب، حارث بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف القرظی رضی اللہ عنہ وسلم کے چچا قطیفی تھے۔ ان کا نسب اللہ علیہ السلام سے "زرقانی" ہے۔ "زرقانی" میں لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں چچا سے اور آپؐ کے لڑکھچراہی تھے۔

حارث بن عبد المطلب، یہ سب سے بڑے تھے۔ اور چچا و عزم محمدؐ سے جاسنے کے وقت اپنے والد کے ساتھ موجود تھے۔ اپنے والد کی زندگی میں انتقال ہو گیا۔ انھوں نے زمانہ اسلام نہیں پایا۔ ان کی اولاد میں ابوسفیانؓ و علیؓ و جعفرؓ وغیرہ اور عبد اللہ سب صحابی ہیں۔

(۳) ابو طالب، یہ خود اور ان کا بیٹا طالب اسلام نہیں لائے، ان کے تین بیٹے عقیق، جعفر علیؓ اور جعفر بن ابی طالب اسلام لائے۔

(۴) امیر بن ابی طالب، کنیت تھی، شاعر، شریف اور علیؓ باقرؓ رضی اللہ عنہما کے رئیس و سردار تھے۔ انھوں نے زمانہ اسلام نہیں پایا۔ ان کی بیویوں فہامہ، صفیہ، ام المکرم، ام ایوب اور ان کے بیٹے عبد اللہ نے اسلام قبول کیا۔

وہ ابو جہل، محمدؐ رضی اللہ عنہ کی اس کی شان میں سورۃ نسبت نازل ہوئی، عبد اللہ و عقیق و جعفر بن ابی طالب سے میرے

(۵) ابی لہب، اصل نام مصعب (۶) و قوم۔

(۷) اسم، جنگ، حد میں شریک ہو گئے۔

(۸) خزانہ، انھوں نے زمانہ اسلام نہیں پایا۔

(۹) اسم، جلیل اللہ، صحابی ہیں۔

(۱۰) قرۃ، بیعت میں انتقال ہو گیا۔ (۱۱) عبد المکرم، بیعت میں انتقال ہوا۔ (۱۲) حق، اس نام وغیرہ سب سے

اجتماع، حارث بن ابی سفیان، علیؓ رضی اللہ عنہ کی طرف سے عرب میں یہ سفارح کرنے کے ساتھ فوج و مہینہ شخص تھا۔ اموی بادشاہ عبد الملک بن مروان کی طرف سے دوسری حجاز کا پھر عراق و خراسان کا تیس برس امیر یا حضرت

عبد اللہ بن زیدؓ کے جنگ کی اور ان کو شہید کیا۔ حرم مکہ کی بے حرمتی کی وجہ سے فساد برپا کرنا ہوا۔ کشتہ میں انتقال ہوا اور لوگوں و شہروں کو اس سے سختی تھی۔

الحسن بن زیاد، امام ابو حنیفہؒ کے جلیل القدر شاگرد ہیں سے ہیں۔ حافظہ حدیث تھے۔ قاضی بناسے تھے۔ پھر

تھے۔ محمد اذکا بیان ہے میں اسد بن عمرو سے دریافت کیا ابو یوسف زیادہ فقید ہیں یا زفر۔ ابو یوسف نے فرمایا وہ
پرہیزگار ہیں۔ میں نے عرض کی کہ میں فقہ کے متعلق پوچھ رہا ہوں۔ انھوں نے کہا اسے شہرہ ابو یوسف پر ہر کاری آتی
گوئی نہ کرتی ہے۔

محمد بن عبد اللہ کا بیان ہے کہ زفر کو منصب قضا قبول کرنے کے لئے کہا گیا انھوں نے انکار کیا اور منہ پر
ہوئے تو ان کا ٹھکر گرا دیا۔ پھر انھوں نے اگر مکان درست کر لیا۔ پھر انھیں مجبور کیا مگر انھوں نے یہ فرما دیا کہ قبول
نہ کی۔ _____ مسئلہ میں پیدا ہوئے اور مسئلہ میں انتقال ہوا۔

الشرعی شمس اللہ محمد بن احمد بن ابی ہل۔ سرخس خراسانی کا ایک علم شہر ہے۔ اپنا وقت کے اونچے
درجے کے عالم اور حکم تھے۔ شہرہ سیرکیر اور شہرہ بسوطان کی مشہور تیفات ہیں۔ اور مسئلہ میں انتقال ہوا
مسعود بن المسیب بن حزن۔ ان کے والد صحابی اور بیعت الرضوان میں شریک تھے۔ ان کے دادا حزن کی
محبابی ہیں۔

خلافت عمر کے دو ساتھی تھے۔ پیر ابو سے حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت عائشہؓ
حضرت سعدؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کے حدیث کی سماعت کی۔

وسیع العلم تھے۔ پرہیزگار اور جلیل القدر تابعی ہیں۔ "تذکرۃ الفقہاء" میں ان کے فضائل مذکور ہیں۔
ان کے فضائل میں سے یہ بھی ہے کہ ہجرت کے سال ایسے گزریں کہ ان کی موت نہیں ہوئی۔ چالیس برس تک شہرہ
میں انتقال ہوا۔

سلطان۔ پہلے آتش پرست تھے۔ پھر عیسائیت اختیار کی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مجاہد ہوئے
کی خبر میں کہ حضرت انسؓ میں حاضر ہو کر اسلام قبول کیا۔ خود بخود اللہ شہرہ اور اس کے بعد کے خاندان میں
شریک ہوئے۔ ان کے واقعات تفصیل کے ساتھ "الاصحاب" اور "اسد الغابہ" وغیرہ میں موجود ہیں۔

حضرت عثمانؓ کے دور خلافت کے آخر مسئلہ میں انتقال ہوا۔ اس وقت ان کی عمر دو سو پچاس سال تھی
ہل۔ بن ابی عمر عبد اللہ بن عدی بن عبد الوہاب الاغدادی۔ خلافت معاویہؓ کے زمانہ میں انتقال ہوا
خود احمد اور بعد کے خدوات اور بیعت الرضوان میں شریک ہوئے۔

الشافعی۔ محمد بن اور یس بن العباس بن عثمان بن شافع بن المساک بن عبید بن جراح بن عبد بن ہاشم بن
عبد المطلب بن عبد مناف القرطبی تھے۔ اپنے چچا محمد بن علی بن عبد العزیز بن ابی جحش اور امام مالکؓ وغیرہ کی روایت
کرتے ہیں۔ ان کے امام احمدؓ، ابو یوسفؓ، ابو ثور اور زینب وغیرہ سے روایت کی۔

فقہ وحدیث، شعر و لغت اور ایام عرب کے ماہر تھے۔ اور رمضان میں ساقی قرآن فہم کرتے تھے۔ "تذکرۃ الفقہاء"
وغیرہ میں ان کے بہت سے مناقب ذکر کئے گئے ہیں۔ مسئلہ میں پیدا ہوئے۔ مسئلہ میں عمر شریف کے گئے
اور وہیں مسئلہ میں انتقال ہوا۔

تشریح بنی الحارث بن قیس القندی حضرت عمرؓ نے انھیں کوہ کا قاضی بنایا تھا اور بجز تین سو سال کے (جو حضرت ابن زبیرؓ کا دور خلافت تھا) ۵۷ سال تک خدمت قضا پر انجام دی تا بعین کے سرداروں میں اس کا اور قضا کے ماہر تھے۔

ان کے کسی وفات میں اختلاف ہے۔ بعض کے قول کے مطابق ششم، ایک قول کی دس سے ششم ایک کے اعتبار سے ششم اور ایک قول کے حالات ششم میں وفات پائی۔

الطبعی، عاصم بن شریح الہمدانی، الکوفی، تابعین کے سرداروں میں ہیں۔ حضرت عمر ابن ابی معصیؓ، حضرت جریرؓ، حضرت ابوہریرہؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عائشہؓ وغیرہ کی حدیث کی کتاب ان سے امام ابو حنیفہؒ، ذکر باریؒ ابن ترائسؒ، مالکؒ وغیرہ سے روایت کی۔

شبلی حاکمؒ حدیث تھے، پانچ سو صحابہؓ کے خلفاء کی تھی، ابوہریرہؓ نے اپنی عمر میں سے شبلی سے بڑھ کر کوئی فقیر بجز سعید بن مسیب کے نہیں دیکھا۔

ابن عبیدہؒ فرماتے ہیں ملازمین میں حضرت ابن عباسؓ اپنے زمانہ میں شبلی اپنے دور میں اور ثوری اپنے وقت میں، مذکورۃ الخلفاء میں وہی سے ان کے مناقب بیان کئے ہیں۔

حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں پیدا ہوئے۔ اور مسلمہ میں انتقال ہوا۔

شمس المائر الکملی، ابو محمد عبد العزیز بن احمد بن نصر بن صاری البخاری الکوفی۔ اختلاف کے سردار فقیر عالم کبیر مختلف علوم و فنون کے ماہر، حدیث میں طبع پایہ، فقه میں ممتاز۔

ابو علی الحسین بن نصر النخعی علمائے ابوبکرؓ میں الفضل سے چہند سطوح سے امام ابو حنیفہؒ کے مشرک و معاون سے منسلک ہیں۔ فقه حاصل کیا۔ ششم میں انتقال ہوا۔

صاحب الجملہ، برہان الدین محمد بن احمد بن السید تاج الدینی احمد بن احمد بن العبد الکبیر برہان الدین عبد العزیز بن عمر مازو۔ اپنے دور کے زبردست عالم۔

ان کی حسب ذیل تعاریف ہیں:۔ الذخیرۃ، شرح الجامع الصغیر، شرح الزیادات، شرح ادب الفقہاء، انصاف، ششم میں انتقال ہوا۔

صاحب الہدایہ، علی بن ابی بکر بن عبد اللیل، دفرغانی الطریقی، امام فقیر محدث۔ اہل زمانہ سے ان کی

نفیلت و کمال کا اعتراف کیا ہے۔ ان کی حسب ذیل تألیفات ہیں:۔ کتاب التعلیق، شرح المذہب، التمهید، وغیرہ، منارات، التوازیل، مناقب ابی الجامع الصغیر، الہدایہ، ششم میں انتقال ہوا۔

اعلیٰ وی، احمد بن محمد سلامۃ الازدی امام فقه و حدیث الشریعہ

ابو انی کہتے ہیں میں احناف کی ریاست ان پر قائم ہو گئی، اول شافعی، مسلک تھے، اپنے زمانہ میں مسلم مزی علیہ امام شافعی سے پڑھا کرتے تھے، ایک دن ناراض ہو کر بوسۃ اللہ مجھ سے کچھ نہ آئے گا، ابو جعفر

کا دروازہ ہیں اور انہیں حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا تو میرے لئے ایسا ہے جیسے ہارونؑ موسیٰؑ کے لئے مگر صرف فرق ہے کہ میرے بعد کوئی مجھ جیسا ارشاد فرمایا جس کا مولیٰ آقا ہیں علیؑ اس کے مولیٰ آقا ہیں۔

حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد ان کی خلافت کی بیعت کی گئی ان کے دور خلافت میں ان کے اور حضرت معاویہؓ اور حضرت عائشہؓ اور حضرت زیدؓ کے درمیان مناوعات ہوئے اور دست پر ہے کہ حضرت علیؑ یمن پر تھے مقام کوفہ رمضان سنہ ۳۵ میں یہ بیعت امیر المؤمنین بن علیؑ کا راجی کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔

امام عمارؓ بن ابی بکرؓ بن عامر بن ماکہ الخزرجی، معنی ابو نعیم بن نعیم، مہاجرین میں سابقین اولین میں سے ہیں انہیں سے امیر کچھ انہوں کے مولیٰ اسلام کے بعد مسلمان ہوئے اور کفار کی طرف سے سخت تکالیف میں مبتلا تھے ان کے حبس سے متعلق ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہیں ہاتھ باندھ کر لے کر آؤ گے یہ جنگ صفین میں حضرت علیؑ کے ہمراہ تھے اصحاب معاویہؓ انہیں گھیبہ کیا۔

عمرؓ ابو حفص عمر بن خطاب بن نفیل بن عبد العزیٰ القرظی العدوی عشرہ مبشرہ اور خلفائے راشدین میں سے ایک امیرؓ کے بڑے مناقب و فضائل ہیں۔ بنا بیعت اور اسلام دونوں میں ذی ریاست تھے۔ ان کا اسلام فتح اور ان کی ہجرت نصرت تھی زیادہ کفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ سے سخت دشمن تھے کہ علیؑ اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی کہ اسے اللہ اسلام کو ان و دشمنوں میں سے ایک سے جس کو تم محبوب رکھنا ہو معز و نوابی (یعنی ابو جہل یا عمرؓ تو اللہ سے تمہیں قبول اسلام کی توفیق عطا فرمائی۔

حضرت ابوبکرؓ کے انتقال کے بعد باخلاص و باجماع صحابہؓ پر یہ طبع پڑا۔ ان کے دور خلافت میں بے شمار شہداء شہداء فتح ہوئے جس کا قرار مولیٰ و ممانف سب کرتے ہیں۔ ذی الجبرستہ میں (ابو لؤلؤ جو کسی کے ہاتھ سے ہاتھ شہید ہوئے۔

قیسؓ حضرت عیسیٰ بن مریمؑ علیہ السلام و ذی اللہ و کلمۃ اللہ صاحب انجیل۔

موسیٰؓ حضرت موسیٰ بن عمران علیہ السلام کلیمہ اللہ صاحب التورۃ۔

خالدؓ فاضل بنت قیس انقرشیہ اولین مہاجرین میں سے ذی عقل و کمال۔ اول ابو حفص بن النضر کے نکاح میں تھیں۔ انہوں نے طلاق دینی تو بعد از حج اور بوجہ حج بن حذیفہؓ نے پیغام نکاح دید انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شہداء کیا۔ آپؐ نے فرمایا کہ میں ذی عقل ہے۔ اس سے پاس مال نہیں اور ابوجہلؓ کو ان سے دشمنی پیدا ہوئی۔ اس وقت مزارعہ ہیں اور انہیں سامان زمین سے نکالنا کا امر فرمایا تو انہوں نے سفاک ساز کو نکال کر لیا۔

الفضلؓ ابو بکر محمد بن الفضل بنی حنیبل القدرہ امام تھے۔ ان کی کتب فتاویٰ مشہور ہیں سنہ ۳۸۱ میں

انتقال ہوا۔

قاضی خاں۔ امام کبیر مؤلف فتاویٰ قاضی خاں و شریعہ جامع الصغیر و شریعہ الزیادۃ۔

حسن بن منصور مالاز جندی فرغانہ کا ایک شہر از جندی خرف منسوب ہو کر از جندی کہلاتے ہیں سنہ ۹۵۳ھ

میں انتقال ہوا۔

القادر بن ابو الحسن احمد بن محمد بن جعفر بن حواری العقیقہ۔

قدور بخدا دیا ایک نقاش ہے اس کی طرف منسوب ہو کر قدوری کہلاتے ہیں ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ الجرجانی سے فقہ حاصل کیا اور تدریس کی روایت کی انھوں نے کی مشہور تالیف ہے سنہ ۳۹۲ھ میں پیدا ہوئے اور ربیع سنہ ۴۳۸ھ میں انتقال ہوا۔

الکفری۔ عبید اللہ بن الحسن بن ولیم ابو الحسن الکفری کرخ عراقی کی ایک سنی کا نام ہے۔ اپنے وقت کے شیخ المتغیر اور مخالف کی ریاست و سیادت ان کے قدر میں ان پر ختم ہو گئی بڑے روزے رکھنے والے اور طبابت گزار تھے ان کی تالیفات یہ ہیں۔ "المختصر شرح الجلیح الکبیر شرح الجامع الصغیر" سنہ ۳۸۸ھ میں پیدا ہوئے اور نصف شعبان سنہ ۴۳۸ھ میں انتقال ہوا۔

مالک۔ مالک بن انس بن ابی حاتم الاموی مؤلف "الموطا" امام دارالہجۃ سنہ ۱۹۸ھ میں وفات پائی۔ محمد بن محمد بن فرقد الشیبانی فقیر حضرت امام ابو حنیفہ کے تلمیذ دراصل شامی ہیں۔ اپنے والد سے وراثت کی سکونت اختیار کر لی تھی۔ امام محمد "دراسۃ" میں پیدا ہوئے۔ کوثر میں نشو و نما ہوا۔ حدیث کی سماعت امام مالک اسمر۔ الاموی و اسی اور ائمہ شریعہ کے امام ابو حنیفہ سے حاصل کیا اور ان کی کرامت اختیار کر لی۔ ان سے امام شافعی ابو حنیفہ اکبر احمد بن حنبل ابو سلیمان الجوزجانی یحییٰ الرازی محمد بن سائد ابراہیم بن ریح۔ یحییٰ بن ابی ذر وغیرہ سے استفادہ کیا۔ کتاب اللہ کے بڑے عالم عربیت۔ نحو۔ حساب۔ فقہ کے ماہر تھے انھوں نے فقہ حنفی کی اپنی کثیر تصانیف سے اشاعت کی کہا جاتا ہے کہ ان کی تالیفات کی تعداد نو سو سے ہے بمقام "رس" سنہ ۲۹۸ھ میں انتقال ہوا۔

معاویہ۔ معاویہ بن ابی سفیان الاسوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتب دی۔ فتح مکہ کے وقت ہر سلام کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معاضبت اختیار کی حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کی طرف سے شام سے امیر رہے پھر حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے صلح کے بعد میں سالی تک مستقل عکرائی کی۔ جب سنہ ۳۸ھ میں انتقال ہوا جلیل القدر و شجاع صحابی تھے حضرت ابی عباس نے ان کے فقیر ہونے کی شہادت دی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کے دوران ان کے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے درمیان جنگیں ہوئیں اور ان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ پرستے اور ربی ان کی مخالفت کو اسید ہے کہ ان معاف فرما دے گا۔

حی السنہ۔ ابو عبد اللہ الحسین بن حسن بن محمد بن اشعث البغوی مؤلف "تذکرہ معام القسریل" شریعہ اللہ الصاریت۔ یہ دلائل کتابیں حدیث میں ہیں۔ مجتہد اور زاہد و تائیدت پسند تھے۔ فقہ لائمی سین الشافعی

سے حاصل کیا، لہذا میں انتقال ہوا۔

بیشام۔ بیشام بن عبید اللہ الرازی، امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے شاگردوں میں سے ہیں انکی تصانیف میں "اللواد" معروف ہے۔

پروردگار سے عفو کا امیدوار

ابو الحسنات محمد عبدالحی الکنہوی

تلخیص کنندہ
کفیل الرحمن نشاط

۲۹/۲/۱۴۰۰ھ

اس شرح کی چند اہم خصوصیات : (۱) چودہ جلد کا اردو میں طبعی ترجمہ کر دیا گیا اگر ترجمہ کے اندر کوئی غیر منظور لفظ یا بات تو زمین کے اور عالم فہم اند میں اس کو سمجھایا گیا (۲) متعلقہ مسائل کی مکمل تشریح کی گئی (۳) ائمہ اربعہ دو دیگر مشہور ائمہ کرام کے سلف کو بیان کیا گیا (۴) بعض مشکل مقامات کی ادبی طرز پر تحقیق کی گئی (۵) بعض الفاظ کے زیرِ زیرِ چشم کے لڑی کو بھی واضح کر کے مٹی کے ساتھ بیان کیا گیا ہے (۶) احادیث مستدل کے اقتداء و مرتب کی بھی خانہ مٹی کی گئی ہے۔ (۷) شرح و قادیہ کے شروع میں جو مقدمہ عمدۃ الراعیہ ہے اس کو مخصوص جامع ترجمہ کر کے پیش کیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ جن مزید چیزوں کا ہم نے اضافہ کیا ہے وہ یہ ہیں :

☆ صاحبِ قادیہ و غلابہ شارح و قادیہ کے حالات زندگی کا اضافہ

☆ علمِ فقہ پر ایک جامع جدول و مفصل مقدمہ کا اضافہ جس سے شرح و قادیہ کے تمام شروحات خالی ہیں

☆ فقہاء اہلِ کتب کے ایک مکمل رجسٹر شرح و قادیہ کے ساتھ ساتھ شرعیات سے بہتر ہے۔

☆ جہہ علماء سے نصیح کر کر شائع کی جارہا ہے۔ لکھنؤ سے محفوظ ہے۔

المیسر للضعاف والفاقم لمخلقات الذبوا سبب۔

ترجمہ: مؤلف کے نسخہ کے اس طرح پھیلنے کے بعد مؤلف کی توجہ نہایتا ہم کے باعث نسخہ کے محاسن سے کچھ کی بیشی اور تغیر ہوا اور مؤلفین کی عادت کے مطابق مؤلف نے اس میں کچھ تخطا کر سجادیا۔ قریش نے سابق حق اور بعد کے تغیر کی مدافعت کی تھی۔ یہ شرح بھی اور شارح نے ”مختار“ کے ملاحظہ میں سستی دکھائی کہ شاید یہ کرسکے میں نے اختصار کے ساتھ اس کی شرح بھی جو ان مسائل پر مشتمل ہے جن کا جانا طالب علم کے لئے ضروری ہے۔ میں نے اس شرح میں ”مختار“ کے اختصار سے بیان کردہ مطلق دو غور مسائل کی بھی اشد تعالیٰ کے فضل سے شکر کی۔ اور محبوب و معزز لڑکے محمد حسن (اللہ تعالیٰ اسے تہریں رحمت نصیب کرے) ”مختار“ کو حفظ کرنے کے بعد شرح و فتاویٰ کی اس طرح کی تالیف کی پوری سعی کی تھی جس سے مختصر و قلیہ کے شکل مباحث و مسائل حل ہو جائیں۔ اس کا آغاز کرتا تھا مگر اپنے مقصد کی تکمیل سے قبل وہ موت سے ہمکنار ہو گیا تو اس کتاب کی شرح سے استفادہ کرنے والے اسے اپنی مقبول اور مشکلات میں آسانی پیدا کرنے والی اور بلند درازوں کو کھولنے والی دعاؤں میں فراموشی نہ کریں۔

کتاب الطہارۃ کا

کتاب الطہارۃ یہ مجدد محمد زلف کی تحریر ہے یعنی ”ہذا کتاب الطہارۃ“ اور کتاب الطہارۃ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (۱۳۶۶) (۱۳۶۷) (۱۳۶۸) (۱۳۶۹) (۱۳۷۰) (۱۳۷۱) (۱۳۷۲) (۱۳۷۳) (۱۳۷۴) (۱۳۷۵) (۱۳۷۶) (۱۳۷۷) (۱۳۷۸) (۱۳۷۹) (۱۳۸۰) (۱۳۸۱) (۱۳۸۲) (۱۳۸۳) (۱۳۸۴) (۱۳۸۵) (۱۳۸۶) (۱۳۸۷) (۱۳۸۸) (۱۳۸۹) (۱۳۹۰) (۱۳۹۱) (۱۳۹۲) (۱۳۹۳) (۱۳۹۴) (۱۳

پہنچنا زل نہ بجا تھا یہ حکم غیر مکلفین کو چھوڑ کر تمام مکلف مردوں اور عورتوں کے لئے ہے۔

اذ اقمتم فی الصلوة یعنی جب تم نماز کے لئے کھڑے ہوئے گا ارادہ کرو۔ ادا کرنے کا قصد کرو اور تمہارا وضو شہر ہو یا قسطنطنیہ ہو مکمل۔ ای لیغسل کل منکھ وجہہ (تم میں سے ہر ایک) پنا چہرہ (دھوئے) (وادیہکم اس کا مطلق) وجوہ مکمل پر ہے اور اپنے ہاتھ دھوئے۔ (فی الصلوات) کبھی نہ ٹھیک مجبور سے نزدیک فایز مفسر میں داخل ہوئی ہے یعنی کبھی نہ سمیت ہاتھ دھوئے واسحووا اور ہاتھوں کے ذریعہ سر میں کا مسح کرے یہ مطلق جملہ علی البدل ہے۔ (وایر جملکھ لای الکعبین) (اللہ تمہارے سر پر چڑھوئے جائیگا)۔

تأخیراً ابن عمر کسائی یعقوب اور حفص کی قرارت نام کے نصیب کے ساتھ ہے یعنی "وایر جملکھ" اور دوسری قرارت کی کسر کے ساتھ یعنی "وایر جملکھ" قرارت اولیٰ میں بیروں کو دھوئے کی فرضیت کا حکم ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اس صورت میں جہاں حکم "وجوہ مکمل" پر محفوظ ہو گا اور دوسری قرارت سے کسی کی فرضیت ظاہر ہوتا ہے۔ کیونکہ اس صحت میں اس کا مطلق مسدود ہو گا۔

بجائے ادا دینے دھوئے کی فرضیت اور مسح کے ناکافی ہونے پر دلالت کرتی ہیں اپنی سنت و الجماعت کا اسی پر اجماع ہے۔ اور جماعت سے نکلے والے اور اجماع کے خلاف ہاتھوں، پاؤں اور چہرہ کے صرف مسح کا قائل نہ رہا کسی کے گڑھے میں گرے والا ہے۔

اختتم بطریقین و تبرک اس آیت کے لئے میں یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ شریعت میں یہ کیوں لایا ہے اور کیا میں جہاں تبرک کا لایا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد "الیوم فی بدو الکلام" (کلام کے شروع میں تبرک کا حصول) مقصود ہے۔ اس لئے مجاہد و سہد اور سیاق سے آیت کی یہ شروع میں لائی گئی۔

التین میں تینوں نوعیت کے لئے ہے۔ اور تینوں سے الفاظ اور معنی دونوں کا تین مراد ہے مگر خاص طور پر معنوی مراد ہے یعنی جماعت حقیقیہ اور فکریہ سے پاک و صاف ہونا اس آیت کے ذکر سے مقصد یہ ہے کہ منسوی (دھوئیں یا کھنکھ) لگا کر ان کے میل پیل سے پاک و صاف ہو جائیگا۔

دلالت الدلیل یعنی یہ آیت آئے والے احکام کی دلیل ہے۔

فصل لسانا كانت الآية دالة على فرائض الوضوء اذ قلنا فاد الانتعيب في قوله فغرض الوضوء غسل الوجه من الشوائب اي قضا من شعور الناس وهو من شعور الناس الى الاذن تيمم بغير ركعت آیت وضو کے فرائض پر دلالت کرتی ہے اس کے بعض قائلے تعقیب آئے والے قول میں لائے ہیں وضو میں چہرہ کا دھونا فرض ہے یعنی ہاتھوں کی جڑوں سے کان تک۔

تشریح و توضیح | علی فرائض الوضوء اس میں مصنف کی آئے والی عبارت "دوسرے" و "سبب" کی طرف اشارہ ہے کہ یہ آیت معنی و دستبست ہے دلالت نہیں کرتی غرض الوضوء فرض سے مراد یہاں وہ امور ہیں جو وضو میں اس کے ممکن ہونے کی حیثیت سے ضروری ہیں کیونکہ وہ ایسی دلیل قطعی سے ثابت ہیں کہ جس میں کوئی شک و شبہ نہیں۔

غسل۔ بالفتح اس کے معنی پانی کے ذریعہ میں کا کرنا ہے۔ اور غسل غمر کے ساتھ پورے بدن کا دھونا ہے۔ اور غسل کمرہ کے ساتھ غل کے سر کے دھونے کو کہتے ہیں۔

فیہ من مایہ العذرو الاذن داخل فی الوجہ کما یحکمہ حبیب بن حذیفہ ثم یدفونہ فیہ
ترجمہ ایسی رخسار اور کان کا درمیان حصہ چہرہ میں داخل شمار ہوگا جیسا کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کا مذہب مسلک ہے۔ لہذا اس کا دھونا فرض ہے۔

تشریح و توضیح ایکون یعنی جب غرض دھو رہا ہو کہ کان تک کی ہے معلوم ہو کہ کان سے پہلے کا جو حصہ ہے وہ چہرہ میں داخل ہے۔ اس سے مراد کان اور رخسار کے درمیان کی جگہ کی طرف کی سفیدی ہے۔ اس کا دھونا فریقین کے نزدیک فرض ہے اور مفتی بہ بھی ہے۔

و ذکر شمس الاذنۃ الذلولی یکفیہ ان یسل مایہ العذرو الاذن ولا یحب سالتہ الماء عنہ یا ذی
علی ماروی عن ابی یوسف ان النعلی اذا مل وجفہ و اعضا وضوئہ بالماء ولعل یسل الماء عن
العضو جاز لکن یشی ما یؤذہ انہ سالی من العفر قطرة او قطرتان ولعل یتد اس لہ۔

ترجمہ شمس الاذنۃ الذلولیؒ فرماتے ہیں کہ رخسار اور کان کے درمیان حصہ کو ترک کر دینا کافی ہے پانی یا سانا یا آب نہیں۔ ان کے مسلک کی بنیاد امام ابو یوسفؒ کی روایت ہے کہ نہ تر پڑھنے والے نے چہرہ اور اعضائے وضو کو ترک کر دینا اور عضو سے پانی نہ بہا ہو تو وضو جائز ہے۔ لیکن اس کی تاویل اس طرح کی گئی ہے کہ عضو سے مسلسل کے بغیر ایک دو قطرے ٹپک جائیں۔

تشریح و توضیح شمس الاذنۃ محمد العزیز بن احمد بن نضر بن صائغ البخاری۔ ان کے والد حلو سے کی تجارت کرتے تھے اس کے یہ بھی الحلوئی کے لقب سے معروف ہوئے۔

عبد اللہ ہروی نے عوامی شرح میں اور حلی نے وغیرہ اہل حق میں بیان کیا ہے کہ ظہران کی جانب نسبت کرتے ہوئے انھیں حلوئی کہا جاتا ہے۔ محلوئی، سوہراق میں ایک شہر کا نام ہے۔

تایف۔ واضح رہے کہ ظہر روایت کی رو سے اعضا پر پانی پینا شرط ہے اور اعضا منسولہ سے تعاطیہ کے بغیر وضو جائز نہ ہوگا۔ امام ابو یوسفؒ اسے شہر طہران میں دیتے۔ شمس الاذنۃ کان دوا قول کی روشنی میں شہر طہران یہ ہے کہ سارے دھوئے جانے والے اعضا میں پانی کا بہانا معتبر ہے البتہ رخسار اور کان کے درمیان حصہ کو پانی سے ترک کرنا بھی کافی ہے تعاطیہ ضروری نہیں اور ہمارے اکثر مشائخ اختیار اس کے دھونے کو بھی واجب قرار دیتے ہیں۔ البتہ اگر کلفت و مشقت کا سامنا ہو تو امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق پانی کو ترک کرنا کافی ہے۔ یہاں تین قول ہو گئے: ۱۔ اہل حق کا قول (۲) امام ابو یوسفؒ کا قول (۳) شمس الاذنۃ کا قول (۴) ان کے قول میں سے مفتی بہ پہلا قول ہے۔

تجہ سادی عن ابی یوسف۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ مسلک دہمیب نہیں بلکہ ان سے صرف ایک روایت ہے مگر

معتبر کتب میں اس اختلاف کا ذکر ہے۔

اگر یہ کہہ کر امام ابو یوسفؒ کی اس روایت کا نفاذ کیا ہے کہ سارے اعضاء کا ترک کر لینا کافی ہے کان اور نساہ کے درمیان معصوم کی خصوصیت نہیں تو جسے الکر کا قول اسی پر مبنی کرنا کیسے صحیح ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ حلوئی کا شمار پیشہ میں ہے تو انھوں نے اپنے اجتہاد سے یہ قول اختیار کیا۔ بلکہ قبل یعنی اگر یہ تاجری نہ کی جائے تو امام ابو یوسفؒ کا قول شرع و سنت دونوں کے خلاف ہے۔ لہذا ان کا قول قابل مباحثہ ہوگا۔

فقہ ابو قحطادہ: امام شمس فقہ سے ایک طرہ کا پہنا کافی ہے اور بعض سے دو قطروں کا بیٹا مضموم ہو جائے واسئل الذرقن فتحہ وحده الوجه من الزطواف الاربعۃ شمر علی الوجه قنہ والیدین والرجلین مع المرفقین والکعبین۔ ترجمہ اور واسئل ذرقن دشوڑی کا پچھلا معصوم دھونا فرض ہے پس چہرہ کو حلو یا چار طرف سے پوری ہو گئیں پھر معصفت نے علی الوجه پر عطف کیا ہے تو قابل بیعت اور دونوں ہاتھوں کا دھونا بھی بیعت اور درجہ بیعت اور دونوں پیروں کا تختوں تک دھونا فرض ہے۔ اگر شرعاً واضح اسل سے مراد دشوڑی کے بیچے کا معصوم ہے اور یہ دشوڑی میں داخل ہے۔

مع المرفقین والکعبین یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ غایت مبنی میں داخل ہے۔ اور قطعاً اور یہ بیعت میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب دھو کر نہ تھے تو کہیں نہ پانی نہ تھا تھے۔

خلافا لرفوفہ فات عندہ لا یدخل المرفقان وانکعبان فی الفصل لان الغایۃ لا تدخل تحت المعنی ونحن نقول ان کانت الغایۃ معیت لودخل علیہا کلمۃ الی لہذا ولہذا حدوا الکلام سنن تحت المعنی کا دلیل فی الصوم وان کانت بعید یقنا ولہذا حدوا الکلام کا متنازع یہ نہ داخل تحت المعنی بنا علی ان للتعویث فی الی اربعۃ مذاہب الاول دخول ما بعد ما قبلہا قبلہا الامعاز والثنائی عدم الدخول الامعاز والثلث لا اشتراط والاربع الدخول ان کان ما بعد ما قبلہا من جنس ما قبلہا عندہ ان لم یکن فدخل المعنی حسب الرابع وانی ما ذکرنا فی دلیل المعنی

ترجمہ امام زفر کا اس میں اختلاف ہے اس سلسلہ کہ ان کے نزدیک کہیں اور کے دھونے کے حکم میں داخل نہیں کہ نہ غایت معنی سے تحت داخل نہیں ہوگی۔ اگر ہم کہتے ہیں کہ اگر غایت پر کوئی ایسا حکم نہ آتا جو معصوم آغاز کلام کی نشان دہی نہ کرتا تو غایت معنی داخل نہ ہوگی جیسے رات روز میں (داخل نہیں) اور اگر معصوم آغاز کلام کو شامل ہوئے تو ای آیت متنازعہ غیر ہوتی تب بھی معنی سے تحت داخل ہوگی اس میں اور یہ کہ حلوئی کے الی کے متعلق چار نہ ہیں (۱) الی کا بعد ما قبل میں مجاز داخل ہوگا (۲) مجاز داخل نہ ہوگا (۳) اگر بعد ما قبل کی جنس سے نہ ہو تو داخل نہ ہوگا (۴) جہت تہا نہ ہوگا اس کے کافی ہے جو ہم قبل (رات) اور الفراق سے متعلق بیان کر چکے۔

خلافا لرفوفہ اس حکم میں امام زفر کا اختلاف ہے اور امام مالکؒ کی ایک روایت بھی اسی طرح

کی ہے اور دوسری روایت ہمارے اکثر اصناف اور امام شافعی کو امام احمد کے مسلک کے موافق ہے۔
 راقی الامایۃ " صاحب حل المسائل " فرماتے ہیں کہ لفظ "بہ" لام جہد کے لئے ہے۔ پس معنی ہو سکتا
 کہ یہ غایت ان کے نزدیک معنی میں داخل نہ ہوگی۔ اس کا غلط ہونا ظاہر ہے۔ لیکن اگر امام زفر کے استدلال
 کا حاصل یہ ہے کہ "بہ" الی اور کتبیں غسل کی غایت ہیں اور غایت معنی غایت داخل نہیں ہوتی۔ اگرچہ کہ جس
 مرد کو کہہ ہے تو اس لا باطل ہو نا ظاہر ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اسی قول "سبحن الذی اسوی بعدہ" سے
 "سجد اطرام الی استجد الاتقی" سے تو کیا جائے گا کہ اس سے مراد کلمہ مقیدہ ہے۔ یعنی دلیل اس سے
 خلاف نہ ہو تو کلمہ مراد اس سے در نہ نہیں۔

دفعہ منقول۔ اس سے مقصود مذہب متاثر درائے کوشہت کرنا اور امام زفر کا قول رد کرنا ہے کہ غایت
 کا مطلقاً بقائید معنی کے تحت داخل ہو نا مضمون ہے بلکہ غایت اگر مابقی کی جنس سے ہو تو داخل قرار دیں گے
 اور مابقی کی جنس سے نہ ہو تو داخل قرار نہ دیں گے۔ بناءً۔ نقول کا مفعول درجہ کی بنا پر منصوب ہے یا
 لم یدر فی مفعول۔ یہ ہے یا یہ مفعول مطلق ہے۔ "ای بنی ذلک انھن بنات اللہ"
 فی ما قبلھا۔ مضاف محذوف ای فی حکم ما قبلھا۔ یہ اس صورت میں ہے کہ ما قبلھا معیا ہو اور اگر اس سے
 حکم سابق مقصود ہو تو مضاف حذف کر کے کی ضرورت نہیں۔

الاجتناب۔ اس پر یہ اشکال وارد ہو تا ہے کہ استثنیٰ میں اصل یہ ہے کہ مضمون استثنیٰ کی جنس سے ہو اور
 یہاں ایسا نہیں ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ معنی اس کے کلام کے یہ ہیں "دخل ما بعد حافی ما قبلھا" یا بعد
 کا مابقی میں داخل ہونا اگلے اوقات میں بجز وقت مجاز کے۔ یہ اس وقت ہے کہ جب کوئی قرینہ البعد کے مابقی میں
 داخل ہونے کی ممانعت کا ہو تو اس وقت داخل نہیں ہوگا۔

والثانی۔ یہ اکثر نحوین کا مسلک ہے۔ روحی نے قرآن کا قیام میں یہی بیان کیا ہے اور ابن ہشام نے
 "معنی اللیبین" میں اسے صحیح قرار دیا ہے۔ والثالث۔ یہاں اشتراک سے مراد اشتراک لفظ ہے۔ "بہ" اشتراک
 معزنی جیسا کہ عبد اللہ الطیب ابن عبد الحکم لایوری نے اپنے نوٹ کے تحت لکھا ہے۔ یہاں
 و مضاف اس کی موافقت نہیں کرتے۔ والواقعہ علامہ ابن الہمام "مہمب فتح القدر" نے "تحریر المصنوع"
 میں اسے اختیار کیا ہے۔

نہذا۔ لفظ احب یعنی اس تفصیل کے بعد واضح ہو گیا کہ نہ بہ راجح ہمارے ذکر کردہ ضابطہ "ان کاہ
 نہ جہد" حاشیہ جنس ما قبلھا وعدہ ان لم یکن۔ کے موافق ہے۔

واما المتن الاول فالاول یعارضہ الثانی متساویاً والثالث واجب التدریج فیما فوقہ الشانق
 فی مواضع استعمال کلمۃ الی فعلی مثل صورتہ الذین فی المصنوع انما وقع الشانق فی القادح الذنول
 فلا یثبت الشانق بالشانق۔ ترجمہ اور بہر حال پہلی میں شکیں تو پہلی شکل دوسری کے معارض ہے

میں دو قول برابر ہو گئیں اور تیسری صورت میں بھی مساوات لازم آتی ہے۔ بعد ازاں "الی" کے ساتھ سوال کے واقعہ میں شک واقع ہو گیا جیسے رات روزہ میں کربا کیل کے مابعد میں داخل ہونے کے، "نفس" واقع ہو گیا پس شک کی بنا پر ماقبل کا مابعد میں داخل ہونا ثابت نہ ہو گا۔

توضیح دیکھیں: "ما لا یستلزم" حاصل یہ ہے کہ ہم نے جو تھا نہ سبب و سبب کی کوئی بھی دلیل و دلائل میں دخول اور عدم دخول ہمارا ہے۔ دلائل میں تعارض کے تحت برابری ہو گئی اور تساوی اور برابری کی صورت میں "الی" کے داخل ہونے کی جگہ میں شک واقع ہو گیا۔ اسی طرح "ما لا یستلزم" کے باعث "الی" کے دخول اور عدم دخول کے بارے میں شک واقع ہوتا ہے۔ وہ سبب و سبب کا مابعد و داخل نہ ہو جیسے "ما لا یستلزم" "الی" کے ساتھ "ما لا یستلزم" میں دخول کا رد و عدم دخول کا رد ہونا مسلم ہے کہ بعض نے جو کہنے کی بنا پر تو "الی" کے متعلق شک ہو گیا کہ وہ دخول کے لئے سبب یا عدم دخول کے لئے خود دخول شک کی بنا پر ثابت نہ ہو گا کیونکہ سبب یا غیر سبب کی وجہ سے نہ ہو گا۔

ولی، منس، سورة الفراع السواد فی الخور، بعد ما ثبتت شفاؤی صلی علیہ وسلم والذین خروا فیہ فلا یغرمون بالشک وما ذکرنا انھا غایة الاستحاط فمضی فی الکعب فخذ کوبه فکعب الکعب فی رواية هشام عن محمد بن حماد بن الفضل، الذی فی وسطا القدم عند معقد الشعر الذی لکن الیهم انھا العطر الناق الذی ینسحق الیہ عظمها اساق وذلک لانه تعالیٰ اختار لفظ الجميع فی اعضاء الرضیة و فی ذی بقا ابله الجميع بالجميع انقسام الاجزاء علی الاحاد

ترجمہ: اور تراویح کی صورت میں صدر و مابعد کلام کو داخل ہونے کے بعد فریضہ میں شک واقع ہو گا۔ پس شک کی بنا پر غایت نہ ہو گا۔ اور غایت استحاط و کعبینوں اور غنوں کا داخل ہونا کتابوں میں مشہور ہے۔ پس ہم نے اس کو بیان نہیں کیا۔ پھر کعب بن محمد، امام محمد سے نقل کردہ ہشام کی روایت میں وہ وسطا قدم میں درمیان کی حد مشہور ہے اور عضو کا جو نہ اسے لیکن زیادہ صحیح ہے کہ کعب اس ابھری ہوئی پٹری کا نام ہے جو پٹری کی پٹری پر ختم ہوتی ہے۔ اور یہ معنی اس بنا پر ہونے لگے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا لفظ اعتدائے وضو میں اختیار کیا ہے۔ بعد از حج کے مقابلہ میں اللہ واحد کا واحد کے مقابلہ میں ارادہ کیا گیا۔

تشریح و توضیح: "سورة الفراع" یعنی واپس یکدم الی السواق، "ما لا یستلزم" "الی" کے ساتھ سوال کے واقعہ میں شک واقع ہو گیا جیسے رات روزہ میں کربا کیل کے مابعد میں داخل ہونے کے، "نفس" واقع ہو گیا پس شک کی بنا پر ماقبل کا مابعد میں داخل ہونا ثابت نہ ہو گا۔ توضیح دیکھیں: "ما لا یستلزم" حاصل یہ ہے کہ ہم نے جو تھا نہ سبب و سبب کی کوئی بھی دلیل و دلائل میں دخول اور عدم دخول ہمارا ہے۔ دلائل میں تعارض کے تحت برابری ہو گئی اور تساوی اور برابری کی صورت میں "الی" کے داخل ہونے کی جگہ میں شک واقع ہو گیا۔ اسی طرح "ما لا یستلزم" کے باعث "الی" کے دخول اور عدم دخول کے بارے میں شک واقع ہوتا ہے۔ وہ سبب و سبب کا مابعد و داخل نہ ہو جیسے "ما لا یستلزم" "الی" کے ساتھ "ما لا یستلزم" میں دخول کا رد و عدم دخول کا رد ہونا مسلم ہے کہ بعض نے جو کہنے کی بنا پر تو "الی" کے متعلق شک ہو گیا کہ وہ دخول کے لئے سبب یا عدم دخول کے لئے خود دخول شک کی بنا پر ثابت نہ ہو گا کیونکہ سبب یا غیر سبب کی وجہ سے نہ ہو گا۔

وہ جس طرح اس واللعیۃ المسیح احبابہ الیہ المبتلۃ انفسہ واما بتلا یاخذہ من الان عاو
بتلا یا قیامی الیہ بعد غسل عضو من العضولات ولا یقل البطل الباقی فی الیہ بعد غسل
عضو من الممسوحات ولا یقل یاخذہ من بعض اعضائہ واما کان ذلک لعضو مفسول
وہ مسوحا کذا فی مسیح الخف وعلیہ المفسر فی مسیح الیہ ما یطلق علیہ
اسم المسیح وہو شعرة وثلاث شعرات عند الشافعی علیہ بالطلاق النقص واما ما لکی
الاستیعاب فیض کما فی قولہ تعالیٰ فامسحوا بوجہکم وعندنا سبع الراس وقد ذکرنا
انہ اذا قبل مسحہ انما یطہر یدہ یرادہ کلہ واذ اقبل مسحہ بالعاتل یرادہ بعضہ
لان الاصل فی الباء ان ندخل فی الوسائط وحی غیر مقصودہ فلا ینبت استیعابہا

اور جو تھا کہ سر کا مس اور ڈاڑھی کا مس نہ کہ عضو کسی پہنچا نہ کہ ہتھ پائی وہ ترقی جی رہی
سے لی گئی ہو یا دم سے ہائے واسے اعضاء کو دم سے کے بعد ہاتھ پائی رہ جائے وہ ترقی ہو
اور وہ ترقی مس کے سے نا کالی ہوگی نہ ہاتھ میں سے لکے جائے واسے اعضاء سے مس کے بعد ہاتھ پائی رہ جائے اور وہ
وہ ترقی کالی ہوگی جو بعض اعضاء سے لی جائے خواہ وہ عضو دم سے ہائے والا ہو یا مس کے ہائے والا ہو یہ حکم
موزہ کے مس میں ہے وضو کے اندر سر کا مس کم از کم اتنے فرض ہے کہ اس پر مس کا اطلاق کیا جائے اور وہ
امام شافعی کے نزدیک ایک بال یا تین بال اطلاق نہیں پر عمل کرتے ہوئے ہے اور امام مالک کے نزدیک ایک
سر کا مس فرض ہے یہیں اللہ تعالیٰ کا قول "فامسحوا بوجہکم" اللہ ہمارے اوصاف اسے نزدیک جو تھا کہ
سر کا مس فرض ہے اور استیعاب شمر ہاتھ پائی کی دین کے طور پر بیان کیا کہ جب کہا جائے میں نے دو بار کہا ہاتھ
کے ساتھ مس کیا تو اس سے کل مسوں مراد ہو جائے اور جب کہا جائے میں نے دو بار کے ذریعہ مس کیا تو اس سے
مراد بعض مسوں ہو جائے کیونکہ ہاتھ میں اصل یہ ہے کہ وہاں میں داخل ہو اور وہاں غیر مقصودہ میں کہ استیعاب
نہایت نہ ہوگا

مسح الیہ مطلقاً مس کی تعریف ہے اس تعریف میں سر ڈاڑھی ہاتھ پائی دھنم پر ہاتھ مسی
جائے وہاں اور موزہ وغیرہ داخل ہیں اس پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ مس میں سے لکے جائے
وہ چیز پر ہاتھ پائی ہے اور صرف ہاتھ پہنچا نہ کالی نہیں اشارت کی عبارت سے بھی یہی بات واضح ہوتی
ہے اس کا جواب ہے کہ عبارت سے مراد پھر ہے دراصل اشکال یہ ہے کہ عبارت اس میں چنانچہ اس کے
صفت ہے اس کا جواب ہے کہ ہر وقت عبارت پر ہاتھ پہنچانا اس کے واسطے صفت قرار دی گئی ہو
نہ اس کے واسطے صفتوں سے مس مسوح مس کی گئی کے معنی میں اور عبارت یہ صفت ہے صفت مسوح
فی قولہ کہ لکے لکے بلکہ اس کے ساتھ یہی اس پر لکے سے میں میں لکے لکے یا لکے لکے یہ قید اتفاق ہے

کیونکہ اگر خبر سے وضو کیا جائے اسباب میں کسی حکم پر قرار ہے گا
اور بلاشبہ یعنی دوسری وجہ سے اس کے بعد یا بعد میں باقی رہ جائے جلیت جہدہ اور بعد اس کے متعلق
ہونے کی وجہ سے اس کے ساتھ ساتھ جائز ہے۔ البتہ اگر شریف میں ادایت ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اپنے سر کا مسک دست مبارک میں باقی ماندہ پانی سے فرمایا۔
البتہ۔ یعنی پانی منہ جات میں صرف بعد کے ساتھ مل جانے سے متعلق ہو جانا ہے۔

ادنیٰ ما یطلق۔ جو معتبر نہ ہو وہ ملک یہ ہے کہ کچھ میں فرض کم سے کم وہ ہے کہ جس پر صبح کا اطلاق ممکن ہو
یعنی اس کے بعد ایک بال اور بعض سے زمین بال یا سنا کی سیہ ہر ماہ شرفی۔ اذناؤں ہے۔
عملاً یا اطلاق التمس امام شافعی فرمیت ادنیٰ کے ترک میں۔ شریعتی استناد و استدلال و تسبیح
کے متعلق ہونے کی بنا پر یہ کہ اس میں کی اور بعض کی تہذیبیں اور بعض ادنیٰ پر قبول ہو کر ملے۔

کما فی قولہ تعالیٰ اذم باطل کی دلیل کا عرضی استناد ہے وہ یہ کہ بعض کے ترک کی وجہ سے یہ حکم کفر
دارد ہے۔ فاستحوذوا جو کسر و دو ذلہ جگہ سے سو پر اخل ہوئی اور تم پر یہ کہ لا استیجاب فرض ہے کہ
مکہ میں اس کا استیجاب ہی فرض ہے۔ اس پر یہ اشکال وارد ہو سکتا ہے کہ تم فرماتے ہو وہ واصل ہے۔
اور اصل کو فرض پر یہ کہ کرنا غیر کو زائد ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کہ آیت وغیرہ خطاب اس کے لئے
اس کے بیان و تفصیل کی خاطر آیت پر یہ کہ اس کا اور دونوں کے درمیان وجہ اشتراک جلا رہے اور اس کا
تیس نہیں بلکہ بیان و تفصیل ہے۔

لان الجمل۔ کیونکہ فرق کی منت جو بیان کی وہ یہ ہے کہ باسیب مسح پر داخل ہوتا اس سے کئی مسبوحات
بلکہ بعض مسح جوتا ہے اور جب آل پر داخل ہو تو اس سے کئی مسح مراد ہوتا ہے

بل یکنی۔ نہ اما یتوسل بہ اذ۔ تنصیر و اذا داخل بالما فی العنل شتہ العنل بالو سائل فلا
یشیت استیجاب استعفیٰ لکن یشکل هذا بقولہ تعالیٰ فاستحوذوا جو حکم و یسکن ان نہا
عنه بان الاستیجاب فی التیمم یثبت بانہو بل بالاحادیث المشہورۃ بان مسح الوضو
فی التیمم قائم مقام غسلہ و حکم الخلاف فی المقدار حکم الاستیجاب مسح الیدین فلو کان
النسب الا علی الاستیجاب للزم مسح الیدین فی الاطین فی التیمم لان الذایۃ منہ ذی فی التیمم

بلکہ اتنی مقدار کافی ہے جس سے قصد حاصل ہو جائے پس جب یا محل میں داخل ہو تو محل و مکان سے
مشتبہ ہو گیا لہذا استیجاب محل ثابت نہ ہو گا لیکن اس فقرہ سے فرمیت استیجاب کی نفی ہوتی ہے
اور کرائی کے قول۔ فاستحوذوا جو حکم سے اور لیکن یہ اس اشکال کا جواب دیا جائے کہ استیجاب تکمیل میں
فعلی و غیر ان سے ثابت نہیں بلکہ مشہور احادیث سے ثابت ہے اور یہ کہ چہرہ کا مسح تم میں و مسح سے قائم مقام

ہے میں مقدمہ میں قائم مقام کا حکم مل جیسا ہو گا جس طرح یا انھوں کے متعلق میں پیدا اگر انھیں استیعاب پر دلائل
کہ نہ دلائل ہو تو لازم آئے گا یا انھوں کا متعلق بغیر ان کے نہیں ہیں۔ اس کے برخلاف میں غایت و ذکر نہیں کی گئی۔

نشریہ و تفسیری۔ اہل مالک و احمد بن حنبل رحمہ اللہ جرح و ثبوت میں یوں کہتے ہیں کہ باب
میں جو چیزیں ہیں کہ ہم نے ان کے متعلق ذکر نہیں کیا انھیں ایک ضرب چھوٹے ہیں۔ اور ایک ضرب اونوں یا انھوں سے
کے متعلق نہیں بلکہ عام، اور ان کے متعلق اور دوسرے سے روایت کیا ہے۔ اور دوسری روایت میں ان کے متعلق
کہ ایک ضرب چھوٹے کے لئے اور ایک دو اونوں یا انھوں کے لئے ہیں اس کے لئے ہے استیعاب کی نشان دہی ہونا
ہے۔ اس کے بارے میں بحث ہے وہ یہ کہ وہ نہ صرف مشہور جس کے ذریعہ کتاب میں اضافہ کیا ہے، پر دلائل ہیں۔
وہ ایسی روایت ہے جو اتنے قوت پر ہو کہ جو شہادت پر آتی ہو تو قہراً اس کا متعلق ہونا چاہیے اور اگر کسی کی
قدردانی سے مروج ہو تو وہ مؤثر ہے۔ خدا کے خلاف اس کا حاصل ہے کہ جو چیز کا متعلق ہے تو قہراً متعلق ہے اور
ہر قائم مقام کا حکم مقدمہ میں اصل کے حکم میں ہونا ہے۔ لہذا چہرہ کے متعلق کا حکم فسخ کا سوا ہو گا۔ اسی طرح کا حکم
دو اونوں یا انھوں کے متعلق ہے۔ اگر کہا جائے کہ یہ بات ثابت نہیں ہوئی بلکہ کتاب میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ
اللہ تعالیٰ نے ان دونوں صورتوں میں ہم کو فسخ کے قائم مقام خدا کی بنا پر کر دیا۔ اور میں نے استیعاب صرفاً جو اس طرح
اس میں فرض ہو گا جو اس کے قائم مقام ہو۔

کشاف ص ۱۵۰ میں یہ شرط ہے (چہرہ کا دھونا) کی نظر ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ متعلق وہ چیزیں استیعاب
کی شرط قرار دیں کہ یہ چیزیں بلکہ ان کے متعلق ہیں۔ اور ان کی کوئی شہادت نہیں ہے۔ اس کے متعلق کے متعلق
طرح اس میں بھی استیعاب کی شرط ہے۔ اسی طرح مرتقون کا متعلق (قرآن کریم) سے ثابت نہیں بلکہ حدیث
اور تفسیر سے ثابت ہے۔ اسی طرح متابعین کے بارے میں اگر انھیں دلائل دیکھیں تو وہ دھونے پر عطف کرتے
ہوئے استیعاب نہیں کیا جاسکتے تو یہ بین کا کہ انھوں نے ان کے فرض قرار دیا ہے جیسا کہ امام محمد بن مسلم الزہری غایت
فرض کے عدم ذکر کی بنا پر کہلی ہیں جو کہ نزدیک امام فہرزی کا قول ہے۔ پس علم ہو گا کہ استیعاب کے فرض
میں نص سے ثابت نہیں۔ اختلاف کے مسئلہ کی نظر کیا جائیے والی حدیث میں ہیں۔ اختلاف ایسے مسئلہ کے
اثبات میں فرماتے ہیں کہ آیت میں اگر متعلق ہے تو متعلق ہے۔ لہذا شہادت سے بیان اس کے بغیر اس کا حکم نہیں ہو سکتا
اور اس کا بیان ہی اصل اللہ عہدہ دہا کے فعل سے جو کتاب کے قول اللہ جل اللہ علیہ وسلم سے نہ میرے پاس قرآن میں آتی
مقدمہ کتاب اللہ سے ثابت ہو کہ بنا پر فرض ہوئی۔

وايضاً لحدیث المشهور وهو حدیث المسیح عن النامیة دخل علی ابن الاسنہ عاب غیر مسیح
فانشی قول مالک وماضی مذہب الشافعی فیمن علی ان الذیة جملة فی حق المفسر لا خطاة
کما زعمه لان المسیح فی اللغة امرار الید المبتلة ولا شاق ان صرنا فی الزمالة شجرة او ثلثا

بشيء من الناس وإنما لا يريد يكون له حد وهو غير معلوم فيكون جملة

ترجمہ اور نیز مشہور ہے۔ بیٹے اور نامہ پر سزا کی حد بڑھ چکے۔ اس پر نہ لالیت کرتے ہیں کہ استیعاب مرزا نہیں ہیں۔
نئی ہوئی نامہ نگار کے آواز کی اور نہ سبب شہر کی نفی کی یہ کہ اس پر سزا ہے کہ آیت مقدسہ کی حق میں جملہ کے مطابق
نہیں جیسا کہ نامہ شافعہ کی گمان کر سکتے ہیں۔ اس کے لئے کہ لکھتے ہیں تمہارے گھوڑے کا نام ہے اور اس میں
شک نہیں کہ انھیں کا ایک بانی بانیوں کا جھوٹا سر کا مڑا نہیں کہنا اور ہاتھ کا گھڑا نہ اس کی غیر معلوم حد
ہے۔ یہ جملہ ہو گیا۔

تشریح و توضیح
اس کا حاصل وہ روایت ہے جو حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ناھید پرست فرمایا یہ روایت اس بدولالت کرتی ہے کہ سر کے ساتھ ناھید
آیت و سر میں استیغاب مراد ہے کہ اگر ایسا بدولالت تو استیغاب قرعہ ہی ہوتا اور سر کے بعض حصہ پرست کو کافی
قرآن و حدیث ہے۔

اسی پر اشکال ہے کہ حدیث ”سبح علی الانامیر“ افعال کے قبول سے ہے اور لفظ حدیث کوئی کے ساتھ نقل ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث سے مراد سنت سے اور وہ عام ہے تو فی اور فعل و دوز کو شامل ہے۔
 یہ بھی جواب دیا گیا کہ حدیث سے یہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل مراد نہیں بلکہ حضرت میسرہ رضی اللہ عنہ وغیرہ کا انشاء مراد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی پر کسب فرمایا۔

ایک بانی زمین بانوں کا جو ناصر کا سکا نہیں بلکہ ناصر آیت سے م. الیہ مقدمہ میں بلکہ ناصر مقدمہ سے، بلکہ اس کی حد کا معلوم ہوا ہے جو ناصر ہی ہے۔

ولا شقاق، اہم شیعہ الاسلام مستغنیانہ ازافہ سے بیان کیا کہ شافعی مذہب کی غلطی صرف اس سے ہی ہو جاتی ہے کہ
سک کا احقاقیکر جائیں باوجود اس کے محضہ پر نہیں ہوتا اس جگر مقصود صرف مذہب و سک شافعی کا رد نہیں
بلکہ اس سے ساتھ ساتھ مذہب شافعی کو کراہت کرنا بھی ہے۔

الانفلقہ کے فتح و غور و فوج کے ساتھ ایک قول کے مطابق نقلی کے مہربان اور ان کو کہتے ہیں اس کا
کی طرح قابل اہل ہے۔

ولهذا قيل صحت في الحافظ بزيادة البعض وفي قوله تعالى فما سمعوا به جرحكم الكل فيكون الآية في السند الصحيحة ففعله عليه السلام انه سمع على ناصية ويكون جيانا له واما الحجة فعند ان حجة اسم زعمها اخر من ذلك اما سطر قبلها تحتها من البشوة صاها كالنرس وحسب

سے ملے ہوئے ہوں۔ امام شافعیؒ کا اس میں انکشاف ہے۔ ایضاً میں اسی طرح ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کی مشہور ترین روایات میں سے یہ ہے کہ ڈاڑھی کا دھو جو بشرہ کو چھپائے اس کا کس فرق ہے۔ زیادہ صحیح اور قابل تریخ کہن روایت ہے۔ قاضی خان کی شرح فائز صغیر میں اس طرح ہے۔ اور جب سر کاٹنا کر کے پھر بال منڈواوے تو جس کا اعادہ واجب نہیں۔ اور اسی طرح اگر وضو کر کے ناخن کوٹے کو وضو کا اعادہ واجب نہیں۔ اور غلہ سے بیدار ہوئے والے کے لئے برتن میں پاشنڈا لے کر پیلے دونوں ہاتھ پونچھیں تک یہ مرتبہ دھونا ناسنون ہے۔

تشریح و توضیح

میں داخل ہونے کے بعد اگر احوال مادی و مادی طرح ساقط ہو گیا تو حکم تنہا کی طرف لوٹا اور اس کا کس فرض پورا۔ فائدہ اسی کی کہ سر پرانی میں کرنا فاسد ہے کیونکہ جب سر پر بال نہیں تو کچھ سے سر کاٹ دھونا واجب ہے۔ نیز کھانا بشرۃ الوجہ تحت الخیر کے ساتھ دھونا واجب ہے۔

بالرہے روایت اولیٰ کے مطابق رہت ہی کا حکم ہے۔

حالات مختلفہ امام شافعیؒ کے نزدیک اگر ڈاڑھی غنی ہو تو ڈاڑھی کے نکلے ہوئے بالوں کے اندر دفن اند بیرونی قطع کا دھونا واجب ہے اور غنی ہو تو صرف بیرونی کا دھونا واجب ہے۔

دفن اشعر الزوائین: یہ روایت میں اس روایت کے مطابق ہے جس کی نسبت پہلے امام ابو حنیفہؒ کی طرف کی گئی تھی۔ واجب الاعادۃ یعنی سر کے بال منڈوا دینے کی صورت میں سر کا اعادہ اور ڈاڑھی منڈوا دینے کی شکل میں غسل (دھونے) کا اعادہ واجب نہیں۔

وگذا یعنی وضو کر کے بعد ناخت کمر وادینے تو دوبارہ وضو کرنا واجب نہیں یہ حکم مجاہد، حکم اور عاصی کے قول کے خلاف ہے جو اس کے قائل ہیں کہ ناخن یا کتھہ وضو کر کے بعد کمر سے والے پر دوبارہ واجب ہے۔ امام نوویؒ کتاب التہاریر میں ابراہیم غنی کا قول نقل کرتے ہیں کہ ان کے نزدیک سر کے بعد سر سے منڈوا دینے پر دوبارہ دھونا واجب ہے۔

دستہ سنت سے مراد سنت نوکرہ ہے جس کا احوال یہ ہے کہ کرنے والا ٹھوسا یا تپاے اور نہ کرنے والا نہ غسل نہ شہرت اور نہ بھگوانا ہے۔

للمستحط یہ قیود تعلق ہے وہ مطلب یہ ہے کہ تہ اور غسل یہ ہیں سے مستحط سنت ہے۔ نلاحظہ کہ کوئی نیز بار سے کم دھونے جب بھی سنت تو ادا ہو جائے گی مگر وہ تہ کہ کمال سنت کہنا ہے گا۔ امام شافعیؒ کی ایک روایت میں یہ ہے کہ بار سے دھونا ہے۔ علیٰ غلہ وین ادلتان زید و یارین بار دھونے

هذا الغسل عند بعض النشائم مسنة قبل الاستنجاء وعند البعض بعد الاستنجاء وبقية الغسل انه اذا كان الزاء صغيراً بحيث يمكن رفعه برفعة بشمانه وبقية

علی کلفہ الیمنی ویفلسھا ثلثا ثم یصبہ بيمينہ علی کلفہ الیسوی کما ذکرنا وان کان کبیر لا یصح
رفعه فان کان معہ انسانٌ صغیر یرفع الماء بہ ویفلسهما کما ذکرنا

ترجمہ | یہ دو صورتیں بعض مشائخ کے نزدیک استنجے سے قبل سنت ہے اور بعض کے نزدیک استنجے کے بعد اور
بعض کے نزدیک پہلے بھی اور بعد بھی۔ دھوسے کی کیفیت یہ ہے کہ اگر برتن اتنا چھوٹا ہو کہ اس کو چھایا جائے تو اسے
بائیں ہاتھ سے اٹھا کر دائیں تھیل پر پانی پھاسے اور اسے تین بار دھوسے۔ پھر دائیں ہاتھ سے ہمارے ذکر کردہ
طریقہ کے مطابق بائیں تھیل پر پانی پھاسے۔ اور اگر برتن بڑا ہو کہ اٹھایا نہ جاسکے تو اس کے ساتھ چھوٹا برتن
جو پانی اس سے نکالے اور دونوں ہمارے ذکر کردہ طریقہ کے مطابق دھو لے۔

تشریح و توضیح | جیسے جیسے کہ شیر الطاق میں ہے۔ اکثر کا قول یہاں ہے کہ پہلے بھی دھوسے اور بعد میں بھی دھوسے
اصل اس بارے میں وہ روایت ہے جو اصحاب السنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے منسوخ
اور دھوسے کی کیفیت کے متعلق نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برتن ڈالنے سے قبل دست مبارک
دھوسے، پھر شرمگاہ دھو کر ہاتھوں کو کھسے تو کر صاف کیا، پھر ہاتھ دھوسے اور اس کے بعد نازکے لے کر چھو
فرمایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ابتدا اسے دھو میں دو دو، ہاتھوں کا پھر ہاتھوں تک دھونا صحابہ سے کی
روایت سے ثابت ہے۔ مسند ابی یوسف، مسند بزار، مصنف عبد الرزاق، سنن دارقطنی، صحیح طبرانی وغیرہ میں بھی اس
طرح کی روایت ہے۔

۱۵۱۱ھ کان۔ فقیرہ المعروف ابنہ دانی سے ذخیرہ میں اسی طرح منقول ہے۔
شرح مہرب۔ اسی پر یہ اشکال کیا گیا ہے کہ دونوں تھیلیوں پر پانی پھاسے کی ضرورت نہیں کیونکہ ہاتھیں تھیل
دائیں تھیل پر پھاسے، جسے پانی سے دھونا ممکن ہے۔ اس کا جواب محمد بن فرامرز القزوينی نے بلاخر و لا یورج
میں دیا ہے کہ وہ شریعت میں دائیں سے ابتدا کی جاتی ہے اور چھو میں دونوں ہاتھوں میں سے ایک ہاتھ دھونا
برہنوں سے ایک پیر کی تری متعلق کرنا درست نہیں۔
کما ذکرنا یعنی بائیں ہاتھ اٹھا کر دائیں ہاتھ دھوسے، پھر دائیں ہاتھ اٹھا کر بائیں ہاتھ دھوسے۔

وان لم یکن یدخل اصابع یدہ الیسوی عضوہ فی الاناء ولایدخل الکف ویصب الماء علی بینه ویدخل
الاصابع بعضها ببعض یدفع کلہا ثلثا ثم یدخل یمنا فی الاناء بالفاہما علیہ والشہ فی قوله
علیہ السلام فلا یغمس یدہ فی الاناء ثم یجول علی ما اذا کان الزناء صغیرا وکبیرا معہ اناء صغیر
اما اذا کان الزناء کبیرا ولیس معہ اناء صغیر یجعل علی لادخال بطریق نسیا لوزہ کل ذلک اذا المر
یعلم علی یدہ نجاسة اما اذا علم خالصة النجاسة علی وجه لا یغسل الی نجیس اناء وغیرہ فوض

وَتُسَمِّىهِ اللَّهُ تَعَالَى اِبْرٰهٖمَ

توجہ دے اور اگر برقیں ہاتھ میں نہ ہو تو انہی انگلیاں خاک برقیں میں ڈالنے اور انھیں پانی میں نہ بہہ سونے اور پانی ہاتھ پر ڈالنے اور بعض انگلیاں ہاتھ سے گزرنے کی طرف تین بار کرسے پھر دیا لہذا ہاتھ کی طرح برقیں میں چسپاں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ عادت کہ وہ ہاتھ برقیں میں مٹ ڈالو یہ اس صورت پر محمول ہے جب کہ برقیں چھو نہ پڑا ہو اور اس کے ساتھ پانی نکالنے کے لئے چھو نہ پڑا ہو لیکن جب برقیں بڑا ہو تو اس کے ساتھ چھو نہ پڑا ہو نہ ہو تو اسے بطریق مبالغہ اور ضرورت سے زائد حد تک داخل کر کے پر محمول کریں گے۔ یہ سب اس شغل میں ہے بلکہ ہاتھ پر برقیں ہست کے ہوتے کاظم نہ ہو۔ اگر طہ ہو تو نجاست کا اس طرح زائل کرنا کہ پانی اور برقیں جس نہ ہو یا تبدیلی آئے فرض ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا لام اللہ (بسم اللہ) طہ و وضو کے شروع میں۔

نشر کے موضوع: ولید علی الحکف یعنی کوئٹہ متصل داخل کرنے کی ضرورت نہیں۔ اس نے اس سے اعتراض کیا جاتا ہے۔ انگریزوں کو طاسے کی ضرورت اس وجہ سے لگتی کہ انگلیاں ٹھنڈی اور پھینا جانا ضرورت ہے۔ نیز انگریزوں کو خانے سے پانی لینے میں سہولت ملے گی۔ نیز اگر تھیلی غسل کے ارادہ سے داخل کی تو بانی مستحق ہوا جائے گا اور اگر چلو میں لینے کے مقصد سے داخل کی تو بانی متصل نہیں ہوگا۔

واللہ یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دھوئے پیچے ہاتھ پائی میں ڈالنے سے منع فرمایا۔ اطلاق کا لفظ خاصہ یہ ہے کہ ہاتھ دھوئے پیچے والی کمرے کسی صورت میں جانگزنہ ہوں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر حکم از اطلاق کا حکم اس صورت پر محمول ہے کہ جب ہاتھ ڈالنے کی ضرورت نہ ہو مثلاً برتن چھوٹا ہو یا برتن بڑا ہو مگر اس کے ساتھ پانی نہ ڈالنے کے لئے ضرورتاً برتن بھی موجود ہو لیکن اگر ضرورت ہو تو حتیٰ کہ درجاعت سے زیادہ اذیت والی برتنوں کو بھی مطلقاً نہ ہونگے۔

فلا یفحس۔ انکی روایت میں فلا یعنی محسوس یعنی فحس کے معنی کیا ہے اور اکثر روایات میں فلا یہ ظلم و دغابہ
 لعمولیٰ معنی ابن مسعودؓ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ انھوں نے برتن میں دو حصے
 پیسے ہاتھ ڈالا۔ اور ابن ابی شیبہؓ سے حضرت برادر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے اپنا ہاتھ لٹے میں
 دو حصے سے پہلے داخل کیا تو اسے سیاہی چھڑا دی محمول کر لی گئی اور حدیث میں منقول ہے کہ نبی کریمؐ قرآن مجید پر محمول کرینے
 جیسے اگر کوئی کلمہ علی اللہ فہو اسم کے اسم اور شواذ و افتاد کھلا دے یہی ایسا ہوتا ہے۔ لا یتقنا ہے۔
 حاشا الی الخرافۃ۔ یعنی کسی اور کو نہیں پائی دیتے اور بانی جہانہ کا حکم کرے۔ اور اگر کوئی ایسا شخص موجود ہو
 تو منہ سے بانی نے اور اس پر قدرت نہ ہو تو حکم کر کے نازل فرمائے۔

وَسَيُجَنَّبُكَ اللَّهُ وَمَنْ هُوَ ذَاكَ ۖ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُوكَ سَاءَ إِذْ يَتَّبِعُونَكَ ۖ يَسُرُّونَ إِذْ يُصِيبُكَ الْبُخْلُ وَالْمُسْتَضَرُّونَ ۖ وَتَقُولُ لَئِنْ رَأَيْتُ كِسْفًا مِّنَ النُّجُومِ لَأَخَذُوا مِمَّا سَفَرْتُمْ ۚ وَقَدْ أَفْلَحَ الْوَعْدُ ۚ إِنَّكَ عِندَ عِزِّ رَبِّكَ ۚ

وقت بسم اللہ پڑھا کرتے تھے بعض روایات سے ہم لفظ رخصی درجہ کے علاوہ بسم اللہ امین پڑھ کر "حمدت علیٰ دین الاسلام" پڑھنا بھی ثابت ہے۔

والسؤال والخمسة بسم الله والاستسحاق بسم الله وانما قال بسم الله ولم يقل ثلث ابدل على ان
المستنون بالتثنية بسم الله وانما كثر قوله بسم الله ليبدل على رجديده اسماء لكل
منهما خلافا للشرع فان المستنون عنه بان يُكْتَبُ وَيُسْتَشْفَى بِفِرْقَةٍ وَلَمْ يَكُنْ
هَكَذَا اوْتَغَيَّبُ الْجَنَّةَ وَالْأَصَابِعَ وَتَثْلِيثَ الْفَسْلِ وَسَمَّيْ كُلَّ الرَّأْسِ مَرَّةً خَلْفَ رَأْسِهِ فَعَمِيَ
فان عنده تثليث المسح سنة وقد اورد الترمذي في جامعه ان غيا توتضا افضل من غياه
ثلثا واسم مرارة مرة وقال عاكف اوضحه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي صحيح ابن ماجة
سئل هذا والأدنين بسم الله اي براءه الراس خلفا له فان تعبد بيل الماء للمسح الاذنين يستغفر له

ترجمہ اور مسواک کرنا اور لکڑی کرنا عظیمہ و بانی سے اور ناک میں پانی پھر چھاننا عظیمہ و بانی سے اور مصحف نے
سیوا جہاں میں رجبہ پر بانی سے کہا اور زمین مرتبہ نہیں کہا یہ اس وجہ سے کہ تاکہ کلام اس کی نشان دہی کرے
کوکل اور ناک میں پانی دینا زمین بار خلیفہ دینے پانی سے مسنون ہے اور وہ کہیا کہ حکمران اس وجہ سے ہے
کہ وہ ضرور ناک میں پانی دینے میں تھکے بار کی نشان دہی جو امام شافعی کا اس کے بعد اختلاف ہے کہ کھان
سے نزدیک ایک خیر سے لگا اور ناک میں پانی دینا مسنون ہے پھر اس طرح پانی لیا جائے اور اس طرح پانی لیا جائے
اور اسی میں غلال کرنا اور انگلیوں میں غلال کرنا اور زمین مرتبہ دھونا اور دوسرے امر کا تاکہ ایک مرتبہ ناک مسنون
ہے امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے کہ اگر ان کے نزدیک زمین بار ناک مسنون ہے رجاء ترمذی میں روایت
ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وضو فرمایا تو اعف رکعتیں بار دھویا اور پورے سر کا تاکہ ایک مرتبہ ناک اور پھر فرمایا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح وضو فرمایا اور صحیح بخاری میں اسی طرح کی روایت ہے اور دونوں
کا قول کامتبع ہاتھوں پر مہر کے بانی مانہ و بانی سے مسنون ہے امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے کہ کھان کے
نزدیک مسنون ہے کہ کاذل کے ساتھ لے کر نیا پانی لیا جائے۔

۱۔ سوال ۱۰۰: وہ مکاری جو دانتوں پر ملی جاتی ہے۔
 اصل سے اسے میں وہ لفظ دراصل دویش ہے جو مکارانہ سنہ وغیرہ میں ترغیب مسواک سے

سلسلہ میں وارد ہوئی ہیں۔

ہر نماز کے وقت دانتوں کی حیڑاتی میں مسواک کرنا مستحب ہے۔

المصطفیٰ با اعتماد لغت مانی کے حرکت دینے کو کہتے ہیں: اور اصطلاح میں گورنر سے مندرجہ مانی کا استیفاء

ہے۔ اور نہ کہ میں پانی دینا اور کھانا صحیح ستر وغیرہ میں صحابہ سے مروی ہے۔

وانما غلبت یامہ۔ لفظ یامہ سے اشارہ ہے کہ مباح ہے اور نہ کہ غیر مباح ہے کہ تین ہے نیز اس کی طرف

اشارہ ہے کہ تین مرتبہ پانی دینا جائے اگر سیاہ کی جگہ سفید لگا جائے تو اس سے نیا پانی لینا بھی میں شائع۔

لیدل۔ اختلاف کے نزدیک بخدیوہ مارستون سے اور وصال میں جائز ہے۔ اور امام شافعی و امام احمد

کے نزدیک وصال مسنون ہے اور وصال میں جائز ہے۔ اصل کے قائل بخدیوہ و علم میں عبد اللہ بن زید سے مروی

روایت پیش کرتے ہیں ابن ماجہ اور ابوداؤد حضرت ابی عباس سے مروی حدیث اور ترمذی حضرت عبد اللہ بن

جعفر سے اور ابن ماجہ حضرت علی سے مروی حدیث پیش کرتے ہیں بخدیوہ علی علیہ السلام سے ویکس بن جعفر سے لکھی

اور نہ کہ میں پانی دینا اس کی روایت ابوداؤد کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلم اللہ تک میں

پانی دینے کے درمیان فعل فرماتے تھے (اللہ اکبر پانی پیتے تھے)۔

وتعلیل اللہ تعالیٰ میں خلاصہ کا مسنون طریقہ ہے کہ انگلیاں ڈالیں اور اس کے درمیان کٹاؤں میں نیچے سواہ

کی جانب داخل کرے۔ اس طرح کہ ہاتھ کی انگلیاں فارسی کی طرف ہو اور پشت و دھڑکے والے کی طرف ڈالیں

میں دائیں ہاتھ سے خالی کرنا مستحب ہے۔ ڈالیں میں خالی حضرت ہمارے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ترمذی

میں مروی حدیث سے ثابت ہے اور حضرت ابن عمر و حضرت ابویوب و حضرت انس رضی اللہ عنہم سے مروی حدیث

سے ترمذی ابن ماجہ و سنن نسائی اور سنن ابی داؤد میں ہے ثابت ہے۔

ابوداؤد کی حضرت انس سے مروی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو فرماتے تو تسبیح

فرماتے تھے کہ تلو کے پینچے اور ڈالیں کے پینچے حصہ میں داخل فرماتے تھے۔

التسبیح میں دونوں ہاتھوں اندر دو انگلیوں کی انگلیاں۔

خالی کی یہ کیفیت ہے کہ ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں پھنسانا جائیں۔ پاؤں کی انگلیوں

کا خال اس طرح ہو کہ بائیں ہاتھ کی خالص خالی کیا جائے۔ دائیں ہاتھ کی خالص خالی کر کے بائیں ہاتھ کی خالص

پر ختم کرے۔

وتعلیل الفضل۔ اور تین مرتبہ وضو نہایت مستحب ہے۔ اکثر فقہاء یہی فرماتے ہیں۔ اصل اس میں ابوداؤد

کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین بار وضو فرمایا اور یہ بار تین بار وضو کر کے جس نے اس

پر اضافہ کیا یا کم کیا تو اس سے برا کیا اور علم کیا۔ ”نہا پر میں ہے کہ اگر ایک بار وضو کیا شخص میں پانی کی کمی کی وجہ

یا ضرورت کے سے تو تکرار نہیں ضرور کرنا ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ اگر عادت بتا چکا ہو تو گناہ ہے ورنہ نہیں

اور ”خلاصہ میں بیان کیا گیا ہے کہ تین بار سے زیادہ مستحب ہے۔

وصحیح الرازی میں بار سے ہر کساح ایک بار صحیح روایات سے ثابت ہے۔ اس کی کیفیت یہ ہے کہ تسبیح

اور انگلیاں سر کے لگے حصہ پر ہے کہ انہیں نیچے کی طرف اس طرح کھینچے کہ پورے سر کا استیجاب ہو جائے ہر انگلیوں

سے کافروں کا ذکر کرے

ان علیاً تثنیٰ ابن ابی نعیم، حضرت علیؓ و حضرت سلیمانؑ اور ان سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ فرمایا:

بعاد الناس بلی کافروں کا سزا اس سے کہ وہ دوسرے لوگوں کے لئے لیا گیا ہو کیونکہ حدیث شریف میں ہے: «الادنان من الراس» (ان کا سر ہی اس سے ہے) ابن ماجہ، دارقطنی، ترمذی، ابو داؤد و ترمذی بشرح معانی الآثار میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نیا پانی لئے بغیر سر کے پانی سے کافروں کا ذکر فرمایا۔
مسند حضرت عبداللہ بن زید رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اسے دیکھا تو آپؐ سے کافروں کے ذکر کے لئے نیا پانی لیا۔
اس کا جواب احادیث پر دیتے ہیں کہ یہ ممکن بیان جو ان کے لئے ہے۔

والنہی والترتیب الذی نفق علیہ ای الترتیب بعد کوری فی نفس القرآن وکلاھا اخوان عندک اہل النہی فلقولہ علیہ السلام انما الاعمال بالنیات وجوابان الثواب منوط بالنیۃ اتفاقاً فلا یجوز ان یقدس الثواب ویقدس شیء یجعل الثواب نفعو حکمہ لا اعمال بالنیات فان قدر الثواب فظہروا ان قدر الحکم فظہروا ان قدر النہی کا لفظ و اخروی کا لفظ الثواب الخیر مواد بالاجتماع فاذا قبل حکم الاعمال بالنیات ویراد بہ الثواب صدق الکلام فلدلالة علی الصلۃ علی الصلۃ فان قبل مثل هذا الکلام یتأتی فی جمیع العبادات فلدلالة علی اشتراط النیت فی العبادات وذلک لیس باطل

ترجمہ | اور نیت و ترتیب یعنی مذکور ترتیب نعمی قرآنی میں اور یہ دونوں امام شافعیؒ کے نزدیک فرض ہیں۔
نیت تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی بنیاد پر کہ اعمال کا مدار نیتوں پر ہے۔ ہمارا خیال ہے کہ جواب یہ ہے کہ ثواب بالانفاق نیت سے متعلق ہے پس ضروری ہے کہ ثواب مقدر ہونا چاہئے یا ان کی قدر مقرر و غیرہ مانا جائے کہ ثواب کو شامل ہو جیسے حکم اعمال نیتوں کے ساتھ ہے۔ ثواب مقدر پوشیدہ ہونے کی وجہ سے تو حکم ظاہر ہے۔ اور اگر مقدر مانا جائے تو اس کی دو قسمیں ہیں۔ دنیوی ثواب صحت اور اخروی جیسے ثواب اور حدیث مذکور میں اخروی ثواب ہی بالاجماع مراد ہے۔ پس جب کہا جائے «حکم الاعمال بالنیات» اور مراد اس سے ثواب ہو تو حکم کی تصدیق کی جائے گی۔ لہذا یہ حدیث «صحت» دنیوی ثواب کی نشان دہی نہ کرے گی۔ اگر کہا جائے کہ اس جیسا کلام ساری عبادات کے بارے میں ہے ہیں عبادات مقصورہ میں نیت کا شرط ہونا ثابت نہیں ہوتا اور یہ باطل ہے۔

تشریح و توضیح | والترتیب اس سے اس کی طرف اشارہ ہے کہ مسنون وہ ترتیب ہے جو نیت میں مذکور کی

مندی یعنی پہلے چہرہ دھو کر دھو کر ہاتھ پیر کر کھانا کرسے پھر پیر کر کھانا کرسے وطلقاً ترتیب مراد نہیں۔
المذکورہ اس کی طرف اشارہ ہے کہ تعویذ سے یہ مراد نہیں کہ یہ سند کتابوں میں صریحاً ہے بلکہ اس سے
وہ مراد ہے جو قرآن میں مذکور ہے۔ نیز اس وجہ کو دفع کرنا ہے کہ جب ترتیب قرآن کہم میں مخصوص ہے تو اس
سے خلاف کرنا کسی طرح جائز ہے۔

قرصانی یعنی امام شافعی کے نزدیک اگر ترتیب کی رعایت اور نیت کے بغیر وضو کیا تو وضو ہی نہیں ہوگا نہ نیت
کے نزدیک وضو ہو جائے گا۔ لیکن ان کی رعایت کے بغیر وضو کی صورت میں ثواب نہیں ملے گا۔

مذکورہ کتب شوافع میں ذکر کردہ تقریر استدلال سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر حدیث اس بات کی تقاضی
ہے کہ نیت کے بغیر عمل کی ترتیب نہ ہو۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ کیونکہ نیت سے اعمال کا نیت پاسے جاتے ہیں
لہذا اس سے نیت کے بغیر حکم اعمال کی نفی مراد نہیں پڑے گی اعمال کی نہیں شکیا نہ نیت یا کمال اعمال الاصلی
پر لام استغراق کے لئے ہے بلکہ یہ ہر عمل کی صحت کے واسطے نیت کی شرط پر دلالت کرتا ہے غلو و حمل و سبکی
سے بھرا متقاعد سے۔

انما الاعمال بالنیات۔ یہ حدیث موطا امام مالک، صحیح بخاری باب بدر الوی میں انھیں الفاظ کے
ساتھ اور کتاب النکاح میں۔ المتعل بالنیۃ۔ اور کتاب النکاح میں۔ الاصل بالنیۃ۔ اور کتاب الحجۃ و
کتاب الایمان میں۔ انما الاعمال بالنیۃ کے الفاظ سے مراد ہے۔ صحیح ابن جان میں۔ انما الاعمال بالنیات
کے الفاظ سے مراد ہے۔

ان الثواب۔ حاصل یہ ہے کہ عبادات میں بالاتفاق معمول ثواب نیت پر موقوف ہے جس ضروری ہے
کہ اس حدیث میں لفظ 'ثواب' حذف کر کے جوئے ہو معنی ملے جائیں کہ اعمال کے ثواب کا ارادت پر ہے
یا یہ کہا جائے کہ ثواب کا اصل آخرت سے ہے اور وہ علم اخروی ہے اور صحت (شکیا نہ نیت یا کمال اعمال الاصلی)
وضوئی حکم ہے۔ اس حدیث میں بالا جملہ ثواب اخروی ہی مراد ہے۔

خارجہ۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ جو ثواب دینے والا اس طرح ثواب دیتا ہے کہ حدیث مذکور سے فہم رکھ کر
نیت کی شرط ثابت نہیں ہوتی کیونکہ یہاں لفظ ثواب پر مشید ہے۔

فان المقصود فی اشارة النیۃ فی العبادات ہذا الخدیث قلنا قد رتب الثواب کل المقصود
فی العبادات المعصۃ الثواب فاذا خلعت عن المقصود لا یكون لها حق لا تعالیٰ شرع
الایمکن نفع عبادۃ بخلاف الوضوء اذ لیس ہو صیغۃ مقصودۃ بل شرع شریفاً لجزاء الصلوۃ
فاذا اخلا عن الثواب انتفی کر نہ عبادۃ لکن لا یلزم من ہذا انتفاء صحتہ اذ لا یصدق علیہ
لہم مشروع التہادۃ فی حق صحتہ بمعنی انہ مفتاح الصلوۃ کما فی سائر الشرائع انما کتھیر الثواب

وَالْمَكَانِ دَسْتِ الْعَوْرَةِ خَالَهُ لَا تَشْرُطُ الشَّيْءُ فِي نَحْوِ مِنْهَا وَامَّا التَّرْتِيبُ فَلَقَوْلُهُ تَعَالَى فَانْتَظِرُوا
وَبُجُوهَكُمْ فَيُفَرِّغَنَّ قَدْرَ بَعْدِ فَيُغْلَسُ الْوَجْهَ فَيُفَرِّغَنَّ قَدْرَ بَعْدِ الْمُبَاقِي مَرَاتِلًا لَا تَعْدُ بِهِ حَسْلُ الْوَجْهِ
مَعَ عِلْمٍ التَّرْتِيبُ فِي الْمُبَاقِي خِلَافَ الْأَجْمَاعِ

ترجمہ اس نے کعبادات میں نیت کی شرط اس حدیث کی بنا پر لگائی تھی، ہم کہتے ہیں کہ یہاں ثواب
پر اُمید ہے ہر عبادات میں مقصد و ثواب ہے، پس بہت مقصود یا نہ رہا تو یہی وجہ ہے کہ ہم بھی نہیں کہتی ہر عبادت
اس کی شرط و نیت کی عبادت کے ساتھ ہے اور اس کے برعکس کہ وضو عبادت مقصودہ نہیں بلکہ وہ حراز صلوٰۃ کے
لئے شرط ہے، پس جب وہ ثواب عبادت کا سبب نہ رہا تو اس کا عبادت ہو نہ باقی نہ رہا مگر اس سے وضو کا
مجموع نہ ہوتا لازم نہیں آیا اگر اس سے نماز ہی صحیح نہ ہو، اس لئے کہ وضو کا صرف عبادت کے لئے ہی ہونا
صادق نہیں آتا پس وہ اس اعتبار سے (بلا نیت بھی صحیح ہو گا کہ وہ مقصد صلوٰۃ ہے جیسے کہ محنت نماز کی
اور شرطیں ہیں مثلاً کپڑے اور جگہ کا پاک ہونا، ستر و رت، اس لئے کہ ان میں سے کسی میں نیت شرط نہیں
اور ہر حال ترتیب کا فرض ہونا، پس اللہ تعالیٰ نے اس ارشاد کی بنا پر ہے کہ ۱۲ ایسے چہرے کی وضو
پس فرض ہے اول چہرہ کا وضو، پھر باقی اعضاء کا بالترتیب وضو نماز فرض ہے، سو نہ باقی میں ترتیب کی
روایت نہ کرتے، سوئے چہرہ کے وضو کو مقدم کرنا اجازت کے خلاف ہے۔

تشریح و توضیح ختم حاصل یہ ہے کہ عبادات کی دو قسمیں ہیں، مقصد اور غیر مقصد، یا مقصودہ اور غیر مقصودہ
عبادت مقصد تو وہ ہے کہ دوسری عبادت کا وسیلہ ہو اور اس کی محنت کے لئے شرط ہو
دوسری جو ایسی نہ ہو جیسے وضو، کپڑے کی پاکی اور جگہ کی پاکی وغیرہ، اول سے مقصد و ثواب ہے دوسرے امر کی
کی طرف توکل نہیں۔

المواہب اس سے مراد انہی تین چیزیں ہیں اور اس سے مراد دفع عقاب بھی ہے، اس سے یہ وہم دفع کرنا
مقصود ہے کہ عبادات مقصودہ میں بعض ثواب کا ارادہ بھی نہیں اس لئے کہ دفع عقاب اور سزا بھی مقصد ہے
لا یکنی نجاۃ، اس پر اشکال دار نہ ہوتا ہے کہ ثواب کی نفی، تنفی سے محنت کو مستترام ہے، اس کا جواب
پہلے گذر چکا کہ ثواب اخروی تہنہ کا نام ہے اور اس کے سلسلے سے محنت وضو کی نفی لازم نہیں آتی۔

صغیٰ اللہ مقناۃ الصلوٰۃ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی طرف اشارہ ہے کہ نماز کی کئی پاکی
(وضو) ہے اور نماز کے علاوہ دوسری چیزوں کو حرام کہنے والی تکبیر ہے اور طہال کرنے والا سلام ہے، ترجمہ
وغیرہ نے یہ روایت نقل کی ہے۔

فَلَقَوْلُهُ تَعَالَى (وَأَرْشَادِ رَبَّانِي مَا غَسَلُوا وَجْهَكُمْ) (الذیہ) پر حرف و احوال اور یہ درجہ دھوئے کا حکم
ظاہر کرنے کے لئے آیا ہے۔ یہ اس کی نشان دہی کرتا ہے کہ چہرہ کا وضو نماز کے واسطے عیام کے ارادہ کے
ساتھ ہی واجب ہے، لہذا وضو میں اس کا وضو سارے اعضاء کے مقدم ہے، اور جب چہرہ دھوئے اور

امداد نماز کے درمیان آیت سے ترتیب ثابت ہوئی تو باقی کے درمیان بھی ترتیب ثابت ہوئی۔
 امانت و حرمیت اعضائے دھرم کے اندر عدم وجوب ترتیب کے حاکم ہیں حتیٰ کہ اگر کوئی شخص پہلے پاؤں
 دھوئے تو منہ الا حناں ہرگز ہے۔ اور شواہد کہتے ہیں کہ سارے اعضاء میں ترتیب واجب ہے۔
 خلاف الاجماع اجماع شرعی اور اربعوں سے مشہور دلیل ہے۔ ایک عصر کے تحت دوسرے کے ایک حکم پر اتفاق
 کو اجماع کہتے ہیں۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ اگر علت اور حکم دونوں پر اتفاق ہو تو یہ سبب کہلاتا ہے مثلاً پاخانہ
 پیشاب کے راستہ سے کسی چیز کا نکلنا بالاجزائے ناقص و مضروب ہے۔ اور اگر اتفاق حکم میں ہو اور علت (و سبب)
 میں اختلاف ہو تو اسے مرکب کہتے ہیں جیسے آیت اور آیت میں اس کے حصوں سے وضو ٹوٹ جانا اس لئے کہ وہ باہمی
 ناقص و مضروب کے خلاف اس کی علت سے اور عند الشواہد اس کی علت کے آرتسائل کا چھوٹا ہے۔

قلنا المذکور بعد حرف الواو المراد فاعلموا هذا المجموع فلا دلالة له على تقدم وجه
 فصل الوجه وان سلبه فمقتضى استدلال المجتهد بهذا الآية لعدم كون الاجماع منعقدا
 فاستدل به بعد اعلیٰ ترتیب الباقي استدلالا بکمال دلیل وتشدید بمعبر عن عمدة لاجماع
 وقد رأيت في كتبهم لا استدلال بقوله عليه السلام هذا وضوء لا يقبل الله تعالى القبول
 الآية وقد كان بهذا الرضوخ من شافعي عن القريب وقد سنن ابن جریر حسن وهو انه توهما ثم مرة
 وقال هذا وضوء لا يقبل الله تعالى القبول الآية فهدى القول يرجع الى المنزلة فحسب لانی
 الاشياء ان يكون هذا الرضوخ بخلو اما ان يكون ابتداؤه من اليمين او اليسار وايضا اما ان
 يكون على سبيل الموازنة او عند ما قولنا عليه السلام هذا وضوء الخ ان اريد به هذا الرضوخ
 لجميع اوصافه يلزم من ضحية الموازنة اوصافها والعتيان اوصافها وان لم يتركز بجميع
 اوصافه لا يدل على قومية الترتیب

توضیح ہم کہتے ہیں کہ اس کے بعد حرف الواو ذکر کیا گیا ہے۔ پس مراد فی غسلوا سے یہ ہو جو ہو ہے۔ لہذا اس
 قول سے جوہر کے دھونے کو باقی کے دھونے پر مقدم کرنے کی نشان دہی نہیں ہوئی۔ اور اگر یہ تسلیم کر لیں تو جب
 جہتہ سے اس آیت سے استدلال کیا تو اجماع منعقد نہیں ہو گا۔ پس اس استدلال سے باقی کی ترتیب پر استدلال
 بلا دلیل ہے۔ اور یہ تین ان کا استدلال ہے اجماع نہیں۔ اور میں نے شواہد کی کتابوں میں ترتیب کی فرضیت
 پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول سے استدلال دیکھا کہ یہ وضو ہے کہ اللہ تعالیٰ نماز کو قبول نہیں کرتا
 مگر اسی ترتیب کے ساتھ۔ اور یہ وضو واجب ہے جس ترتیب فرض ہوئی اور میرے پاس اس استدلال کے
 کا بہترین جواب ہے وہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک مرتبہ وضو فرمایا اور ارشاد ہوا اگر اللہ تعالیٰ

اس کے بغیر قاتل نہیں رہتا۔ پہلے یہ قول اُحد اوستودہ موت کی طرف لٹکتا ہے کہ کالی ہے یہ قول دوسری اشیا کی جانب نہیں لٹکتا۔ اس لئے کہ یہ وضو و احوال سے خالی نہیں یا تو اعضاء درویش جانب سے دھوئے جائیں گے یا بائیں جانب سے تیز ہے درپے اعضاء دھوئے جائیں گے یا پے درپے نہیں دھوئے جائیں گے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول سَحَدَ اَجْمَعُونَ اگر یہ وضو کی اوصاف کے ساتھ مراد ہو تو اس سے پے درپے اعضاء دھوئے کی طرف یا پے درپے دھوئے کی فرضیت لازم آتی ہے۔ یادائیں جانب سے دھوئے یا دائیں طرف سے دھوئے کی فرضیت لازم آتی ہے۔ اور اگر اس سے کل اوصاف مراد نہ ہوں تو اس ارشاد سے فرضیت ترتیب کی نشان دہی نہیں ہوئی۔

تشریح و توضیح [وَأَن سَلَّمَ] یعنی معقودہ نہیں بلکہ بالغرض اگر فاعل نہ اُدھر حکم میں غسل و بوی تقدیرت تسلیم کر لیں۔

حَدِّ اَضْوَد۔ دائرہ میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک مرتبہ اعضاء دھو کر ارشاد فرمایا کہ یہ وضو فرض ہے جس کے بغیر اللہ تعالیٰ غارتوں میں نہیں فرماتا۔ پھر اعضاء در دو مرتبہ دھو کر فرمایا کہ یہ وضو ہے جس پر اللہ تعالیٰ اجر بڑھا دیتا ہے۔ پھر تین بار دھو کر ارشاد فرمایا کہ یہ میرا اور تم سے پہلے رسولوں کا وضو ہے۔

فیقول الترتیب۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک مرتبہ اعضاء دھو کر وضو کر فرمایا اگر اس عمل کے بغیر عین سے کیا اللہ تعالیٰ قاتل نہیں فرماتا پس نماز کی قبولیت اس جیسے وضو میں منحصر ہوگئی۔ اور یہ وضو آپ کا ترتیب سے تھا تو معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ اس مرتبہ وضو کے بغیر قبول نہیں کرتا۔ اور اس طرح وضو فرض ہے۔ پھر ترتیب بھی فرض ہوگئی۔

اس مسئلہ لائی پر چند دعوے کے اشکال ہے۔ ایک تو یہ کہ یہ حدیث سارے طرحی سے ضعیف ہے اور اس سے کسی شے کی فرضیت ثابت نہیں کی جاسکتی۔ دوسرے یہ کہ محدث کے بعد یہ اخبار احاد ہے اور اخبار احاد سے فرضیت ثابت نہیں ہوئی۔ نیز یہ دعویٰ کہ وضو مرتبہ یا ترتیب تھا دعویٰ جاثب ہے حافظ ابن حجر نے ذکر کیا احادیث راغی وغیرہ میں صراحت کی ہے کہ اس کی کوئی اصل نہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ تسلیم ہی کر لیں کہ یہ جو مرتبہ تھا تب بھی اس سے صرف ایک مرتبہ اعضاء کا دھونا ثابت ہوتا ہے۔

اوانتہا۔ جلال الدین محمد بن احمد لدنہ فی رسالہ فتوح العلوم میں فرماتے ہیں کہ اس وضو میں تیس مرتبہ یا تین جانب سے شوروں کرنا بیان جو اکیلے ہے اور روایات صحیحہ سے تیس کا عدم و وجوب ظاہر ہے۔ اس طرح تیس کا عدم وجوب ثابت ہے۔ ترتیب غسل اعضاء میں بھی صورت رہے گی۔

وَالْوَلَاةُ فِي غَسْلِ الْأَعْضَاءِ عَلَى سَبِيلِ التَّعَاتِبِ وَبَعِثَ لَا يَجُفُّ الْعَضْوُ الْأَوَّلُ وَبَعْدَ مَا لَمْ يَمْ

هو فرض والدليل على كون الامور المذكورة سنة مواظبة النبي عليه السلام من غير دليل على فرضيتها مستتبه التماس اني الابتداء غير اليمين في غسل الوجه فان قلت لا شك ان النبي عليه السلام وكتب على النياحين في غسل الأعضاء ولم يراً ذلك انه بدأ بالتمتع فيبتغي ان يكون سنة قلت السنة ما اطلب النبي عليه السلام مع الترك احياناً فان كانت المواظبة المذكورة على سبيل العبادعة فمستتبه العهد في ان كانت على سبيل المعادة فسترك الزوائد كلبس الثياب والركل باليمين وتقدريم الرجل اليمنى في الدخول ونحو ذلك وكلامنا في الاول ومواظبة النبي عليه السلام على التيمم ان كانت من قبيل الثاني فيفهم هذا من تعليل صاحب السبل فيقول عليه السلام

توضيح اور دلالت اس طرح ہے درجہ دوم تا کہ پہلا عضو خشک نہ ہوئے پائے ادا نام بائیں کے نزدیک وہ فرض ہے اور دلیل اس کی کہ یہ ذکر کردہ امور سنون ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ان پر مواظبت ہے یہ مواظبت ان کی فرضیت کی دلیل نہیں اور وضو میں تینا میں مستحب ہے یعنی اعضا کے دھوئے میں دائیں جانب سے ابتدا مستحب ہے اگر تو کہے اس میں شک نہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل اعضا میں تینا پر عادت فرمائی اور صحابہؓ میں سے بھی کوئی دیکھا کہ اس نے بائیں جانب سے ابتدا کی ہو تو مناسب یہ ہے کہ تینا میں سنت ہو جس میں ہوں کہ سنت وہ ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت فرمائی ہو گا یہ کہ اس کے ساتھ لفظ اگر ذکر کردہ مواظبت بطریق عبادت ہو تو یہ سخن ٹھنی ہے اور اگر مواظبت بطور عبادت ہو تو اس کا شمار سنو بڑا نہ میں ہے جیسے عادات کھڑے پہننے میں اند و اندھ ہاتھ سے کھانے میں اور مسجد وغیرہ میں داخل ہوتے ہوئے زبان پر مقدم کر سنے میں اور اسی طرح کے امور ہماری گفتگو پہلے قسم کے بارے میں ہے۔ اند نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا عادت علی التینا عادات کے زمرہ میں ہے اور یہی علت صاحب ہدایہ کے قول سے کہ میں آتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

تشریح و توضیح اور دلالت یعنی اعضا سے وضو کا اس طرح ہے درجہ دوم تا کہ دوسرا عضو خشک نہ ہو۔ سنن ابوداؤد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو نماز اس حالت میں پڑھتے دیکھا کہ اس کے عضو کا کہ چھ خشک رہ گیا تھا تو آیت سے اسے وضو اور نماز لوٹانے کا حکم فرمایا۔ ابی شیبہ اور عبد الرزاق کی تخریج میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک شخص کو وضو کرتے ہوئے دیکھا اور اس کے پاؤں میں ناخن کے بقدر خشکی رہ گئی تھی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے وضو کا حکم فرمایا۔ مسند امام احمد میں ہے کہ امام بائیں کی بنیاد پر ولاری فرضیت کے قائل ہیں مگر یہ صحیح نہیں کیونکہ انہما حداد کے فرضیت ثبوت نہیں ہوتی جب کہ قرآن کریم اور احادیث مشہورہ اس بارے میں ساکت ہوں۔ حرمولہ میں امام بائیں نے روایت نقل کی ہے کہ حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ وضو کی آیت اور

پانچ دھوسے، سر کا سچ کیا۔ پھر مسجد میں داخل ہوئے جو سبے بنا زنا آگیا۔ تو آپؐ نے جواز دی پر سچ فرمایا۔ اس کو دلا رکھا فرض نہ ہو تا ثابت ہو تا ہے۔

من غیر در لیں یعنی اس سے فرضیت ثابت نہیں ہوئی بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پر موانعت سے سنت ثابت ہوئی ہے۔

مستحبہ یعنی مطلوب شرعی اور مکروہہ مکرہ اس کا تائید لائق خدمت نہیں بخلاف سنت مکرہہ کہ اس کا ترک کرنے والا گناہگار ہو تا ہے۔ مستحب کو مکروہ بھی کہہ دیتے ہیں اس کی تشریف دے گی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہے کیا اور گاہے ترک فرمایا۔ اور اس میں پر موانعت نہیں فرمائی۔

القیام من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب تم دھوکہ دو درمیں جانب سے شہر دراکوہ ابو داؤد ابن خزیبہ اور ماہر اہل ابن جہان میں یہ روایت کی جود ہے۔

فی عمل لہذا در ضمن (دھوسے) اسے مراد عام ہے خواہ غسل یعنی ہو یا عقی یعنی ستا۔ لہذا پانچوں اور پانچوں کے سچ میں بھی تین اور دہائیوں جانب سے شہر دراکوہ نام مستحب ہے۔ اعضاءے ظاہرہ سے مراد وہ ہے جس میں سینہ اور سارے اعضا نہ ہو۔ لہذا کال کے تکیوں اور رخساروں کے دھوسے میں اور سوسے کا اور چہرہ منہ اور ناک کے دھوسے میں تین سونے نہیں ہے۔

فاق قلت۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ کلم تیا میں کے مستحب ہونے کا سچ نہیں کیے مگر صلی اللہ علیہ وسلم نے تیا میں پر موانعت فرمائی اس لئے کہ کسی راوی سے مروی نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دائیں جانب کو لگ کر کے بائیں طرف سے آغاز دھوکہ فرمایا۔ لہذا یہ مستحب نہیں بلکہ سونے ہے۔

ولم یروا بعد یعنی سب صحابہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا درمیں دائیں طرف سے آغاز فرمانا ثابت ہے تو معلوم ہو گا کہ تیا میں عادت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تیا میں علیہ السلام علیہ۔ عند الجہور یہ تعریف مشہور ہے قائم و ایما نا اور گاہے گاہے ترک کرنے کا یہ ہے کہ ترک کے بغیر موانعت عند الجہور وجوب کی دلیل ہے۔

فاق کانت یعنی تیا میں پر موانعت سن جہی میں سے ہے، پس یہ سنت مکرہہ نہیں بلکہ مستحب ہے۔ دائ کانت یعنی یہ ہے کہ ترک نہ سنیں ہرگز درمیں ہے اور نہ سنیں نہ تیا میں ہے اور عبادت و عادت کے درمیان فرق ظاہر ہے۔

و یصحہ یعنی حدیث مذکور سے اس کی نشان دہی ہوئی ہے کہ تیا میں سے اجتہاد عادت مبارکہ کی عیث ہو تا ہے، انارے اور کلمی کر سب میں ہی آپؐ اس کا خیال فرماتے تھے۔

ان الله تعالى يعيب المتبایم فی کل حق استغفر واستغفر و معہم الرقبة لئن البی علیہ السلام معہ علیہا و ناقضہ ما خرج من السبیلین سواہ کان معہا ذلک و غیرہ معہ ذلک الدرد

والموضع نذارة من القبل والذکر فی اختلاف المذنبین من اوصی غیرہ ان کان نجسا سالی سے
میں ملاحظہ کرے ای الی موضع یجب فیہ فی الجملة اتقانی الاضواء فی الفسل وعند المذنبین

ترجمہ اللہ تعالیٰ ہر چیز میں تیس کو پسند کرتا ہے مگر جو بدیہیں میں اور اتارنے میں اور گردن سے پیش
اس سے سترنی علی الشریعہ وسلم نے گردن پر مس فرمایا اور وضو کو ٹوٹنے والی وہ چیز ہے جو بیسلیں اپنا خانہ پیش
کے راستہ سے نکلے خواہ اس کا نکلنا عادت میں داخل ہو یا نہ ہو جیسے کپڑا اور خمر وغیرہ اور نہ تناسل سے نکلنے
والی رتخ اگر: اور اس کے بارے میں مشائخ (احناف) کا اختلاف ہے یا بیسلیں کے علاوہ سے نکلے گردہ
نہیں ہو اور یہ کہ ایسی جگہ کی طرف جائے جس کا پاکی کرنا ہر صورت واجب ہو وضو میں واجب ہو یا غسل میں
اور امام شافعی کے نزدیک۔

تشریح و توضیح مسیح علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گردن پر مس فرمایا ثابت ہے۔ یہ روایت
ابوداؤد و ترمذی و ابی داؤد و غیرہ میں موجود ہے۔

ملاحظہ دے کہ یمن اگر کپڑا یا خانہ کے راستہ سے نکلے تو یا اتفاقاً وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر عورت کی
شرمگاہ (گلے حصہ) سے نکلے تو اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ خلاصہ اور مذکورہ قاضی خاں
یہ کہ یہ سب ناقض وضو ہے جب کہ بیسلیں میں سے کسی ایک سے نکلے ہیں اگر بیسلیں کے علاوہ منہ یا ناک
یا زخم سے نکلے تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔

والزیج ہمارے اصحاب (امام) اور غیرہ کا اس پر اتفاق ہے کہ یا خانہ کے راستہ سے نکلنے والی
رتخ ناقض وضو ہے اور عقل و عورت کی شرمگاہ اور ذکر (کالہ تناسل) سے نکلنے والی رتخ کے متعلق اختلاف
ہے۔ قدری نے امام محمد سے نقل کیا ہے کہ وضو واجب ہو گا اور اس کی دلیل حدیث کا عموم ہے کہ وضو حق اور
در بیسلیں سے نکلنے والی چیز سے کوٹتا ہے۔

دارقطنی نے کتاب "غیر انب مالک میں یہ روایت نقل کی ہے۔ صاحب ہادیہ منیہ اور بیوط وغیرہ میں اور
ذکر سے نکلنے والی رتخ کو ناقض وضو نہیں سمجھتے مگر کہ ان کے نزدیک یہ دراصل رتخ ہی نہیں اور اگر رتخ ہے بھی
تو نجاست والی نہیں رہی یا خانہ کے راستہ کی رتخ تو یہ کہ اس کا مرد نجاست سے ہوتا ہے اس سے ناقض
وضو ہے۔ اور اگر عورت ایسی ہو کہ اس کے پاخانہ اور پیشاب کا راستہ ایک ہو تو قبل سے نکلنے والی رتخ
پر بھی اس کے لئے وضو مستحب ہے مگر کہ اس کا احتمال ہے کہ یہ رتخ یا خانہ کے راستہ سے نکلے ہو۔ ایک قول
کی رو سے وضو واجب ہے۔

ان کا قاضی بیسلیں سے نکلنے والی اگر نجس اور بیسے والی ہے تو ناقض وضو ہے۔ اور نہیں۔
سالہ سیلان سے ہے یعنی نجس ہوا اور بیسے والی ہو تو ناقض وضو ہے۔

۱۱) فی العضو اذی النفس۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ اعضا کی تین قسمیں ہیں۔
 ۱) اعضاء کا مجموعہ و ضمیمہ واجب ہو اور وہ غسل میں اور وہ باطنی اعضاء ہیں مثلاً دل، دماغ، اندرون کی ہڈیاں
 ۲) وہ اعضاء جن کا عضو اور غسل دونوں میں دھونا واجب ہو مثلاً ہاتھ اور پیرو۔
 ۳) ہڈیاں کا غسل میں دھونا واجب ہو اور دھونے کا واجب نہ ہو مثلاً منہ اور ناک۔
 سیلان جسم کی دو قسمیں ہیں۔ اسی بنا پر کہتے ہیں کہ اگر ناک کے پاس سے ٹپک پڑ جائے تو وضو ٹھیک
 جائے گا۔ اور اگر یہ شہید یا خون کسی جگہ سے ٹپک کر آئے تو نہ غسل کی نافی ٹپک پڑ جائے تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔

الغرض من غیر السبیلین لا یتقض الوضوء وقولہ ان کان نجسا متعلق بقولہ او من غیرہ
 والروایۃ الثانیۃ فیتم العیوب وهو علی النجاسۃ وما یکسر الجیم فما لا یکرین طاهر اھل فی
 اصطلاح الفقہاء وامانی الا ذلک فیقال نجس الشئ نجس فہو نجس یو نجس و نجسا قال سلی
 لانہ لا یلزم تجاوز المتعرج لا یتقض الوضوء عندنا ویتقض عند من یزیدون اذا عصوا القریۃ فیماء وز
 وکان یعلی لولہ یعصا لیمجاوزہ وکذا اذا احتسب شیئا او دخل اسنانہ او دخل اصبعہ فی انہ فرغ
 اثر الدیم او استفرغ فرغ من انہ الدیم عنہا فلتا شمل العذ من لا یتقض عندنا خلا لا الزفر و
 وعصہ ان خروج النیدۃ مؤثر فی نزول الطہارۃ کالسبیلین فی قولہ نجس لکن تعلیل لا یلزم ہذا

تو کہ اگر سبیلین سے نکلے والی چیز ناقض وضو نہیں ہوگی۔ اور اس کا وجہ یہ ہے کہ وضو سے متعلق ہے
 اور ایک روایت میں جس چیز کے مسح کے ساتھ ہے اس کے مسح میں زمین نجاست اور دیم کے کسرہ کے ساتھ
 وہ ہے جو پاک نہ ہو یہ تعریف فقہاء کی اصطلاح کے اعتبار سے ہے اور نیت کے لحاظ سے کہا جاتا ہے ناپاک
 شے ناپاک کہتی ہے جس کو جس اور نجس ہے۔ اور مصنف نے سالی (بچے والی) اس واسطے کہا کہ نجس ہے تجاوز
 ذکر کرنے کی صورت میں ہمارے نزدیک ناقض وضو نہیں۔ اور ہم زفر کے نزدیک ناقض وضو ہے۔ اور اس طرح
 آئینہ کو جو ٹھنڈے کی صورت میں ہے ذکر جائے اور جو ٹھنڈے کی صورت میں تجاوز ذکر کے تو ناقض وضو نہیں اسی طرح
 اگر کوئی چیز کاٹ لے یا دانتوں کے درمیان میں آجاسے یا اپنی انگلی ناک میں داخل کرے تو خون کا اثر نکال دے
 یا ناک صاف کرے تو ناک سے خون کے ٹپک سے سور کی دال سے ہندو تھیں والی صورتوں میں ہمارے نزدیک
 وضو نہ ٹوٹے گا۔ امام زفر کے نزدیک وضو ٹوٹ جائے گا۔ وجہ یہ ہے کہ امام زفر کے نزدیک امر نجاست
 سے پاک اسی طرح زائل ہو جاتی ہے جس طرح سبیلین سے نکلنے کی صورت میں۔ ہم کہتے ہیں کہ تعلیل ہونے کی صورت
 میں نجاست ظاہر ہوتی ہے خارج نہیں ہوتی۔ امام نجاست

تشریح و توضیح

وینتقلیٰ انہوہ سنن دارقطنی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے گوارے اور سوائے مجھے لے کر جگہ کے دعوے کے دو بارہ دعوے فرمایا۔ نیز سنن دارقطنی میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لے کر پھر دعوے فرمایا۔ میں نے عرض کیا کہ تھے کہ بعد کیا دعوے کرنا فرض ہے؟ اور خدا ہوا اگر فرض ہو تو قرآن کریم میں تھے اس کا ذکر تھا۔ ان دونوں روایتوں کی سند میں ضعیف ہیں اس واسطے کہ اسباق کے مسک کے اثبات میں وہ روایت برحق اور صحابہ سنن وغیرہ سے روایت کی ہے وہ یہ ہے کہ غلط بنت جیش نے عرض کیا اسے اللہ کے رسول تھے اس کا شک کیا ہی ہے۔ میں پاک نہیں ہوں کہ ایسا نماز ترک کر دوں؟ اور شاہد ہو کہ صرف ایک رگ ہے (میں سے غول آتا ہے) میں (ماہجاری) کا خون نہیں رجب تھے میں آئے تو نماز ترک کر دے اور جب حرم جیش تم بچا جائے تو خون دھو کر نماز پڑھ اور ہر نماز کے رکعت اس نماز کے لئے دعوے کر لیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ یہ میں ایک رگ ہے اس کی طرف اشارہ ہے کہ رگ تھی ہاتھ میں اثر اٹھا ہے۔

عن ابن عباسہ مثلاً فادعہ بطلب اور بیکہ والا قولہ
وکن الذی اسعور حاصل ہے کہ اگر تم کو دھانے اور بیکہ سے پر خون یا رپ نکلے اور اگر دیا جائے تو خروج سے بچاؤ نہ ہو کہ اس صورت میں دعوے میں آئے گا کہ اگر یہ (خارج نکالنا) ہے اور ناقص حاصل خروج نکالنا ہے بعض مشاہیر مثلاً صاحب ہدایہ بھی فرماتے ہیں کہ زیادہ صحیح قول جو کافی، نہایت، فاجہ البیان، صحیح التفسیر اور بزرگ وغیرہ میں ہے وہ یہی ہے کہ اس صورت میں بھی دعوے میں آئے گا کہ اگر یہ (خارج نکالنا) ہے اور ناقص ہے اور مثلاً خروج ناقص وغیرہ۔

دکنہ یعنی اس صورت میں دعوے میں آئے گا۔

لی خروج النجاسة۔ خروج نجاست نذال جبارت کی علت ہے۔ اور جب علت مانی جائے گی مطلقاً یا بایا بیکہ بظاہر خروج نجاست ہو گا تو ذوال جبارت بھی بایا جائے گا۔ اسباق کہتے ہیں کہ عقل غیر مائل پر خارج کا اطلاق نہیں ہوتا بلکہ صرف ظاہر ہوتا ہے پس خروج کا اطلاق ہو گا جب کہ نجاست اپنے مجاز سے تجاوز کر جائے اور بیان کی صورت میں اس کا تحقق ہو سکتا ہے۔ لہذا خروج اور بیان لازم و ملزوم ہیں۔

المستقرة في موضعها لا يتغير قلت هذا المذليل غير تمام لانه لا يشمل ما اذا اخذت ابرة فارقتي الدم على راس الإبر لم يسكن فان الخروج هنا لا يحسوس ومع ذلك لا يتغير عند فار قد خطرت بياني وجهه خشق وهو انه لم يتحقق خروج النجاسة لان هذا الدم غير متصل بالجنس هو الدم المسجود وهكذا في الحق القليل وسياق في هذا في الصفحة وقرئ في ما يطهر احتلازما اذا

قشورت ففظة في العين فسأل الصدوق بعينها لم يخرج من العين لا ينقض الوضوء لا تدخل العين لا يجب تطهيرها أصلاً في الوضوء ولا في الغسل، وليس له حكم ما هو المبدئ فالمعتبر الخروج إلى ما هو ظاهر المبدئ شرعاً وأعلم أن قوله في ما يطهر يجب أن يكون متعلقاً بقوله ما خرج لا بقوله سأل.

ترجمہ | جو اپنے خروج میں ٹھہری رہے ناخص و نحو نہیں۔ میں کہتا ہوں کہ یہ دلیل نامکمل ہے اس لئے کہ یہ اس صورت کو قائل نہیں کہ جب کوئی جمہور جی جائے اور خون زخم کے کنارہ پر آجائے مگر زخم سے نہیں ہے۔ پس اگرچہ کوئی کاہننا محسوس ہوتا ہے مگر اس کے باوجود ناخص و نحو نہیں بجا رہے نزدیک۔ میرے قلب میں اس کی ایک ہیست ابھی تو یہ آئی ہے وہ یہ کہ سال بنجاست کا فکرا نہ بت نہیں اس کے کہ کوئی خون جنس نہیں دیکھنے والا خون ناپاک ہے۔ اور انہی طرح خصوصیت کا حکم ہے جنقریب اس صف میں اس کا بیان کیا جائے گا۔ اور مصنف کا قول۔ انی مایطہو۔ یہ اس صورت سے مستند ہے اعتراض ہے کہ جب بل آگے میں پھوٹ کر لیسرا پاتی اس طرح ہر جاسے کہ آگ سے نہ نکلے تو زخم نہیں ٹوٹے گا۔ اس کے کہ داخل ہضم کا دھونا سب سے زخموں میں واجب ہے اور زخم میں کچھ نہ کہ اس کا حکم ظاہر جلت کا نہیں پس شرمادہ غرض مستبر ہے جو ظاہر بدن کی طرف ہو۔ اور آگاہ رہ کہ مصنف کا قول۔ انی مایطہو۔ واجب ہے کہ مساجد۔ شعلے پور۔ مساجد سے شعلے نہ ہو۔

حفظ الدلیل۔ یہ دلیل اس قول کی طرف اشارہ ہے کہ اپنے خروج میں رہنے والی بنجاست شش و ریح و توجیح | ناخص و نحو نہیں۔

وجہ شمس کا حاصل یہ ہے کہ ہمیں خورشید بنیاد کا اکثر ہونا مسلم ہے مگر نہ جیسے والا غول خواہ غار میں ہو
جیسے سوئی کے چھتے کی بنیاد پر نکلنے اور خورشید سے تجاوز نہ کرنے والا غول کہ وہ جس نہیں کہ نہ کہ جس جیسے نہ کہ غول
کو تپ ہے۔ هو الدم المسجود۔ راجع قول کے مطابق جیسے والا غول ہی جس کو تپ ہے امام کو تپ ہے اگرچہ وایت
نواز میں وہ بھی ہے کہ نہ جیسے والا غول بھی جس کو تپ ہے۔

حکم ظاہر الہدی۔ دھونا اس کا فرض ہے اور اعتبار سے کے لاپرواہی پر بدن چو شلہا پائے دوسرے ایسے اہل بیت و صحابہ
ایک اعتبار سے ظاہر اور ایک اعتبار سے باطنی بدن چو شلہا علم اور پاک۔ جو بہر صورت داخل بدن ہو اس
کا دھونا فرض نہیں۔
بقولہ سال۔ یعنی سیال سے اگر اس کا تعلق ہو تو ظہر و قعرہ دونوں ٹیکے کو ناقص دھو قرار نہ دینا لازم آئے گا۔

فانه اذا قصد خروج دم كثير وسال بحيث لم يتلطم راس الجرح فانه لا شاك في الاعتقاد
عند ناصح انه لم يسيل الى موضع يلحقه حكم التطهير بل خرج الى موضع يلحقه حكم التطهير ثم

سأل فالحجرات السنة ان يقال ما خرج عن السبيلين او من غيرهما الى ما يطهر ان كان اجسا
سأل والفق عطف على قوله ما خرج فأراد ان يفتل اذاعة لان الحكم مختلف فيها فقال دمار قضا
ان ساوى البكراني حتى اذا كان الميزان اكثر لا يقض ولما ذكر حكم المساواة عليهم حكم الغلبة بطريق
الاول فقل الواذا اصغر البكراني من القام فلا يجب الرضوخ وان اجاب يجب شدة عطف على قوله
دما قوله او صرنا او طعنا ما اذا ما وعلم ان كان من الفم لا بلقما اصله مواد كان نازلا من
الرأس او صاعد من الجوف وسواء كان قليلا او كثيرا لانه لم يزد وجته لايستدل اخذه بالجملة
ويشخص صاعدا من الفم عند الذي هو سلف له لكن النازل من الرأس لا يشخص عند ايضا
وهو يعتبر الاتحاد في المجلس ولحمد ربي في السبب في جمع ما قام عليه قليلا

ترجمہ اس کے کہ جب قصد جو میں اور شیر خون نکل کر اس طرح بہہ گیا کہ زخم کا سنہ خون سے آلودہ نہیں ہو اور
بلا شک ہو رہی، پانے سے (اذا شرب) کے نزدیک ناقص و ضعیف حال اگر خون ایسی جگہ نہیں بہا جس سے اسے حکم
تطہیر ہو بل ایسی جگہ کی طرف نلکا کر جس سے اسے حکم تطہیر نہیں بہہ رہا۔ پس عمدہ تغیر یہ ہے کہ کہا جائے کہ اگر
پیر یا بیلیس سے نکلے یا نکلے اور بہہ کر بدن کے اس حصہ کی طرف نہ پڑے جس کا مدھنا غسل یا وضو میں ضروری
ہو بشرطیکہ وہ خش ہو۔ اور اسے کا عطف "ما خرج" پر ہے۔ پس اس کا ارادہ کیا کہ اس کی انواع کی تفصیل بیان
کر جائے۔ اگر کو حکم اس بار سے میں تکلف ہے۔ پس کہا کہ چنانچہ خون اگر متحکم کے مساوی ہو تو اگر متحکم زیادہ
اور خون کم ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اور جب مساوات کا حکم بیان کیا گیا تو غلبہ کا حکم بطریق اولی معلوم ہوا۔ پس
کہے ہیں کہ اگر خون متحکم کی وجہ سے زیادہ ہو جائے تو وضو واجب نہ ہو گا اور اگر سرخ ہو جائے تو وضو واجب ہو گا
پھر اس کا عطف مصنف کے قول "دما" پر کرتے ہوئے کہا یہ وہ صغیر ہو یا کثا ہو یا پانی ہو یا گندہ ہو یا اگر اسے
منہ بہر ہو یا نہ ہو اس کے بالکل نہ ہو خواہ اسے سر کی جانب سے آئی ہو یا قریب بلحاظ سے خواہ غلیل ہو یا کثیر کو کہ
ازدیت و چکنا چٹ کی وجہ سے داخل نہ جاساں نہ ہو گا لہذا وضو نہیں ٹوٹے گا اور منہ بہر کو کہ جنوبین
سے ہو تو امام ابو اسف کے نزدیک وضو ٹوٹ جائے گا مگر سر کی جانب سے آنے والی سے امام ابو اسف
کے نزدیک بھی وضو ٹوٹے گا اور اس سے میں اتھا و مجلس کا اعتبار ہے اور امام محمد کے نزدیک سبب غسل کا
لہذا وضو ٹوٹے گا۔ و متحکم و متحکم میں امام محمد کے نزدیک اسے صحیح کر کے اور دیکھ کر حکم نکایا جائے گا۔
تشریح و توضیح

مختلف فیہا اسم فاعل یا اسم مفعول کے صیغے ساتھ اندر مراد باختلاف الملک و

الانواع سے یہ ہے کہ ان میں سے بعض اقسام ناقص وضو اور بعض غیر ناقص وضو میں

لو طعنا اذاعہ کے کچھ دیر بعد ہو یا فوراً ہو جائے۔ مگر ان میں امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ اگر
اسے کھانے کے فوراً بعد ہو تو کئی تغیر نہیں ہوا تو عدم تغیری وجہ سے یہ ناقص وضو نہیں مگر کثا

روایت کے مطابق وہ جس نے اور ناقص و نحو ہے۔ کیونکہ نجاست اس میں داخل ہو گئی۔
 بخلاف بقیم اور کیر سے یا سانپ کی تے کہ وہ ناقص و نحو نہیں اگرچہ منہ بھر کر کہو کہ وہ فی نفسہ ظاہر ہے اور
 کے ساتھ آئے والی نجاست قلیل ہے۔ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب کھانا تو نہ دیکھتے کہ بہ ہونے کر نیکے۔
 اگر وہ مختلف چیزوں کے ہوتے مثلاً خون اور کھانا یا خون اور غنیمت تو اعتبار غالب کا ہے اور اگر دونوں
 مساوی ہوں تو ان میں سے ہر ایک کا شہدہ اعتبار ہو گا۔

اور اگر پانی بہا اور غوف یعنی کتبہ ہو تو نکالنا ناقص و نحو ہے خواہ صاف کیوں نہ ہو۔
 ادعاً اگر کہتے ہیں بلکہ ہیں والا ہو تو وہ مکمل مقدار میں ہو تو وضو ٹپ جائے گا۔ نہرا اتفاق اور چاہی میں ہے
 کہ اگر بہت خون کی تے ہو تو منہ بھر کر دیکھنے کا اعتبار ہو کر کہہ دوہ پتہ سوار ہے۔ نہرا میں ہے کہ اگرچہ ہوسے
 اور نہ ہیں والی خون کی تے ہو تو تاد قییکر منہ بھر کر نہ ہونا ناقص و نحو نہیں ہے۔ اس کے نہ ہونے میں نہیں بلکہ سوار
 مقرر ہے۔ یہ معرہ سے نکلتا ہے اور معرہ سے نکلنے والی لٹی تاد قییکر منہ بھر کر اس کی تے نہ ہونا ناقص و نحو نہیں۔

فقوله وهو معتبر الصبور مع الى المير يوسف وهو هذا ابتد اومسألة صورتهما اذا قام قليلا قليلا
 بحيث لو جمع مبلغ ممل الغمر فادبر يوسف يعتبر اتعداد المجلس اى انا كان فى مجلس واحد فجمع
 فيكون ناقصا ومعتبرا يعتبر اتعداد السب وهو الغشيان فان كان بغشيان واحد يجمع
 فيكون ناقصا فحصل ارجع صورتهما اتحاد المجلس والغشيان فيجمع اتفاقا واختلا فحصل اجمع
 اتفاقا واتعداد المجلس مع اختلاف الغشيان فيجمع عند المير يوسف خلا فاما المعتدات واختلاف
 المجلس مع اتعداد الغشيان فيجمع عند محمد خلا فالمرير يوسف وما ليس بعد ثلثين فليس
 بمسكرا اجمع فيلزم من اتعاده كونه حداثا انتفاء كونه نجسا فالذم اذا لم يسئل عن راس العوز
 طاهر وكذا الفقى القليل وعن محمد فى غير روايه الاصول انه تجس لزمه لاشتر السيلان فى النجاسة
 فانما كان المسائل نجسا فغير المسائل يكون كذا الذى ولنا قوله تعالى على لى بعد فيما اودى الى
 معتز ما على طابعه يقطعته الى قوله اذ ذم ما مسعودا

ترجمہ | وهو معتبر اس کی غیر ۱۲۱ اولیٰ صف کی طرف لوٹ ہی ہے۔ یہ مسئلہ کی ابتدا ہے۔ اس کی شکل
 ہے کہ اگر تے شہر کی صورتی ہو اور جمع کرے پر اس کی مقدار منہ بھر کے بقدر ہو تو نام اولیٰ صف کے نزدیک
 اتحاد مجلس کا اعتبار ہے۔ یعنی اگر ایک مجلس ہو تو اسے جمع کر کے ناقص و نحو قرار دیں گے اور امام محمد کے نزدیک
 مثل کا اعتبار ہے۔ اگر تے ایک مثل سے ہو تو یہ کر کے ناقص و نحو قرار دیں گے۔ پس یہ چار شکلیں ہیں۔
 اتحاد مجلس اور غشيان اصل تو اس میں ہا اتفاق میں کریں گے (۲) مجلس اور غشيان ایک اگرچہ بھی تو اتفاق

[illegible]

تشریح و توضیح | و متعمد و متعمد امام محمدؒ کے نزدیک یہ سب کے محمدؐ جو سنے ہو اعتبار ہے۔ صاحب کفر کا نام ہے
فرماتے ہیں اگر زیادہ صحیح قول امام محمدؒ کا ہے۔ امانت اکام کی اسباب کی طرف ہوئی ہے
اور بعض صورتوں میں ضرورتاً اسے ترک کر سکتے ہیں جیسے سجدہ نکاح میں۔ الغرض اس کی طبیعت کا یہ نہیں ہونا۔
وَلَا يُلْزَمُ الْعَقْلُ بِمَنْعِهِ بَعْدَ كُنْهٍ بَعْضُ النَّاسِ يَكُونُ بَعْضُ النَّاسِ سَعَى وَهَمٌ مُشْتَقٌّ مِنْهُ جَوَابُ عَقْدٍ مِنْ بَعْضِ
بِزْشَلَا شَرِاسِ كِي تَ اور یہ شباب کی ہے۔

آئمہ فقہیہ امام شافعیؒ نے بھی فرماتے ہیں، ہمارے بعض مشائخ ابو جعفر اور ابو عبد اللہ اسلام کا کسی بھی کوئی ہے۔ چاہے وہ اس کی نفع کی ہے اور امام ابو یوسفؒ سے جس شخص سے کہ روایت کیا ہے۔
وللہ اللہ تعالیٰ نے سورہ الاحکام میں اپنے نبی کو مخاطب کر کے فرمایا۔ منیٰ (مکہ) حرام ہے اور صوم جو کہ مکہ میں ہے
کی چیزوں میں چار چیزیں حرام ہیں (۱) مردار (۲) پہننے والا خون (۳) سوکڑا گوشت (۴) عمارت اللہ کے تقرب کی
خلافت کو روک دینا اور ایسا معلوم ہو کہ نہ جیسے وہ ان خون حرام نہیں۔

فغير المسفوح لا يكون محرماً فلا يكون نجساً واندم الذي لم يمسح من راس الخبز دم غير مسفوح
فلا يكون نجساً فان قيل عند فساد ما في راس الخبز من الدم لا يترك النجاسة كالدمي فغير المسفوح
حرام ايضا فلا يمكن الاستدلال بعلته على طهارته قلت نعم احكامهم بحرمته المسفوح بقى خبر
المسفوح على أصله وهو الحرام فيلزم منه الطهارة سواء كان في راس الخبز دم مسفوح او لا فلو انسخ
شريعة غير المسفوح في الزدني بانه على حرمته لم يدرى حرمته لجملة لا توجب نفي استه اذ هذه
العروة للكراعة لا للخاصة فغير المسفوح في الزدني يكون على طهارته الاصلية مع كونه محرماً

ترجمہ | پس نہ بیچے والا خون حرام نہیں ہو تا بلکہ انہی دو پانچ ابھی نہیں ہو گا اور وہ خون بزرگ سے بڑھ کر بڑھ جائے وہ نہ بیچے والا خون ہے لہذا وہ بھی نہ ہو گا۔ پس اگر کہا جائے کہ حکم کھائی جانے والی

وانفصل عن النجاسات وحصل له هضم أخوفی الأعضاء فصارت مستعدّة لأن یصیر عضواً
فأخذ طبيعته العضو فاعطاه الشرح حکمه بخلاف دم العروق فإنه إذا سالا عن راس الجرح

ترجمہ اور مسخوف وغیرہ کے درمیان فرق، ایک دوسرے کے متضادہ علت پر مبنی ہے اور وہ یہ ہے کہ غیر مسخوف
وہ خون ہے جو رگوں سے منتقل ہو کر نجات سے دور رہتا ہے اور اسے اعضاء میں تحلیل ہونے کی قوت و مقام
حاصل ہے اس میں قتل عضو میں جانے کی صلاحیت ہوتی ہے۔ تو وہ عضو سا بن جاتا ہے۔ تو شریعت نے اس کا
حکم معذور قرار کیا۔ اس کے برعکس رگوں کا خون ہے کہ وہ نرم کے نم سے ہوتا ہے۔

تشریح و توضیح
وہی خون غیر مسخوف ہے، واضح یہ ہے کہ قتل اس کے لئے پانچ مقام ہضم و تحلیل ہیں (۱) منہ میں
چرا کہ اس شھوک کے ذریعہ ہضم کرنا جس میں حرارت غریزہ ہوتی ہے (۲) معدہ میں کیونکہ
غذا جب منہ کے ذریعہ معدہ میں پہنچتی ہے تو وہاں پہنچنے کو پوری طرح ہضم ہوتی ہے۔ پھر ہضم شدہ لطیف
غذا معدہ سے ٹکریں پہنچتی ہے اور تحلیل آنکوں میں پہنچنے کو پانچ اندسے راستہ سے نکل جاتی ہے جو لطیف
غذا جگر میں پہنچتی ہے اس کی چار خلیں بنتی ہیں (۱) خون (۲) لیم (۳) صفراء (۴) سودا اور پھر خون ان اعضاء
کے ساتھ نکل کر اقدار ضرورت رگوں تک پہنچتا ہے اور زبان تک اور بار بار ہضم ہوتا ہے۔ لطیف رگوں کے ذریعہ
اعضا میں پہنچتا ہے۔ اور ہر عضو اس میں سے اپنا حصہ بقدر ضرورت لے لیتا ہے۔ اس حکمت کا حاصل یہ ہے
کہ بچے والا خون وہ رگوں کا نجاستوں سے مخلوط خون ہے۔ لہذا وہ لازمی طور پر کھن ہو گا۔

فلمّا لہ دم انتقل من العروق فی حدّ الساعۃ وهو الدم النجس أما إذا لم یسل علیہ
لہ دم العضو هذا فی الدم وأما فی القوی فانقلب هو الماء الذی کان فی العروق من المعدۃ ودمی لیست
بعض النجاسة فحکمہ حکمہ الترویج

ترجمہ معلوم ہوا کہ یہ اس گھری رگوں سے منتقل ہونے والا خون ہے اور وہ ناپاک خون ہے لیکن نہ پہنچنے
والا خون دم عضو ہے اور یہ پاک ہے۔ یہ حکم تو خون کا ہے۔ اور رہتی ہے تو شھوڑی سے وہ پانی ہے
جو دم معدہ میں ہر دو گھنٹہ میں نہیں، تو ایسی سے کاکم شھوک کا سا ہے (یعنی پاک ہے)۔

تشریح و توضیح
وہو الماء الذی لہ قلیل اور شھوڑی سے پانی ہی کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ کبھی کبھار
ہوتا، سودا اور لیم کی اسی ہوتی ہے کہ وہ منہ بھر کر نہیں پھنکے۔ لہذا مار (پانی) کی مخصوص
برگن نہیں۔ اس کا جواب دیا کہ یہاں قیل کی نوع بیان کرنی مقصود ہے خواہ وہ شھوڑی کی ہو یا اس کے علاوہ
کی بعض کہیں ہیں کہ یہ کہہ رہے ہیں بچے پانی ضرور آتا ہے اس کے پانی کا ذکر کر دیا۔

وہ دم مضطرب و متغیر مستند الی ہذا لوازین لیسقما لا یغیر ای لا ینقض الوضوء نوم غیر

ماذ کرو هو التوم قائماً او قاعداً اور کاعا و سا جذاً والا غمنا و العنون علی ہای حیاء
کاما و ید خل فی الغمما و السکر و حد و حدان ید خل فی مشیتہ تعولا و هو الصمیم
و کذا فی الیمین حتی لو حلف انہ سکران یعتبر ہذا الحد و قہقہہ معین الخیر کم لا یجوز

ترجمہ | اور کر دٹ سے اور ٹکڑے و سہارا کے کراس طرح سونا کہ اگر ہٹایا جائے تو کوسنے والا گر جائے اس پر
دھونٹ جاتا ہے۔ اس کے علاوہ سے دھونٹیں ٹوٹتا۔ یعنی ذکر کردہ کوسنے کے اس طریقہ کے علاوہ سے دھونٹ
نہیں ٹوٹتا۔ مثلاً کھڑے کھڑے یا بیٹھے بیٹھے یا رکڑا یا بچہ کی حالت میں کونا۔ اور بے کوئی اور یا گلہن کو
دھونٹ جاتا ہے خواہ کسی بھی نوع کے ہوں۔ اور بے کوئی جہاں میں کھنڈ بھی داخل ہے۔ اور وہ بے کھنڈ میں
رہ کھڑے۔ جیسے قول ہی ہے۔ اسی طرح یمن و قسم میں بھی کہ اگر کوئی شخص حلف کرے کہ وہ نشہ میں ہے
تو اس کا قول اس بارے میں قابل اعتبار ہوگا۔ اور اگر کوئی مسجدہ دلی غازی یا بالان کے قبیلے سے دھونٹ جائیگا
تشریح و توضیح | دویم مضبوط۔ حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص کر دٹ سے کوسنے اس پر دھونڈا جب ہے
کیونکہ کوسنے کی وجہ سے غور ڈھیلے ہو جاتا ہے۔ یہ روایت ترمذی اور دارقطنی میں موجود ہے

اور ترمذی کی روایت کے الفاظ اس روایت کے قریب قریب ہیں۔ اس باب میں دوسری احادیث میں
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر وہ نیند جس میں اعضا ڈھیلے پڑ جاتے ہوں ناقض وضو ہے۔ اور دھونٹنے کا
حکم ریح خارجی ہونے کے ملکہ و گمان کی بنا پر ہے۔ پس ہر وہ بیست ناقض وضو ہوگی جس میں جوڑ ڈھیلے پڑتے
ہوں۔ اس سبب اس حدیث میں ہے کہ بچہ کی حالت میں کوسنے والے پر وضو واجب نہیں یہاں تک کہ
بہلولہ کوسنے پر روایت سند احمد کی ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ بیٹھے والے یا کھڑے ہونے والے یا بچہ
کی حالت میں کوسنے والے پر وضو واجب نہیں۔ کونسا یہاں تک کہ کر دٹ سے کوسنے، اس کے کہ جب پہلو اور
کر دٹ سے بیٹھے پر جوڑ ڈھیلے پڑ جائیں گے جس میں ہمارے بیست سے سلسلہ روایات سے اور طرق سند
سے یہ روایت کی ہے جس سے اس کی نظمان دہی ہوتی ہے کہ اس طریقہ سے کونا ناقض وضو نہیں خواہ غازی یا
ہو یا غازی کے علاوہ میں۔ بحالت مسجدہ کوسنے میں ہمارے ائمہ کے احناف کے پابغ قول ہیں۔

(۱) مطلقاً اس سے دھونٹیں ٹوٹتا اور ظاہر مذہب و مسلک یہی ہے۔ (۲) اگر نماز میں کھڑے ہوئے تو ناقض
وضو ہے ورنہ نہیں۔ امام ابو حنیفہ سے اسی طرح منقول ہے (۳) خارجی نماز میں طرح سونا ناقض وضو ہر نماز
میں سونا ناقض وضو نہیں۔ صاحب منیر کا اختیار کردہ قول یہی ہے (۴) ناقض وضو نہیں بشرطیکہ نماز کی بیست
مسنونہ پر یہ خواہ داخل نماز ہو یا خارج نماز اگر خارجی نماز غیر مسنونہ بیست جوڑ ڈھیلے وضو ہے۔ اسی طرح نماز
میں غیر مسنونہ بیست پر جوڑ ڈھیلے وضو ہے۔ یعنی بیست غیر مسنونہ میں اسی قول کو اختیار کیا ہے اور شرطی نے بھی
(۵) اعدون نماز مطلقاً ناقض وضو نہیں اور خارجی نماز اگر بیست مسنونہ پر جوڑ ڈھیلے وضو ہے ورنہ نہیں۔

نہیں، بلکہ ان کا رجحان ان کی طرف ہے۔

الاضمار: وہ قویٰ کمزور ہونے کے باعث یہ رویہ ہی کی ایک قسم ہے، اس میں عقل ختم نہیں ہوتی بلکہ مستور ہو جاتی ہے اس کے برعکس جنون و پاگل پن میں عقل زائل و ختم ہو جاتی ہے۔ ان دونوں کا ختم اختیار و اعتدال کے قوت ہونے میں نیند کا سبب ہے، بلکہ اس سے بھی سخت ہے، مگر نرسہ سو سال بعد از ابیدار ہونے پر ہر شب بیدار ہو جاتا ہے اس کے برعکس بیدار ہو کر اور بچوں پر بھی ہر شب بیدار نہیں ہوگا، اسی کے لیے دو قول ہیں، صورت ناقص و ضعیف، پہلے پہل بیدار ہو کر یا بیٹھا ہو کر یا لیٹ کر، اس کے برخلاف نیند اس صورت میں ناقص و ضعیف ہے جب کہ جگر و دماغ میں کچھ عجز ہو، اسی طرح ہے۔

دقیقہ مصلحت: اس کی تفسیر اشارہ ہے کہ قبضہ مطلق ناقص و ضعیف خواہ نام ہو یا مفرد اور فرض پڑھے وانا ہو یا نقل، مرد ہو یا عورت۔

حتى لا ينقص الوضوء قحة هبة العيب و شريطة تكون في صلوة ذات ركوع و سجود حتى لو قحة في صلوة الجنازة او سجدة الملائكة لا ينقص الوضوء بل يبطل ما قحة فيه و انما شرط ما ذكر لان اشتراط الوضوء بها ثبت بالحدیث علی خلاف القیاس

ترجمہ: حتیٰ کہ جو کچھ کے قبضہ سے وضو نہیں ٹوٹے گا اور قبضہ کے ناقص وضو ہونے کی شرط یہ ہے کہ رکوع و سجدہ والی نماز میں ٹکایا ہو یہاں تک کہ اگر کوئی قبضہ نماز جنازہ یا سجدہ ملاوت کے دوران لگے تو وضو نہیں ٹوٹے گا بلکہ نماز جنازہ یا سجدہ باطل ہو جائے گا اور اگر رکوع و سجدہ والی نماز کی شرط یہ کہ ناقص وضو ہے حدیث سے خلاف قیاس ثابت ہے

تشریح و توضیح: ثبت بالحدیث: یعنی طبرانی میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ اس دوران کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دست فرما رہے تھے ایک شخص نے آکر سجدہ کے عزم میں کھڑا ہو گیا اس کی بشارت میں کچھ نقص تھا۔ بہت سے لوگ بحالت نماز ہمیں پڑھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ بیٹے والا شخص وضو اور نماز دونوں ٹوٹا ہے۔ داؤد علیہ السلام اور ابو داؤد سے اسی طرح روایت کی گئی

فیقصر علی موردہ ذمہ القحطه انما تنقص الوضوء اذا كان رطبان حتی لو نام فی الصلوة علی ان هیأۃ فحقه لا ینقص الوضوء عند الشاق فی لا ینقص الوضوء بالحقه و هذا ان تكون مسبوحة لک و لبعیدانہ و علی بطل الصلوة والوضوء الفضاہی ان یکون مسبوحة لک لبعیدانہ و هو یبطل الصلوة لا الوضوء و التمسد ان لا یکون مسبوحة لک و هو لا یبطل شیئاً

7
2

والمبا شرة الفاحشة الا عند محمد وحي ان يماش يد منه بيد من المراءى وان تقهر ان
وتماش بالغرجان لادودة خرجت من جرح لانها طاهرة وما عليها من النجاسة قليلة و
انما الخارجة من الدم بدقتن لان خروج القليل منه ناقص ومن الاطبل لانتها خارجة
من جرح ومن قيل المراءى فيه اختلاف المشافى ولهم سقطا منه اى من جرح و
من المرأة والذكر خلا للشافى

ترجمہ میں اپنے مورد زکوٰۃ دیکھ دالی باغیوں کی فائز پر منحصر ہوگا مگر قبضہ بیداری کی حالت میں
ناقص وضو ہے۔ یہاں تک کہ اگر کوئی شخص مذکورہ ہیئتوں میں سے کسی ہیئت پر سوہا ہو تو قبضہ ناقص وضو
نہیں ہوگا۔ امام شافعی کے نزدیک قبضہ پر صورت ناقص وضو نہیں قبضہ کی حد یہ ہے کہ وہ خود اور اس
کے برابر کھڑا ہو شخص میں ہے۔ اور خشک یہ ہے کہ وہ خود سے مر اس سے برابر والا نہ من سکے۔ خشک سے
نار باطل ہو جائے گی لیکن وضو نہیں ٹوٹے گا اور تیسرے یہ کہ کوئی نہ سے جسم سے نہ وضو ٹوٹے گا نہ سار
باطل ہوگی۔ اور مباشرۃ ناقص بھی ناقص وضو ہے لیکن امام محمد کے نزدیک ناقص وضو نہیں۔ اور مباشرۃ
فاحشہ ہے کہ مرد کا تنکا بدن عورت کے تنکے بدن سے مل جائے اور مرد کے آلت تناسل میں۔ منتظر پیدا ہونے
اور دونوں کی شرمگاہیں مل جائیں زخم سے نکلنے والا کڑا ناقص وضو نہیں کیونکہ وہ پاک ہے اور اس کے
ساتھ باہر آنے والی نجاست قلیل ہے لیکن وہ (یا فاحشہ) راستہ سے نکلے والا کڑا ناقص وضو ہوگا۔
کیونکہ اس سے قلیل کا نکلا بھی ناقص وضو ہے۔ آلت تناسل کے سوہانے سے نکلے والی اس ناقص وضو نہیں۔
کیونکہ وہ گویا زخم سے نکلے والی ہے۔ اور عورت کی قبل (یا مناب گاہ) سے نکلے والی ہوا میں شہاب کا خشک
ہے۔ اور زخم سے گرنے والا گوشت کا تنکا ناقص وضو نہیں اور عورت اور کالہ تناسل کے چھونے سے بھی
وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام شافعی کا اس بارے میں اختلاف ہے

تشریح و توضیح
فیقتصر علی موردہ الا اس کا حاصل یہ ہے کہ قبضہ کے ناقص وضو ہونے میں یہ اس کو دخل
نہیں۔ اس کا مورد و محل وہ صورت ہے کہ یہ حکم باغیوں کی تنکے اور سجدہ والی فائز کیساتھ
مضموم ہے۔ تو قبضہ خارجہ فائز ناقص وضو ہوگا اور فائز چارہ۔ سجدہ نکالت اور سجدہ نکالنے کی فائز میں
ناقص وضو قرار دیا جائے گا۔ اگر ہاتھ میں کیا جائے کہ قبضہ زخم سے لے ناقص وضو ہو نا چاہیے اور اس
وضو کے لے ناقص وضو ہو نا چاہیے جو غسل کے ضمن میں کرے جس کا نا نکہ مضرات اور بزدلی کی عمارت سے
معلوم ہوتا ہے کہ قبضہ ان کے لئے ناقص ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ وہ دونوں بطریق قیاس نہیں بلکہ بظنی
دلائل انص وضو کے ساتھ ملتی ہیں۔

یقتضی الجذیہ قید اس وجہ سے نکالنے کہ قبضہ سے وضو ٹوٹنے کا حکم زجر اور تنبیہ ہے اور سونے والا اس
کا اہل نہیں۔ اس بارے میں امام کوفی کا اختلاف ہے۔ ان کے نزدیک سونے والے کا قبضہ بھی ناقص وضو

لا اذنیہ و مضمرات میں ہے کہ اس پر ایماننا ہے کہ ممکن ناقص مصلوہ ہے اور ناقص و غرض نہیں۔
 و نسأله العفو العفو انہ کیونکہ اس حدیث میں غالب گمان ہندی کے نکلے کا ہوتا ہے۔ اسے نقص و غلو کا حکم ہوتا
 الاعمال حسنہ۔ امام عسکری نے نزدیک صرف مہاشعہ فاش ناقص و غرض نہیں تا وقتیکہ ہندی وغیرہ نہ نکل جائے
 عثمانی نے اپنے فتاویٰ میں اسی کو صحیح قرار دیا ہے۔ اور ہندی کہتے ہیں کہ منقہ پر بھی قول ہے۔
 مدون اسرارہ۔ یعنی یہ مہاشعہ فاش خواہ دو غلو توں کے درمیان ہو اور خواہ بالغ مرد و درجہ و شہرت کے
 کے درمیان امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک ناقص و غرض ہے۔ امام محمد کا میں اختلاف ہے
 فقہیہ علیہما طریق ہے

دوسرا۔ خواہ روایت کی جو سے نقص و غلو کے لئے شرط کا ہوں کامل ماننا شرط نہیں امام کوئی نے
 اسے شرط قرار دیا ہے۔ ابھی باقی اس شرط کا صحیح قرار دیتے ہیں یہ تعصبات "بجز میں کو جو ہے۔
 لافہ طاہرہ۔ یہ اس طرف اشارہ ہے کہ غرض سے نکلے واسطہ کیلئے اور باغافانہ کے واسطہ سے نکلے واسطہ
 کیلئے کے درمیان دو چیزوں سے فرق ہے۔ اول یہ کہ کثیر اصل کے اعتبار سے پرک جاؤں ہے اور یا نہ ہر
 یا غایت و پیشاب سے راستوں میں سے نکلے تو ناقص و غلو ہے مثلاً درجہ اس کے برعکس اگر ان دونوں راستوں کے
 غلاوہ سے نکلے تو ناقص و غلو نہیں ہوگا مثلاً آسمان اور زمین۔ دوسرے یہ کہ کیلئے میں قلیل نجاست ضرور ہوتی ہے
 اور باغافانہ و پیشاب کے واسطہ سے اگر قلیل نجاست بھی نکلے تو ناقص و غرض ہے۔ اور ان کے غلاوہ سے نکلے
 والی نجاست تا وقتیکہ کثیر نہ ہو ناقص و غلو نہیں۔

دوسرا۔ سقاطہ کیونکہ کثرت فی نفس پاک ہے اور اس سے ساتھ لگی ہوئی تری قلیل ہے، لہذا نجاست کا حکم
 نہ ہوگا اور ناقص و غلو نہ ہوگا۔

دوسری شرط۔ المؤمن مرد کے عورت کو چھوئے سے وغیرہ نہیں ٹوٹے گا۔ خواہ شہوت ہی سے کیوں نہ ہو حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تعقیب فرمائی (چوہا) پھر بغیر غلو
 کے نہانہ سکے پھر بغیر غلو کے پھر روایت ابن ماجہ، ترمذی، ابو داؤد، ابن ابی شیبہ اور نسائی وغیرہ میں کو آوا
 ہے۔ اس روایت کی سند میں کوئی جھول نہیں، نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے سامنے اور قبلہ کے درمیان بیٹھ ہوئی تھی، جب آپ مجھ کو فرماتے تو مجھے چھوئے اور میں پاؤں بیٹھ لیٹی اور
 آپ مجھ کو چھوئے ہوئے تو میں پاؤں بیٹھ لیٹی۔ یہ روایت بخاری، مسلم اور نسائی وغیرہ میں ہے۔

والفکر اور آخر تکامل کے چھوئے سے وغیرہ نہیں ٹوٹے گا خواہ کوئی نیز درمیان میں حال نہ ہو۔ حضرت طلحہ
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا
 جس سے اپنا آئینہ متاثر ہو گیا تھا کہ وہ وضو کرے گا؟ آپ نے فرمایا نہ تھا کہ وہ ہی مجھ کا ایک منکر ہے۔
 ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ اور نسائی وغیرہ میں یہ روایت کو جو ہے۔

خلافاً للشافعی، امام شافعی فرماتے ہیں کہ بلا حائل کے اندر کپڑے سے بغیر صورت کو چھونا ناقض وضو ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ بلا حائل کے چھونے پر اگر ثبوت شہوت محسوس ہو تو ناقض وضو ہے، ان کا مسئلہ یہ آیت کریمہ ہے: "اولا مستحب النساء"۔ پھر اسے اصحاب احناف فرماتے ہیں کہ یہاں "النساء" سے مراد عورتوں کی صحبت ہے، اسی طرح امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر تھانسی بلا حائل کے چھونا ناقض ہے، کیونکہ حدیث شریف میں ہے: "ممن یمنی عن آلتہ تمائل کو چھو ایسی وہ وضو کرے۔"

وفرض الغسل بالمحضة والاستنشاق وهما مستان عند الشافعی، ولان المضمضة اقل من وجہ وغیرہ من وجہ حیث عند انطباق الفم وانفتاحه وحکمنا فی ابتلاع الماء من الفم ودخول شئی فی فمه فجعلنا الغسل الوضوء خارجاً فی الغسل لان الوارد فیہ صیغۃ المبالغة وهي قوله تعالى فاطموا ذواقی الوضوء غسل الوجه وكذلك الاحتف والاحتشامی وقد دعی فی استنائه طحاہم فلا بأس به

ترجمہ: اور غسل میں کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا فرض ہیں۔ اور یہ دونوں امام شافعی کے نزدیک مست ہیں اور ہم سمجھتے ہیں کہ منہ ایک اعتبار سے داخل اور ایک اعتبار سے خارج ہے، مثلاً منہ بند کرنے اور کھولنے کے وقت اور کھلا روزہ دار کے منہ میں داخل چیز کے منہ میں داخل ہونے کے وقت پس منہ وضو میں داخل اور غسل میں خارج ہے، کیونکہ اس بارے میں مبالغہ کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے اور وہ ہے ارشاد ربّانی فاطموا ذواقی اور وضو میں چہرہ کا وضو خارج نہیں ہے، اور اسی طرح ناک میں داخل ہونے کے بعد اگر دانتوں میں کچھ لگا رہ جائے تو اس میں مضائقہ نہیں، غسل درست ہو جائے گا۔

تشریح و توضیح: عند انطباق الفم وانفتاحه یعنی منہ کھولنے کی صورت میں وہ کلی کی جگہ اور حیثاً خارج شمار ہوگا اور نہ کرنے کی شکل میں حیثاً داخل قرار دیا جائے گا۔

فی ابتلاع: اس سے کہ روزہ دار کا روزہ ٹھوکر نکلنے سے فاسد نہیں ہوتا، یعنی منہ سے حلق میں پہنچ جانے کی بنا پر روزہ میں فساد نہیں آتا اور یہی علامت اس کے داخل ہونے کی ہے، کیونکہ اگر خالص ہو تو روزہ فاسد ہو جاتا، وجہ یہ ہے کہ خارج سے کسی چیز کا داخل ہونا مقصد موم ہے، اور اگر کوئی چیز خارج سے منہ میں داخل ہو اور حلق تک نہ پہنچے تب بھی روزہ فاسد نہیں ہوتا اور یہ علامت اس کے خارج ہونے کی ہے۔

وذلك لان الاحتف، علماً داخل بھی ہے اور خارج بھی، کیونکہ اگر ناک کی ریزش روزہ دار کی ناک سے حلق تک پہنچ جائے تو مقصد موم نہیں، اور کھلا خارج بھی ہے اس اعتبار سے کہ اگر کوئی شئی خارج سے ناک میں گھس جائے تو اس سے روزہ فاسد نہیں ہوتا۔

وغسل سائر البدن ای جمیع ظاہر البدن حتی لوربقی العجین فی الظفر وغسل

لا یعجز فی الدرن یعجز اذ هو متولد من هذا وكذا الطعن لان الماء يتدفق فيه وكذا
الصبي بالحقه فانه حاصل ان المعتبر في هذا الخبز واذا اذ من فامر الماء عليه فلم يصل
يعجز واما ثقب النقر فان كان النقر ما فيها اذن غلب على طهته ان الماء لا يصل من غير
تعديل فلا بد منه وان لم يكن النقر ما فيها فان غلب على طهته ان الماء يصل من غير
تكاليف لا يتكلف وان غلب اذ لا يصل لا يتكلف يتكلف وان الغلبة للثقب بعد نقره
وصار يعجز ان امر بعد ما عليه اريد خلعا وان غلب لا يبدل خلعا امر الماء

ترجمہ اور سر سے بدن کا دھونا غسل میں تو فرض ہے یعنی سارے خارجی بدن کا کسی نہ کمرے میں یا
گھر میں اور سر کر کے نہ کالی نہیں بنگا اور اگر میل ہو تو کالی ہر دو کے گھر کو گر میل کسی خاص سے پیدا ہوا
اور اسی طرح غسل کا حکم ہے جو نہ کالی پانی اس کے اندر تک پہنچا جاتا ہے۔ اسی طرح منہ کی کے دھلے کا حکم
پس داخل یہ ہے کہ معتبر غسل کی مخالفت میں وہ ہے جس سے حرمت ہو اور اندر پانی نہ پہنچا سکے اگر میل
لگائے کے بعد پانی بہا یا اور چکن ہست کی وجہ سے اندر تک نہیں پہنچا تو کافی ہو جائے گا۔ اور بالی کا لٹا
اگر جس میں باہر پہنچے گرو محمد اسے کا غالب گمان یہ ہو کہ پانی سو مارا کو پاسے بغیر نہیں پہنچے گا تو پانی
مزدور ہے غرض سو مارا میں پانی نہ ہو۔ اگر غالب گمان یہ ہو کہ پانی بلا تکلف پہنچا جائے گا تو تکلف کرنے کی
ضرورت نہیں اور اگر تکلف کی نہ ہو چکے ہو تو تکلف پہنچا جاتا ہے۔ اگر سو مارا پانی نکالے پھر بند
ہو جاتا ہو اور پانی اس پر سارے اور پہنچا نہ سکے سے پانی اندر پہنچا جائے اور چھوڑ دیا جائے تو نہ ہونے
تو اس پر پانی بہا یا جائے گا۔

تشریح و توضیح لا یعجز الخ اصل اس باب میں یہ حدیث ہے کہ غسل جنابت میں بدن کی پانی برابر
چکے کسی چیز سے گئی تو اس کا غسل نہیں ہوا۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی، ابن جریر اور
ترمذی کی ایک روایت میں ہے کہ ہر پانی کے چنے جنابت دہنا کی ہوتی ہے۔ پس بالی دھوؤ اور کمال پاک صاف
کر۔ اس سے معلوم ہوا کہ غسل کے اندر اعتقاد میں سے ہر عضو تک پانی پہنچا کر فرض ہے پس اگر سو کا آنا
خاص پر لگہ رہ جائے اور پانی اس کے چنے نہ پہنچے تو غسل صحیح ہو گا اور اگر کسی دوجائے تو اس میں کوئی حرج نہیں
کیونکہ پانی اندر تک پہنچا جاتا ہے اس سے اس کے ازالہ کی ضرورت نہیں۔ اور اگر میل کچل ہو تو کافی ہے کیونکہ
وہ پانی سے پیدا ہوا ہے۔ اس کے برعکس آٹا تودہ یا چرسے لگایے اور اس کا ازالہ نہیں ہے۔

التحصیاء صابون سے نہ اور کمرے کے ساتھ یعنی رنگار رنگا۔ حار مہلک زہر اور خون کی تشدد کے ساتھ
پہنہ دی درخت کا معروف پتہ۔ اس سے ہاتھ رنگے جاتے ہیں اور اس کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔

والا الخ۔ دال کی تشدد کے ساتھ یعنی سرور اور بھی میں تیل استعمال کیا پھر پانی اس پر بہا یا اور

چکنا پسٹکہ بنا۔ پیرانی حضورؐ میں یہ پوچھا تو یہ دھوڑا کافی بد جانے لگا۔

واما تعجب القوم۔ تعجب اُنہی کی متعجب ہے، یعنی کان کے دو سو داغ جس میں زبانیں وغیرہ پنی پانی ہیں تو اسے غائب کے غائب کے ساتھ۔ بانی یا غیب۔ یہ نیز اور جس کا خلق کان کے ہے اور کون کے لئے یا غیب۔ جیسا کہ "ما جاع الامام صفاء" میں ہے کہ بچوں کے کان چھید کر یا نیاں ڈالنے میں مضر نفع نہیں اس لئے کہ دو برسالت میں بظاہر ایسا کوئی نہ اور مردوں کے لئے مگر وہ ہے۔ "وہ عارف قوی" میں اس کو بہت سی تصریح ہے۔ اسی طرح دیگر کون کی ناک چھید ناجی جائز ہے۔ علماء میں اس کی صراحت ہے۔

ولا یتکلف فی ادخال شیء سوی الدماء من خشب یا ونحوہ وان کان فی الصبغہ خاتمہ یجب یجب تعویذہ لیصل الدماء تحتہ ویجب علی القنفذ ادخال الدماء داخل القلفة وان نزل البول الیہا ولم یخرج عنها نقض الموضوع عند بعض المشائخ لولھا حکم الظاهر من کل وجه وعند البعض لا یجب الاتصال الدماء الیہا فی الغسل مع انه ینقض الموضوع اذا نزل البول الیہا فلھا حکم لھا ظن فی الغسل بحکم الظاہری انتقاس الموضوع

ترجمہ: پانی کو اس پر غدار دے اور کڑی وغیرہ سے یہ پانی پوچھا جانے کا تکلف نہ کرے اور اگر انگلی میں تلک لکھ کر پڑا اس کا پانی نادروری ہے تاکہ پانی اس کے نتیجے میں پوچھا جائے اور غیر مستحکم کھال کے اندر پانی یہ پوچھا نا واجب ہے اور اگر پیشاب تلک وغیرہ میں سے آگے نہ نکلے اس کی قیل ہوئی کھال تلک یہ پوچھا جائے کہ باہر نہ نکلے تو دفعہ دہائی جائے گا بعض مشائخ فقہاء کے نزدیک یہی حکم ہے پس غنہ کے لئے یہ دفعہ ظاہر کا حکم ہے۔ اور بعض کے نزدیک غسل کے۔ ندرتلف میں پانی پوچھا نا واجب نہیں حالانکہ جب پیشاب تلک میں آجائے تو دفعہ دہائی جائے گا تو غسل کے حق میں اس کا حکم باطن کا اور وضو ٹپنے میں اس کا حکم ظاہر کا ہے۔

تشریح و توضیح: هذا عند بعض المشائخ حاصل یہ ہے کہ بعض کے نزدیک غسل پراعمال کے حکم میں ہے۔ لہذا اس کے تحت دینے کے حکم دھونا وغیرہ ہے اور دینے میں پیشاب کا پوچھا جانا ناقض وضو ہے اگرچہ آلودہ سال کے سوراخ سے پیشاب باہر نہ نکلا ہو۔ اور بعض کے نزدیک ناقض وضو ہونے میں اس کا حکم ظاہر کا ہے اور اگر جب غسل میں باطن کا حکم ہے صاحب جرائد نے پہلے قول کو صحیح قرار دیا ہے۔ صاحب جرائد نے "میں اسی قول کو اختیار کیا ہے صاحب بحر سے باہر حرق کے قنفذ کے نتیجے کے ماتحت کے دھونے کو مطلقاً قرار دیا ہے۔ غرض ختمانی "نور لا ینظر" میں فرماتے ہیں کہ اگر کھال کا مٹنا اور غنہ (آلودہ سال) کا آگے کا حصہ کا ظاہر کرنا ممکن ہو تو اس کے تحت

کو دھونو واجب ہے درد نہیں۔

لَا دَلَّكَ وَسَنَدُهُ أَنَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ إِلَى رُغْفِيهِ وَفَرْجِهِ وَفُزَيْلِ نَجَسَاتِ كَانِ أَيْ لِنَ كَانِ
النَّجَسِ أَيْ النِّجَاسَةِ عَلَى بَدَنِهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ الرَّاسَ جَلْبَةً اسْتِغْنَاءً مُتَّصِلًا أَيْ يَغْسِلُ أَعْضَاءَ
الْوَضُوءِ الرَّاسَ جَلْبَةً ثُمَّ يَغِيضُ الْمَاءَ عَلَى كُلِّ بَدَنٍ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَغْسِلُ رِجْلَيْهِ لِأَنَّهُ مَكَانُهُ

ترجمہ | بدن کو نہ کرنا و ملنا فرض نہیں۔ اور مسنون یہ ہے کہ دونوں ہاتھ پہلوگوں تک دھوئے اور شرمگاہ
دھوئے اور اگر نجاست ہو تو اسے درد کرے۔ یعنی اگر نجاست وہاں کی بدن پر ہو۔ پھر وضو کرے مگر پاؤں
پھوڑ دے۔ یہ سنت و متصل ہے یعنی پاؤں کے علاوہ اعضائے وضو دھوئے۔ پھر دوسرے بدن پر بھی مرتبہ
پانی بہائے پھر دونوں پاؤں غسل کی جگہ سے ہٹ کر دھوئے۔

تشریح و توضیح | لَا دَلَّكَ یعنی بدن کو نہ کرنا فرض نہیں۔ امام ابو یوسفؒ کے متقول ہے غسل میں بالانہ فی
الظہیر مراد ہے اور یہ نہ کرنے سے کوتاہ ہے یعنی بدن کو ہاتھ سے دھونا۔ ہمارے اصحاب
کا مسئلہ یہ ارشاد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ مسلمان کا وضو پاک ٹی ہے
اگرچہ اسے دس سال پانی نہ ملے اور جب پانی مل جائے تو اس کو اپنی جلد تک پہنچا دے۔
ان یغسل یدَیْہِ۔ اس کے اندر۔ اشارہ ہے کہ دونوں ہاتھ اور ظہیر ہیں پس مناسب یہ ہے کہ دھو کر
ابتداء سے قبل ہر دونوں پاک کرے جائیگا۔

دفعہ چہم کہتے ہیں کہ شرمگاہ دھونے میں مرد کی تنقیص نہیں بلکہ مرد اور عورت دونوں کے لئے
دھونے کا حکم یکساں ہے۔ دفعہ چہم کی ضمیر مفقولہ کی طرف لوٹ رہی ہے لہذا اقتضا میں کہاں باقی رہا۔
دوسری نجاست یہ شرمگاہ دھونے کے علاوہ ایک انگ سنت ہے۔ اور اس میں یہ ضروری نہیں کہ نجاست
تھی ہوئی ہی ہو۔ طرابلسیؒ نے ”البرہان شریعہ“ میں اوجہ الرضیٰ میں اور صاحب بحر و فہرہ نے بھی اسی قول
کو صحیح قرار دیا ہے۔ زینیؒ کا تشریح کنز میں یہ کہنا کہ شرمگاہ کا دھونا نجاست کے لئے ہے وہ صرف وہیم
اور باطل و ناقابل عمل ہے۔

ان کان النجس۔ نجس کی تفسیر اول میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ کان کی ضمیر نجس کی طرف لوٹ رہا ہے
علی بدنہ۔ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس جگہ مسنون بدن سے الالہ نجاست کو مقدم کرنا ہے
رہا یہ ہے اس پر سے الالہ نجاست تو وہ امر آخر ہے۔

یتوضأ۔ اس کی طرف اشارہ ہے کہ اس وضو میں سر کا مسح کرے گا۔
شہر یغیض الماء۔ اس کی طرف اشارہ ہے کہ وضو اور پانی بہانے کے درمیان ترتیب مسنون ہے

لہذا اگر پانی اسی ترتیب سے نہ ڈالا گیا تو سنت غسل دو حصوں کے سنت ادا نہ ہوگی اگرچہ حدیث نزل ہو جاوے
یہ حکم غیر جاری پانی کا ہے۔ لیکن روان پانی میں اگر عضو بزرگ و ضو لا غسل (دو حصوں کے بقدر کے بقدر پھر ایسے
توصیف ادا ہو جائے گی ورنہ نہیں۔ "الحدیث شرح الغرر" اور "غنیہ" میں اسی طرح ہے۔
اعضا پر پانی بہا سے وقت کی اور ناک پر پانی دینے کا اعادہ نہیں کیا جائے گا پس اگر سابق وضو کے
وقت کی کرچکا اور ناک میں پانی دے چکا تھا تو اسی کو ادائیگی فرض کے قائم مقام قرار دیں گے۔ طحاوی جو اسی
الحدیث میں اسی طرح ہے۔

بدن پر پانی بہا سے کی کیفیت میں نہیں قول ہے (۱)۔ مجتہدین میں شمس، لا نکر، الخوانی سے منقول ہے کہ اولیٰ
اسے دابہ سے ٹوٹنے پر تینام تیر اور پھر بائیں پر تینام بار پانی ڈالے اس کے بعد سر اور سر سے بدن پر (۲)۔
تینام و غانیہ میں ہے کہ پہلے دس جانب میں مرتبہ پانی ڈالے پھر سر پر اور پھر بائیں جانب (۳)۔ سر سے ابتدا
کر کے پھر ناک، جانب پھر بائیں جانب۔ یہ تعریف صحیح بخاری وغیرہ میں ذکر شدہ متعدد احادیث کو احاطہ کرتی
ہے۔ طبی، صاحب نفع القدیر، صاحب بحر الرائق اور صاحب البحر سے کیا گیا ہے۔

علیٰ علی بد نہ۔ اس کی طرف اشارہ ہے کہ وضو کے بعد سنون پر سے اعضائے بدن پر پانی بہا نہ ہے۔
شرعی غسل پر جلیہ۔ یہ اس کی طرف اشارہ ہے کہ غسل کے بعد وضو کا اعادہ نہیں ہوگا جیسے کہ حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل جنابت کے بعد وضو کا اعادہ نہیں فرماتے تھے
اور ابنا ماجہ، ترمذی،

ای: إذا كان مكان الغسل مجتمع الماء المستعمل حتى إذا اغتسل على لوح أو على مجموع غسل
رجله هناك وليس على المرأة نقض صغيرتها ولا بلها إذا ابتل أصلها اغتسل المرأة بالنار
لقوله عليه السلام لا تم سلمة فيك إذا بلغ الماء أصول شعرك ويحب على الرجل نقضها
وقيل إذا كان الرجل مضطرباً للشعر كالعلوق والآن تترك الزجج والآن حوطان يعجب وقيل لا
بلها قال بعض الشافعية بل ذوائبها وتقصها لكن الأصح عدم وجوبه وهذا إذا كان
مفتولة أما إذا كانت مفتوحة يعجب أيصال الماء إلى الشاة شوكة في الغيبة لعدم العوج
وموجبه انزال منى ذي ذنوب وشهوة عند الانفصال حتى لو أنزل بلا شهوة لا يعجب النفس
عند داخلها للشافعية ۴

ترجمہ: یعنی اگر غسل کی جگہ ایسی ہو کہ وہاں مستعمل پانی اکٹھا ہو گیا ہو، یا پانی کسی جگہ جمع ہو گیا ہو
تو دونوں پر وضو لینے چاہئیں۔ اور غور سے پراپی سینہ میں کھانکھو اور نہ واجب نہیں اور نہ انھیں ترک کرنا واجب
ہے جب کہ دونوں میں پانی نہ ہو چکا ہو جائے۔ عورت کی تکلیف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت ام سلمہ سے

اس ارشاد کی بناء پر ہے کہ ترسے لئے کافی ہے جب کہ پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچ جائے اور مرد پر ان کا ٹھکانا واجب ہے اور کہا گیا ہے کہ مردوں میں نہ حیال مویوں اور ترکوں کی طرح ہوں تو ٹھکانا واجب نہیں اور زیادہ مینا طاقول یہ ہے کہ واجب ہے اور مصنف "کہ قول" ولا تلصا۔ ہمارے بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ گیسوؤں کو ترک کر کے ٹیڑھے یا زیادہ بچ رہے کہ واجب نہیں اور یہ اس صورت میں ہے کہ جب کچھ ہوئے ہوں، یعنی اگر کچھ ہوئے ہوں وہ بالوں کے درمیان میں پانی پکڑنا واجب ہے جیسا کہ وہ اگر بھی مردوں کے لئے کوئی دشواری نہ ہونے کی وجہ سے واجب ہے اور مٹی کے گودر کہ شہوت کے ساتھ نہ پڑے جیسے جدا ہونے کی صورت میں غسل واجب ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر بلا شہوت جدا ہو تو ہمارے احناف اسے نزدیک غسل واجب نہیں ہوگا۔ امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے۔

تشریح و توضیح
ای اخذ کا کہ اگر اس باب میں میں قول ہیں ا مطلقاً پاؤں دھوئے گو ٹخنہ کرے یہ امام شافعی کا قول ہے، بعض احناف بھی یہی فرماتے ہیں ان کا مسئلہ حضرت عائشہ کی بخاری، مسلم، نسائی اور ابوداؤد میں یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دھو فرماتے تھے جیسا کہ نازک کے لئے پورے بدن پر پانی ڈالنے سے پہلے (۳) مطلقاً ٹخنہ کر دے ان کا مسئلہ بخاری و مسلم میں مردی حضرت عبیدہ کی یہ حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گل کی اور ناک میں پانی دیا دھو کر دھویا اللہ ہاتھ دھوئے اس کے بعد سر پر اور سارے بدن پر پانی بہایا پھر اس جگر سے ہٹ کر پائے مبارک دھوئے (۴) وہاں غلام اور بقیہ کا اختیار کردہ ولی یہ ہے کہ اگر ایسی جگہ غسل کیا جائے جہاں پانی ٹھہرنا چاہو تو پاؤں بعد میں دھوئے اور اگر تھکے یا شہر پر غسل کر رہا ہو کہ وہاں پانی نہ ٹھہرنا ہو تو دھونا آخر نہ کرے یہ سارا اختلاف اولیٰ ائمہ سنوں ہونے میں ہے رہا جواز تو اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

تتبعاً یہ حکم ہر غسل کا ہے خواہ حیض کی وجہ سے ہو یا نفاس کی وجہ سے۔ جمہور فقہار بھی فرماتے ہیں۔ امام احمد حنبل میں یہ حکم فرماتے ہیں حضرت عائشہ، حضرت ابی سہود، حضرت عمار، حضرت ابن عمر اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہم سے سن کر وہی میں منقول ہے کہ میں نے جھولیں بلکہ ٹھوڑوں کو گل ہانی کھائے میں بڑی دشواری ہے اور ایسے دھوئے کا حکم ان سے ساقا ہے۔

یٰٰکفیک اللہ جامع ترمذی میں حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول میں مضبوطی سے مینہ حیال باندھنے والی ہوں تو کیا میں نہیں غسل جزاوت کے لئے کھولوں۔ آپ نے فرمایا نہیں بلکہ ترسے لئے میں مرتبہ قبل سے پانی ڈالنا کافی ہے پھر اپنے سارے بدن پر پانی بہا کر پاک پوجاؤ بخاری، مسلم ابن ماجہ، ابوداؤد اور نسائی میں اسکی طرز روایت ہے۔

دو وجہ الخ یعنی مرد پر مینہ حیول اور گیسوؤں کا ٹھکانا اللہ سب کو حجتاً واجب ہے۔
دلیل دوم یعنی عائشہ کی قول وجوب کا ہے اس لئے کہ احادیث سارے بدن اور نکلے جو سہ بالوں کے دھونے

کی فریست پر نکالت کر پی۔ اللہ تعالیٰ سے مبالغہ کے ساتھ دھوئے کا حکم فرمایا اسی وجہ سے ناک میں پانی دینے اور کلی کو فرض قرار دیا گیا۔ اگر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا وغیرہ کی احادیث نہ ہوتیں جن سے نکلے ہوئے پانیوں اور میٹھ میوے سے نہ دھوئے کا وجوب اور نوا کے لئے ثبات ہو تا ہے تو عمر کوں کے لئے کیا یہ فرض ہوتا۔

دوسرے جملہ بروندی کہتے ہیں کہ جس میں فروغ خارج بدن تک یا اس تک جو خارج بدن کے کم میں ہو شرب حلالا لست افی امام شافعیؒ مثنیٰ سے مطلقاً خردن کو جب غسل فرماتے ہیں تو انہوں نے شہوت کیا کریں نہ نکلے کیونکہ حدیث مطلقاً ہے۔ واللہ من انصارہ یعنی غسل فروغ مثنیٰ سے واجب ہے۔ یہ حدیث مسلم ابو داؤد وغیرہ میں موجود ہے۔

فصل المشھوۃ شہوۃ عند الانفصال عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ ووقت الخروج عند ابی یوسف
حق اذا انفصل عن مکانہ بشہوۃ و اخذ راسہ بالعضو حتی سکت شہوۃ فخرج بلا شہوۃ
یعنی الغسل عندہم الا عندہم وہن اغتسل قبل ان یرسل شہوۃ بقیۃ المفرد یعنی الغسل
ثانیاً عندہم الا عندہم ولوی قوم ولا یفرق فی ہذا بین الرجل والمرأۃ وروی عن محمدؒ فی غیر
روایۃ الصحیح اذا قتل کرم الاحتلام والا تزلزل والتاخذ ولہم قریب ثلاث علیہا الفصل قال
شمس الرحمۃ الطحاوی لا یخرج منہ فی الروایۃ۔

ترجمہ امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک مثنیٰ کے اپنے مستقر سے جدا ہوتے وقت شہوت ہو یا شرب ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مثنیٰ کے آخر تناسل سے جدا ہونے کے وقت شہوت ہوئی تو شرط ہے مثنیٰ کہ اگر مثنیٰ جگہ سے شہوت کے ساتھ جدا ہو اور آخر تناسل سے سرسے کو وہ شخص جسے شہوت ہوئی تو شرط ہے یہاں تک کہ شہوت دور ہو جائے اور پھر مثنیٰ بلا شہوت سے نکلے تو امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک غسل واجب ہو گا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک واجب نہ ہو گا۔ اور اگر پیشاب کرنے سے قبل غسل کر لیا پھر پانی مثنیٰ نکلی تو دوبارہ غسل واجب ہو گا اور امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ بھی فرماتے ہیں۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دوبارہ غسل واجب نہ ہو گا اور اگر یہ صورت بینہ کی حالت میں پیشاب سے تب تک کسی پتہ حکم رہے گا یہ حکم مرد اور عورت کے لئے برابر ہے۔ امام محمدؒ کے کہ ثابت الموائی کے علاوہ رفتار میں منقول ہے کہ اگر عورت کو جاسگ کے بعد احتلام اور انزال اور مکذبات آئے اور بدن پاک کر لے پھر مثنیٰ نہ دیکھے تو اس پر غسل واجب ہو گا۔ شمس الزکریاؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت سے استدلال نہیں کیا جائیگا۔

شہوت و شہوۃ دہلی قوم الموائی اگر مثنیٰ بینہ کی حالت میں نکلے اور جانے کے بعد احتلام یا پھر اور ہم لا بہت پر مثنیٰ نظر نہ آئے تو اس پر غسل واجب نہیں۔ اور اگر احتلام یا پھر اور مثنیٰ بھی نظر آئے یا تناسل یا نہ ہو مثنیٰ دیکھے تو حدیث اللہ من انصارہ مثنیٰ بنا پر غسل واجب ہو گا۔

میں الرجل والہ الخ عورت کو اگر تری جائے کے بعد نظر نہ لے تو خواہ اعتقاد یا دیوانہ ہو ہر صورت غسل واجب ہو گا۔ کیونکہ حضرت ام سلمہؓ کی روایت میں ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں دریافت کیا۔ آپؐ نے فرمایا کہ عورت پانی زری ادریکھے تو اس پر غسل واجب ہو گا اگر نہ لے، سلم بخاری وغیرہ کہان علیہ السلام اس قول کو صاحب دلیہ سے نقلت ارات لہذا قل "اور تینوں دلیہ میں اختیار کیا ہے اس کی تیسری جگہ سے کہ عورت کو پانی کو ذکر کر کے پانی کی طرح نہیں فکرتی۔ مگر حکم پر سید سے نکلتا ہے۔ اور احادیث سے نفس کا وجوب محض رویت ہمارا پانی اسے ثابت ہوتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ غروب کی کا علم ہو۔ خواہ آنکھ سے اس کا مشاہدہ ہو یا کسی اور طرح۔ لیکن اگر غروب کا علم نہ ہو تو غسل کے واجب ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔ اسی وجہ سے اس عورت میں نفس الازہر کوئی تہہ رویت و توبہ کر کر کے ہر وقت غسل واجب ہو گا۔ اختیار کیا ہے

و غیرہ حاشہ فی قبل اور بر علی الفاعل والمفعول بہ و ردیہ المستیقل المعنی تا المذنی وان لم یستعمل اسمانی المعنی فظاہر و اما فی المذنی فلا محال کونہ متیان فی بعض اوقات البعد من غیرہ خلاف لابی یوسف و انقطاع المعنی والناس لقولہ تعالیٰ ولا تقربوا حق یطہرون علی قراءۃ التشہید

شرحہ اور حاشہ آ لہ تھا اس کے اگلے حصہ کے قبل (پیشاب گاہ) یا یا خانہ کے راستہ میں غائب ہونے پر نماز کر کے واسطہ اور مفعول اس کے لئے اور دونوں پر غسل واجب ہو گا۔ اور تہہ سے میرا پر سے نہ لانا شخص کو یا نہ لانا دیکھے اگرچہ استقام نہ ہو تو غسل کا وجوب ہو گا۔ مگر حکم غایب ہے اللہ تعالیٰ میں اس احتمال کی وجہ سے غسل واجب ہو گا کہ تین مراتب میں کی وجہ سے نفی یعنی اس نے نہ ہو۔ نفی کے کلمات میں الام والیوسف کا اختلاف ہے اور بعض و نفاس کے ختم ہونے پر غسل کا وجوب ہو گا۔ ارشاد ربانی "ولا تقربوا حق یطہرون" یا تہہ قراءت کی بنا پر۔

تشریح و توضیح النفیہ بالغ معہ وہ ہے "بما ہا تہ ہے" غائب اس لئے "جب کہ کوئی چیز چھپ جاسکے۔" حاشہ آ لہ تھا اس کے اگلے حصہ فقہ کی جگہ تک کہتے ہیں۔ قل "یہ حصہ کے ساتھ عورت کی شرمگاہ کو کہتے ہیں۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نفس اور خیال کو جب غسل سے خواہ انزال ہو یا نہ ہو کر حدیث میں ہے کہ جب دو لڑکا شرمگاہ میں مل جائیں اور حشہ غائب ہو جائے تو غسل واجب ہو گا خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ (طہرانی وغیرہ) بخاری و مسلم اور سنن میں اس طرح مروی ہے حشہ سے مراد آدھی اور چھٹی کا حشہ ہے پس اگر کوئی کسی جاوڑ کی شرمگاہ میں داخل کرے تو تہہ فقہ انزال نہ ہو غسل واجب نہ ہو گا۔ "ہاں" میں اس کی صراحت ہے۔

اگر کس شخص نے کسی چیز سے محبت کی تو بتیہ پر غسل واجب ہو گا۔ تاکام الہر جان لی احکام الہر جان میں اس کی

تشریح ہے۔

امامی (المذبی)۔ ”ذخیرہ“ میں ہے کہ غیبت سے بیدار ہونے والا اگر بستر یا ران پر تکیہ دیکھے اور اسے
حکام یا دھڑوے کی کانٹھیں ہو گا یا لٹکی کا یا تنگ ہو گا کئی ہے یا لٹکی کی صورت میں اس پر غسل واجب
ہو گا۔ اور اگر اس کے ”دو“ (کسی مریض کی بنا پر لٹکی والی روت) کا یقین ہو تو اس پر غسل واجب نہ ہو گا۔
اگر کئی یا لٹکی ہوئے میں تنگ ہو تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک غسل واجب نہیں ہو گا اور امام ابو حنیفہؒ تو امام محمدؒ کے
نزدیک غسل کے وجوب کا حکم ہو گا۔

ولا تغردوا من حیض بطحہ۔ یعنی جب تک پاک نہ ہو جائے ران سے بہتی نہ دیکھو۔ یعنی غسل نہ کر لیں یعنی
”بطحہ“۔ لٹکی کے ساتھ تیرے کی صورت میں ہے۔ درختیہ کے ساتھ تیرے کی شکل میں یعنی میں یہ دیکھو
لفاس کے انقطاع تک ہم بستر کی جائز نہیں۔

ولما كان الانقطاع سبب الغسل اذا انقطع دم شمس سلت لا يلزمها الاغتسال اذا وقت
انقطاع لا فیه وی غیر مامورۃ بالشرع عند نازحتی اسلمت لشریعت السبب وهو الانقطاع
یخلاف ما اذا اجنبت الکافۃ شمس سلت حیث یجب علیہا غسل الجنابة لان الجنابة امر
مستمر فیکون جنبا بعد الاسلام والانقطاع غیر مستقر فاذا عرقا۔

ترجمہ اور جب کہ خون منقطع وختم ہو نا غسل کا سبب ہو تو اگر خون بجا لے کر منقطع ہو۔ اس کے بعد اسلام
قبول کرے تو غسل لازم نہ ہو گا۔ کیونکہ ہمارے نزدیک انقطاع کے وقت وہ کافر اور شرعی احکام کی ماورد
تھی اور اسلام آئے وقت سبب یعنی انقطاع نہیں پایا گیا۔ اس کے برعکس اگر کافر کو اپنا پاک ہونے کی وجہ سے
غسل کی ضرورت ہو پھر وہ اسلام قبول کرے تو اس پر غسل جنابت واجب ہو گا اس لئے کہ قائم باقی رہنے
والا امام ہے تو وہ اسلام کے بعد بھی جنی دنا پاک رہے گی اور انقطاع باقی و برقرار نہ رہنے والا امر ہے لہذا اولاً
کا حکم تنگ تنگ ہے۔

عندنا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ہمارے مشائخ احناف کا تصنع مسلک ہے
فتاویٰ اور انہیں ابن ابیامیہ ”تحریر الاموال“ میں فرماتے ہیں کہ کفار و کفار و شرعیہ
مثلاً ناز و روزہ وغیرہ کے مکلف نہیں ہیں۔ مگر سرفرد وغیرہ کے مشائخ کا مسلک یہ ہے کہ مکلف ہیں۔ اور اعتقاد
ہم ہمارے میں ہے کہ عرف اعتقاد کے مکلف ہیں یا اعتقاد عمل دونوں کے۔ مشائخ بخاری دونوں کا مکلف
قرار دیتے ہوئے کہتے ہیں کہ کفار و دونوں پر مجبور کیا جائے گا۔

خاتمہ یعنی غسل جنابت کا سبب جنابت (ناپاک) ہے اور غسل کے وقت تک باقی رہنے والی ہے۔

پس جب کافر و ظہیر اسلام قبول کرے تو اس کی جنابت باقی در برقرار رہے گی لہذا اس پر غسل واجب ہو گا۔ ہاں غسل یعنی تو اس کا سبب انتظام دم ہے اور وہ باقی نذر چنے والا ام ہے تو بحالت کفر اس کے پاسے جانے کی صورت میں اسلام لانے کے وقت تک اس کا شرعاً برقرار رہے گا لہذا اسلام قبول کرنے کے بعد غسل واجب نہ ہو گا کیونکہ کافر درجہ نادر و ذہ و غسل جنابت وغیرہ کے مخاطب ہی نہیں۔

لا طوى بهيمة ولا أنزال يوسف للجمعة والعهد بين الأحرار وعرفته ففعل الجمعة من أصلها
الجمعة وهو الصميم ويعجز الوضع بعاء السماء والارض كالنمط والعين وأما ماء الشجر فأن كان
ذا ثيابا بيضا يتقارن ويعجز أن لا تدل وان تقدر بطول المكث أو غير واحد أو ما ذللك الطعم المثلين
والرهم شيء ظاهر كالتراب والرشاش والصابون والزعفران -

تقریباً | جانور سے صحبت کرنے پر بلا انزالِ منسل واجب نہ ہوگا۔ منسل جمعد اور عیدین اور احرام کے لئے اور عرفہ کے دن مسنون ہے پس منسل جمعد نماز جمعد کے واسطے مسنون ہے اور یوحیٰ ہے۔ وضو بارش کے پانی کے ذریعہ میں کے پانی خشک بارش اور چشمے کے پانی سے جائز ہے۔ اور برف کے پانی اگر بغیر ہاچو کہ تھوڑا قطرہ چھینکے ہو تو اس کو وضو جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔ اور اگرچہ زیادہ ٹھہرنے کی وجہ سے اس میں تغیر آگیا ہو یا اس کے اوصاف میں کچھ فرق ہو یا رنگ یا بو میں سے کسی میں تغیر آگیا ہو کسی پاک چیز مثلاً نمک اور اشنان گھاس اور صابون و زعفران کے ملنے کی وجہ سے تب بھی وضو جائز ہوگا۔

دوسرا فصل واجب کے ذکر سے فارغ ہونے کے بعد مسنون غسل کا بیان شروع ہوا۔ جو
کے لئے غسل سنت ہو کہ ہے۔ اہل اس بار سے میں یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بعد کے دن عید الفطر کے دن اور عید النحر کے دن غسل فرماتے تھے۔ (احمد، بطرانی وغیرہ) اور ترمذی میں
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کے لئے غسل فرمایا۔

هو الصبي. ہر پش من ہے کہ جب جبر کا دن آئے تو غسل کرنا چاہیے۔ (بخاری، ترمذی وغیرہ)
الوضوء، غسل اور کھڑے آمد بدن سے نجاست کے دھوسنے کے ذکر کے بعد بھائے صرف وضو کا ذکر اور دوسرے کیا
کہ اس کا قرع بکثرت سے اور اس کا زماوا بہتمام کیا جاتا ہے۔

واللہ اعلم بالصواب۔ اور یہاں پہلے والا جو یہاں پہلے آیا ہو مثلاً کنوئیں کا پانی سب کا حکم کیسا ہو گا۔
دراختلاف میں اگر پہلے والا نہ ہو بلکہ بعد ہو تو وہ بھی غرض ہو گا۔ کیونکہ تقاضا غرضت ہو گا اور حقیقہ کے ازالہ کے لئے
غرضت سے نہیں پایا گیا۔

لعلہ اوصاف: یہ قید اتفاقی ہے اس لیے اگر اوصاف ثلاثہ میں بھی نشان صد بولنا یاد تک ٹھہرنے کی

یا پتھر کی وجہ سے تغیر ہو جائے مگر بابت اس کی بدستور پانی رہے۔ تب بھی صحیح قول کے مطابق اس سے وضو جائز ہو گیا (تہا یہ بنا یہ۔ جات مضمرات)

انما عدل هذا كالأشياء يعلم ان الحكم لا يختلف بان كان المغلوط من جنس الأرض كالتراب أو شيئاً يقصد بغلظه التطهير كالاشنات والصابون أو شيئاً آخر كالوعفران

ترجمہ | یہ چیزیں اس لئے گنئی نہیں کہ پاکی حاصل کرنے کا حکم نہیں بدلتا خواہ پانی میں ملے والی چیز زمین کی جنس سے ہو مثلاً مٹی یا ایسی چیز جو کہ اس کے پانی میں ملنے سے پاکی حاصل کرنے کا ارادہ ہو شامستان اور عافون یا کوئی اور چیز ہو مثلاً زعفران۔

وعند أبي يوسف (۱۷۲) ان كان المغلوط شيئاً يقصد به التطهير يعوزه الوضوء انما يقبله على الماء حتى يزول طبعه وهو الركة والسيلان وان كان شيئاً لا يقصد به التطهير ففي رواية يشترط عدم جواز الترخي به غلبته على الماء وفي رواية لا يشترط وما ليس من جنس الأرض فيه خلل في الشافعي

ترجمہ | امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اگر ایسی چیز مل جائے جس سے پاکی حاصل کرنے کا ارادہ کیا گیا ہو تو اس سے وضو جائز ہے۔ لیکن اگر یہ مغلوط پانی کی طبیعت میں رکعت اور سیلان پر غالب اگر رکعت دسیلان ختم کر دے تو وضو جائز ہو گا۔ اور اگر مغلوط چیز ایسی ہو کہ اس سے پاکی حاصل کرنے کا ارادہ نہ کیا گیا ہو تو ایک روایت میں غلبہ شرع ہے یعنی اگر وہ پانی پر غالب ہو جائے تو وضو جائز نہیں اور غلبہ نہ آئے تو جائز ہے (۱) حدیث روایت کے اندر غلبہ شرع نہیں بلکہ ہر صورت وضو جائز ہے، اور امام شافعیؒ کے نزدیک اگر پانی میں ملے والی چیز زمین کی جنس سے نہ ہو تو خواہ غالب نہ ہو مگر اس سے وضو جائز نہیں۔

تشریح و توضیح | عند ابو یوسف (۱۷۲) امام ابو یوسفؒ کے مسلک کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی ایسی چیز پانی میں مل جائے جس سے کرپائی کی تکبیر کا ارادہ کیا ہو تو اس کی پانی میں مل جانا مضمر ہو گا مگر البتہ اگر اس کے زیادہ مقداریں مل جائیں تو اس سے ناپائیدار ہے کہ اس سے کافر ہو جائے اور کار و طاق ہی اس پر نہ کیا جا سکتا ہو تو وضو جائز رہے گا۔ اور اگر اس سے تکبیر کا مقصد نہ ہو تو اس بارے میں امام ابو یوسفؒ سے دو قسم کی روایتیں ہیں ایک روایت کی رو سے اس چیز کے غالب آنے پر اس سے وضو جائز رہے گا اور عدم غلبہ کی صورت میں جائز ہے گا اور ایک روایت کی رو سے وضو مطلقاً جائز نہ ہو گا۔

امام محمد اس طرح کے مسائل میں غلطی سے غالب آئے ہر عدم جو از دھن کا حکم فرماتے ہیں "ذو خیر" میں
اسی طرح ہے۔

حقّی قول۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ معتبر اجزاء کے اعتبار سے ظہر ہے۔ ان دو رنگ
سے لکھنا سے ظہر نہیں (چارہ)

فقیدہ خلاف المتشافی ابن: یہام "رفع القدر" میں فرماتے ہیں کہ اس پر اتفاق ہے کہ ہر عقیدہ و حدیث
زائد نہیں ہوگا اور مطلق پانی نہ ہونے کی صورت میں رنگ کا حکم کیا جائے گا۔ اختلاف اس پانی میں ہے جس میں
و عطران وغیرہ ملا ہو اور جو کہ امام شافعی اسے عقیدہ قرار دیتے ہیں اور اضافہ کہتے ہیں اس سے انکار نہیں
کہ وہ ہر عطران سے سنگین۔ اس کے باوجود جب تک مخلوط کئے مخلوط رہے اس پر پانی کا اطلاق ہوگا اور
زعفران کی طرف اتفاق سے اس کا اطلاق دینی ما کہنا ختم نہیں ہوگا بلکہ اسے پھر بھی ما کہنا جائے گا جیسے
کنوئیں کی طرف اصناف کر کے ہوئے کہتے ہیں کنوئیں کا پانی اور جس کی طرف اضافت کر کے ہوئے کہتے ہیں۔
"پیشہ کا پانی"

وباء جار فیہ نجس لحریر افراہی طعمہ اولوفہ اور بعد اختلافی حدیث البخاری فالحد لحد
لیس فی درکہ حرج ما یدھب بمتنبہ او ورقہ فاذا استأانھم من فوقہ وبقیۃ الماء تعبر
مع ضعف یجوز بہ الوضوء ما ذہو ماء جار وکل ماء ضعیف الجریان ذالوضاء بہ یعجب بن نجس
بیمشلا یستعمل غسلہ ازیمکث بین الغرضین مقدار ما یدھب نجسائہ واداکل لوض
صفیرا یدخل خذ الماء من جانب ویخرج من جانب اخر یجوز الوضوء فی جمیع جوانبہ وعلیہ
الفتویٰ من غیر تفصیل یعنی ان دیکھت اس بعد فی درجہ اوائل فیجوز ان کثرت فلا یعوض

ترجمہ اور ایسے جاری پانی سے وضو جائز ہے کہ اس میں نجاست کا اثر نہ ہو جائے تا کہ پانی سے جار
اور جیسے کی حد سے اس میں اختلاف ہے۔ بوزی کی تعریف یہ ہے کہ جس کا بہن پانی نہ ہو ایک کی بجائی
اور دھوئے یا پانی کو پیرا جاسے۔ پس پیر کے پانی اگر طری و حلیہ و عائل ہونے کی وجہ سے رنگ
جاسے اور باقی پانی آہستہ بہ رہا ہو تو پانی جاری ہونے کی وجہ سے اس سے وضو جائز ہے۔ اور آہستہ
بیچنے والے پانی سے وضو کر کے دوسرے کو اس طرح وضو کرنا ضروری ہے کہ مستقل پانی دوبارہ استعمال نہ کرے
یا دو چلوں کے درمیان آگنی تاخیر کرے کہ مستقل پانی بہ جائے اگر غرض وہ درجہ سے کہ جو اور اس میں ایک
سے پانی داخل ہوتا ہو اور دوسری طرف سے نکلتا ہو تو مفتی بہ قول کے مطابق مضافات اس میں ہر جہ سے وضو
جائز ہے۔ اور بعض کے نزدیک چار درجہ جاری اس سے کم ہونے کی صورت میں جائز اور نہ زیادہ ہونے کی شکل

میں ناچار نہ رہے۔

تشریح و توضیح

جنس الحیم کے فحش کے ساتھ یعنی جاری پانی میں اگر نجاست گر گئی اور اس کا اثر ظاہر نہیں ہوا تو اس پانی سے وضو جائز ہے۔ خواہ پانی میں مردار پڑا ہو یا کوئی اور چیز جو ہلکا ہو اگر کوئی شخص پانی میں پیشاب کر دے اور دوسرا اس کے قریب جگہ سے وضو کرے تو جائز ہے بشرطیکہ جاری پانی میں اس کا اثر ظاہر نہ ہوا ہو۔ (مکررات)

نصرہ افروغیہ جنس کی صفت ہے یعنی اس پانی میں نجاست کے اثر کا ظہور نہ ہو۔ یہاں روایت سے مراد علم و واقفیت ہے۔

اختلفوا یعنی فقہار کا جاری پانی کی تعریف میں اختلاف ہے کہ جاری کسے کہے ہیں اور جاری کی مقدار کیا ہے بعض سے نزدیک جاری یہ ہے کہ وہ دوسرے قوس سے عذات سبب لگائے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ جاری یہ ہے کہ اگر آدمی اپنا ہاتھ اس کی چوڑائی میں رکھے تو پانی نہ خشک نہ ہو اور نہ ٹکے اور بعض کے نزدیک باعتبار عرف جسے جاری کہتے کہ وہ جاری ہے۔ تاہم غایہ میں ایک طرہ ہے۔ اور صاحب غایہ میں اور بنایہ و بدائع و دیگر وغیرہ نے دوسرے قول کو ترجیح دی ہے۔

عجب الحیم اس حکم سے مستعمل کا جنس ہونا معلوم ہوا ہے مگر مفتی ابی قول یہی ہے کہ وہ ظاہر غیر ظہر ہے۔ پس یہ وضو نہ کرنے کا حکم اس صورت کے ساتھ مفید ہے کہ مستعمل پانی کے غالب زیادہ ہونے کا گناہ ہو لیکن اگر مستعمل پانی غالب نہ ہو تو اس سے وضو جائز ہے۔ (فتح القدیر)

واعلم انه اذا انق الماء فان علم ان نقه للنجاسة فلا يجوز ولا يجوز حمل على ان، فانه بطل الصكوت واذا امتد قلب عرض النهر ويجزى الماء فوقه ان كان حايلا في القلب اقل مما لا يلاقيه يجوز الوضوء في الاسفل والا لا قل الفقيه ابو جعفر على هذا اذ ركت مشا فتي وعين ابي يوسف ادع لا باس بالوضوء به اذا لم يتغير احد اوصافه :-

ترجمہ اور واضح رہے کہ پانی اگر بڑا ہو اور یہ معلوم ہو کہ بڑا نجاست کے باعث ہے تو وضو جائز نہیں اور اگر یہ معلوم نہ ہو تو وضو جائز ہے کیونکہ یہ سمجھا جائے گا کہ پانی کے زیادہ رکے کی وجہ سے وہ بڑا اور بڑا اگر ہوا کہ شہر کی چوڑائی میں پڑا ہو اور اس کے اوپر پانی پھر رہا ہو اگر اس سے قل کرے یعنی والا پانی اس کا نہ لگ کر بچنے والے پانی سے کم ہو تو جہاں کتا پڑا ہوا ہے اس کے نشیب میں وضو کرنا جائز ہو گا اور اگر اس پر سے بچنے والا پانی نہ بچے تو اسے سے زیادہ مقدار میں ہو تو وضو جائز نہ ہو گا۔ فقیر ابو جعفر فرماتے ہیں میں نے اپنے استاد کو اسی پر کار بند دیکھا ہے۔ اور امام ابو اسف فرماتے ہیں کہ اگر اس سے گرنے سے پانی کے

ادھاق میں سے کسی وصف میں تبدیلی نہ ہوئی ہو تو وضو جائز ہے۔

تشریح و توضیح

فائدہ: یعنی اگر مسلمان عادل شخص کے خبر دینے سے یہ معلوم ہو کہ بدو نجاست کے باعث

ہے یا غلاست کے خود بدو یقین اور یمن غالب ہو جائے تو یہی سمجھا جائے گا کہ بدو نجاست

کی وجہ سے ہے اور اس سے وضو کرنا جائز نہ ہو گا۔ اور اگر یقین عدم یقین کا درجہ برابر ہو تو وضو جائز ہو گا

مگر احتیاطاً یہ ہے کہ وضو نہ کرے۔ اور ابن کمال نے ایضاً میں تحریر اور بدو اس سے اسکی طرف منتقل کیا ہے۔

دلیل: مسئلہ طلب الحج یعنی اکثر کا اعتبار ہے۔ اگر اکثر پانی بمسح ہو تو وضو جائز نہ ہو گا۔

دوسری دلیل: جو سب سے پہلے لکھ دیا ہے اسکی کو ترجیح دی ہے کہ وضو اس پانی سے کرنے میں کوئی

حرج نہیں۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ جاری پانی پاک ہے اسے کوئی چیز نجس نہیں کرتی۔ اس کا متعلق یہ ہے کہ

اگر چہ مردار سے لگ کر آسنے والا پانی کثر ہو یقین اس کی دو سے پانی کے ادھاق میں سے کوئی وصف نہ ہو

تو وضو جائز ہے گا۔ ابن امیر حاج نے وہ طبرستان میں اسی قول کو پسند کیا ہے۔ اور صاحب طریق عمریہ کہتے ہیں کہ

اسی پر فتویٰ ہے۔

و ما عادت فیہ حیوان ماتی: مولد کاسمک والصفیح بکسر الال و انما قاتل ماتی المولد

حتی لو کان مولدا فی غیر الماء و هو بعیش فی الماء یفسد الماء بموتہ فیہ و ما یبسی لہ دم

سائل کا کہن و الذی باب لان النجس هو الدم المسطور کما ذکرنا و بعد من وقع الذباب

فی الطعام و فیہ خلاف الشافعی لا جماعا اعتصر الروایۃ بقصر ما من شجر او ثمر اما ما قطع

من الشجر فی عوزہ الرضوء و لا جماعا زال طبعہ بقلۃ غیرہ اجزاء المراد بہ ان یخرجه من

طبع الماء و هو الرقة و السیلان و بالطحین کلا شربہ و الخلی نظیر ما اعتصر من الشجر و الثمر

ترجمہ: اور اس پانی سے وضو جائز ہے جس میں پانی ہی میں پیدا شدہ جانور مر جائے مثلاً مچھلی اور مینڈک

الصفیح - دانی کے زیر کے ساتھ۔ پانی میں پیدا شدہ کی قید اس لئے لگائی کہ اگر جانور پانی میں پیدا شدہ

نہ ہو اور وہ پانی میں رہ رہا ہو پھر وہ مر جائے تو اس کے مرنے سے پانی خراب (و نا پاک) ہو جائے گا یا ایسے

جانور کے پانی میں مرنے پر بھی وضو جائز ہے جس میں جیسے لالا خون نہ ہو مثلاً مچھلی اور مچھلی کیونکہ جیسا کہ ہم بیان

کر چکے ہیں دالا خون نجس ہے اور حدیث میں بھی لکھا ہے میں گر جانے سے متعلق ہے۔ اس میں امام شافعی، بوکا

اقتلاف ہے۔ اس پانی سے وضو جائز نہیں جو بچوڑا گیا ہو یہ روایت مصنف سے منقول و مسونات ہے اور

سے یا مچھلی سے لیکن وہ پانی جو مدت سے قطرہ قطرہ ٹپکتا ہو اس سے وضو جائز ہے۔ اور نہ اس پانی سے

وضو جائز ہے جس کی طبیعت (رقت و سیلان) دوسری چیز کے غالب آئے یا کچے کی وجہ سے ناپاکی ہو گئی ہو

شفا شر و بات اور سر کے ہر مثال میں پیر کی جو درخت یا پھل سے پتھری جاسے۔

تشریح و توضیح

وہیاء مجاہد الخ یعنی پانی کے جانور سے پانی میں مرنے کے باوجود وہ پاک ہے۔ موت فی لفظ ناپاک کرنے والی نہیں۔ ہر پانی کی ناپاک کا حکم تو وہ اس وجہ سے کیا جاتا ہے کہ لوگوں میں مہارت کیا ہو ناپاک مرنے کے بعد سارے بدن میں مل جاتا ہے۔ اور پانی کے جانور سے ملاخون نہیں ہوتا۔ اور وہ بھی جانور پانی کی طبیعت و مزاج کے متافی ہونے کی وجہ سے پانی میں ٹھہر نہیں سکتا۔ پھل میں جو رو بہت برگ و خون نظر آتی ہے وہ درحقیقت خون نہیں بلکہ لکھن دھوپ میں سیاہ پڑ جاتا ہے اور یہ رو بہت سفید ہو جاتی ہے۔

والضخخ فارسی میں اسے خوش کہتے ہیں۔ اس کی بہت سی قسمیں علامہ دیرمی نے "حیوان" میں بیان کی ہیں۔

دفع الذی باب فی الطعام غیضی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب بھی کھانے میں گر جائے تو اسے ڈبو کر کھائے اس کے ایک پر میں برادری اور دوسرے میں شفا ہوتی ہے اور وہ پستے دی پر ڈالتی ہے جس میں بیماری ہو گئی ہے (بخاری و نسائی)۔ ابو داؤد، ابن ماجہ، احمد، ابی داؤد وغیرہ ہر حکم حدیث میں جو دھوپ جانوروں کے سنے نظر ہے۔ وہیہ خلاف الشافعی یعنی امام شافعی کے نزدیک پانی میں گر جانا ہے۔ لا جماعتہ یعنی درخت یا پھل کے پتھرنے پانی سے مابہ مطلق نہ ہونے کی وجہ سے جائز نہیں۔

فیجوز الوضوء یعنی اس کے خود بخود نکلنے کی وجہ سے اس سے وضو جائز ہے۔ صاحب ہر ایہ یعنی اور بھی وغیرہ کا رکن و پسندیرہ قول یہی ہے اور صاحب بحر و بحر و طیر و الخیر و زوال الیضا و زوال الخیر و غیرہ کے نزدیک اس پانی کے مفید ہونے کی وجہ سے اس سے وضو جائز نہیں۔

کالا شوبہ اس سے مراد درخت اور پھلوں کے غرق میں نکلا ہوا ازار اور سیب کا غرق۔

فترا بئرباس معتبر من الشجر و شراب التفاح و غیرہ معتبر من الثمر و ما علی اقلی نظیر ما غلب علیہ غیرہ اجزاء و السرق نظیر ما غلب علیہ غیرہ بالظہر و اما الساع الذی تغیرت اکثر الاوراق الواقعة فیہ حتی اذا وقع فی الکف ینظر فیہ لون الارواق فلا یرجع بہ الوضوء لان کساء الباقی ولا یعد اراکب دفع نجس الا اذا کان مشویۃ اذ وقع فی عشیۃ اذ وقع ولا ینجس ارضہ بالغرف فحکمہ حکم الجاسی۔

ترجمہ: پس رباس کے درخت کا غرق اور سیب کا غرق اور ان کے مانند پھل سے پتھرا ہوا پھل اور لوبیا کا پانی۔ یہ اس پانی کی نظیر ہے جس پر دوسرے۔ جزا غالب آئے ہوں اور شور بہرہ اس کی نظیر ہے

جس پر پہنچی وہ جہ سے دوسری چیز غائب ہو جائے سب سے وضو جائز نہیں اور وہ پانی جو بکھرتے گزرتے اور اسے پتوں سے اس حد تک متغیر ہو گیا ہو کہ جب پانی پھیل میں لیا جائے تو پتوں کا رنگ ظاہر ہو اس سے ملو جو جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بھی کوہ اس کے پانی کے حکم میں ہے۔ اور نہ اس پانی سے وضو جائز ہے جو تھما ہوا ہو اور اس میں بھلاست گئی ہو۔ البتہ اگر پانی دس باغہ لانا اور دس باغہ چھڑا ہوا ہو اور چلو سے پانی لیتے وقت زمین نظر نہ آئے تو اس کا حکم جاری پانی کا سا ہو گا اور اس سے وضو جائز ہو گا۔

تشریح و توضیح اختلاف ہے کہ اس پر اتفاق ہے کہ جاری پانی کے وقوع بھلاست سے نہیں ہونے میں اعتبار کا بہت سنگ اس کا انتظار نہ ہو۔ جس ظاہر مطلقاً عدم بھلاست کے تو کن میں اگرچہ پانی کے اوصاف میں کوئی وصف متغیر ہو جائے یا سارے اوصاف میں تغیر ہو جائے مگر مسئلہ عقل و فطن دونوں سے میں نہیں کھاتا۔ اور خواص کچھ ہیں کہ پانی قلعین اور مشکول کی مقدار ہو تو نہ متغیر پانی کے اوصاف میں سے کوئی وصف متغیر نہ ہو جس میں نہیں ہوگا اور نہ کچھ ہو جائے گا۔ لکھتے ہیں کہ یہ پانی اس وقت شریک نہیں ہوگا جب تک اس کے مزویا رنگ یا بو میں بھلاست نہ آئے کی وجہ سے تبدیلی نہ آجائے۔ چاہے پانی کے مقدار قلعین سے کہ ہو یا زیادہ اختلاف کہے ہیں کہ جاری پانی یا جو جاری کے حکم میں ہو وہ تو نہیں نہیں ہوگا۔ لیکن اس کے بعد وہ وقوع بھلاست سے نہیں ہو جائے گا خواہ پانی کے اوصاف میں سے کوئی وصف متغیر ہو یا نہ ہو۔ اور پانی اگر قلعہ ہو یا زیادہ فتنہ لائی وقوع بھلاست کے بعد جب ایسے قلعہ سے وضو جائے تو اس سے وضو جائز ہے اور دس باغہ چھڑا ہو تو معلوم ہو کہ اس کا حکم جاری پانی کا سا ہے۔

فان كانت النجاسة مرئية لا يتوضأ من موضع النجاسة بل من الجانب الآخر وان كانت غير مرئية يتوضأ من جميع الجهات وكذلك من موضع خبث الله قال في المسحوق لتغير بدعشرة في عشرة لا يرجع إلى أصل شربني يعتمد عليه القول بالصحة المسئلة من الغذاء العظيم الذي لا يتغير إلا بطريقه تقوية الطوف الاخر اذا وقعت النجاسة في احد جانبيه جاز الوضوء من الجانب الآخر فقد روي في عشرة اذا قدس به بقاء على قوله عليه السلام من حفر بئر فذه مولها الزرعون ذراعا فيكون لها حريمها من كل جانب عشرة فقه من هذا انه اذا اراد اخوان بعضهم بئرا جامع منه لانه يتخون بئرا فممنه اليها و ينقص الماء في البئر لا دني وان اراد ان يعفوا بئرا رعة فيمنع ايضا فسيروا النجاسة الى البئر لا دني وتنجيس ما فيها ولا يمنع في ما دس اذا الحريم هو عشرة في مشقة

ترجمہ | اس اگر بھلاست نظر آئے دانی ہو تو بھلاست کی فکر سے وضو کرے بلکہ دوسری جانب سے وضو کرے

اور فطرہ آئے والی بوسے کی صورت میں جس طرف سے چاہے وضو کرے۔ اس طرح مستقل پانی کی جگہ سے ہوتا
 ہو وضو کرے۔ محی السنۃ فرماتے ہیں کہ وہ درود کی مقدار اصل شریعت کی طرف نہیں ٹوٹی کہ اس پر اعتقاد کیا جائے
 میں کتنا ہوں اصل مسئلہ ہے کہ وہ بڑا تاباں کر دے کہ جس کا ایک کنارہ دوسرے کنارہ کے ہاتھ سے متحرک نہ ہو
 اگر اس کے کسی طرف نجاست گر جائے تو دوسری جانب سے وضو کرنا جائز ہے۔ پھر اس کی مقدار وہ درود سے
 بیان کی گئی وہ حدہ کا مستند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ جو شخص کنواں کھودے تو اس کے
 لئے کنوئیں سے اندر گرد چالیس ہاتھ کا حق ہے پس اس کنوئیں کے لئے ہر جانب سے دس ہاتھ روک دیے اس
 سے معلوم ہوا کہ اگر دوسرے شخص اس دس ہاتھ کے احاطہ میں کنواں کھودے گا ارادہ کرے تو اسے اس سے روکا
 جائے گا کیونکہ اس صورت میں پہلے کنوئیں کا پانی دوسرے کی طرف کچھ نہ گرجائے گا اور اگر کوئی شخص اس
 احاطہ کے اندر گڑھا کھودنا چاہے نجاست ڈالنے کے لئے تو اسے بھی منع کریں گے کیونکہ اس صورت میں نجاست
 اس پہلے کنوئیں تک پہنچ کر پانی کو ناپاک کر دے گی اور وہ درود کے علاوہ میں نہیں روکیں گے۔

تشریح و توضیح

دکھان موضع غلبۃ الخیر اجماعی حکم ہے اس کی جہاں جہاں صراحت ہے۔

محی السنۃ: اس سے مراد ابو محمد نعیم ابن مسعود القوی مؤلف شریعت السنۃ و مصنف
 السنۃ و معالم التنزیل وغیرہ ہیں۔ مقدمہ میں ان کی مختصر سوانح اور ان کا اجماعی ذکر کیا جا چکا۔
 دانش قدس الخ مقصود یہ ہے کہ اس مقدار کی شریعت اصل موجود ہے لہذا محی السنۃ کا یہ اعتراض ختم ہو گیا
 کہ اس کی کوئی اصل شریعت نہیں ہے۔

من حقہ یزید: یہ حدیث ابن ماجہ میں حضرت زبیر بن عوفؓ سے اور طبرانی میں حضرت عبد اللہ بن مغفلؓ سے
 اور کتاب الخیر الخ القاضی ابو یوسفؒ میں حضرت حسن بصریؒ سے مرسل مروی ہے۔

مقصود من حدیث: اس حدیث سے یہ بات کہ میں آئی کہ کنوئیں کے مخصوص احاطہ کے اندر کوئی تعمیر کرنا یا
 کاشت کرنا چاہیے تو کنوئیں والے کو روک دینے کا حق حاصل ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے کتاب الخیر الخ میں اسی طرح
 بیان کیا ہے۔

فعلیہ السلام: استدلال کا خلاصہ یہ ہے کہ حدیث حمید سے یہ کہ میں آتا ہے کہ اگر کوئی شخص پہلے کنوئیں
 کے دس ہاتھ کے احاطہ میں پانی کا یا نجاست ڈالنے والا گڑھا کھودنا چاہے تو یہ جائز نہیں۔ یہ ممانعت پانی
 یا نجاست کے سرایت کرنے کی بنا پر ہے۔ معلوم ہوا کہ شرعیہ دس پانچویں مقدار صراحت اور عدم
 صراحت کی بنیاد پر ہے۔

فعلیہ السلام: اعتبار العشر فی العشر فی عدم سواۃ النجاسة حتی لو كانت النجاسة
 تسری و یقتدر بالسنح فہا المتأخرون یستعملون الامور علی الناس و یوزن الوضوء فی جمیع جوانبہ

ترجمہ | پس معلوم ہوا کہ وہ درود کا اعتبار نجاست کے سرایت نہ کرنے کی صورت میں ہے۔ حتیٰ کہ اگر وہ درود ہونے کے باوجود نجاست سرایت کرے تو مسح کرنے کا حکم ہوگا۔ پھر متاخرین فقہاروں کو اگر کچھ کچھ دھوکا نہ دیا ہو تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہر طرف سے دھوکے حراز کا حکم دیا۔ ایسی چاہے تو نجاست تک جانب ہوتا دوسری |

ولا یما واستعمل لقربة اور رفع حدث اعلم ان فی الماء المستعمل اختلافات الاول فی اناہ وای شیء یصیر مستعملاً فعند ابن حنیفہؒ وابی یوسفؒ بازالۃ الحدث وایضاً بینه القربة فاذا توضأ الحدث وضوء غیر منوی یصیر مستعملاً ووضوء غیر الحدث وضوء یصیر مستعملاً وایضاً وعند محمدؒ بالثانی فقط وعند الشافعیؒ بازالۃ الحدث لکن ازالة الحدث لا یتحقق الا بنبیۃ القربة عندنا بنابر علی اشتراط النبیۃ فی الوضوء والاختلاف للثانی فیہ معنی یصیر مستعملاً ففی لحدیث انہ کما زال عن الوضوء صار مستعملاً والاختلاف الثالث فی حکمہ فعند ابن حنیفہؒ هو نجس نہایت غلیظہ وعند ابن یوسفؒ نجس نہایت خفیضہ وعند محمدؒ طاهر غیر طہور وعند مالکؒ والشافعیؒ فی قوله انقلب یم حیوا طہور

ترجمہ | اور اس پانی سے وضو جائز نہیں جو قربت (عبادت) یا بارگاہِ حدیث سے لے استعمال کیا گیا ہو۔ واضح رہے کہ مستعمل پانی میں نجاست کا اختلاف ہے (۱) اول یہ کہ کون سی چیز پانی کو مستعمل بنا دیتی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قربت (عبادت) کی نیت یا ازالہ حدث سے لے استعمال کرنے سے پانی مستعمل ہو جاتا ہے پس اگر بے وضو شخص بجا نیت کبھی وضو کرے تو پانی مستعمل ہو جائے گا۔ اور اگر بے وضو شخص بجا نیت وضو کرے تو وضو کرے تب بھی پانی مستعمل ہو جائے گا۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک بھی نیت عبادت سے پانی مستعمل ہوگا۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ازالہ حدث سے پانی مستعمل ہوگا لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک ازالہ حدث نیت قربت (عبادت) اس کے بغیر ثابت نہیں ہوتا اس بنا پر کہ ان کے نزدیک وضو میں نیت شرط و فرض ہے۔ دوسرا اختلاف یہ ہے کہ پانی کب مستعمل ہوتا ہے تو برابر میں ہے کہ وضو سے گزر کر پانی مستعمل ہو جاتا ہے تیسرا اختلاف اس کے حکم کے بارے میں ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نجس نجاست غلیظہ ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ نجس نہایت خفیضہ ہے۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک وہ خود پاک ہے مگر پاک کرنے کی صلاحیت نہیں۔ اور امام مالکؒ اور امام شافعیؒ نے قدریم قول کے مطابق وہ خود بھی پاک ہے اور اس میں پاک کرنے کی صلاحیت ہوگی۔

تشریح و توضیح | یعنی ایسے پانی سے جو مستعمل ہو نہ وضو جائز ہے اور نہ غسل کیونکہ دوسرے اس کی پاک کرنے کی صلاحیت ختم ہوگی۔ ایک قول یہ ہے کہ ایسے فعل کی وجہ سے جس کے نتیجے میں ثواب ملتا ہے

اگرچہ وہ نسبت پر موقوف نہ ہو۔ اور طاعت سے مراد وہ فعل ہے جس پر ثواب ملے خواہ اس میں نسبت ضروری ہو یا نہ ہو۔ پس یہ باتوں نمازیں اور روزہ وغیرہ قربات اور طاعات و عبادات ہیں۔ اور قرأت و تلاوت قرآن قربت اور طاعت ہے اور طاعت ہے عبادت نہیں۔ ”موسیٰ“ کے الاستباضہ کے حواشی میں اسی طرح ہے حاصل یہ کہ جو پانی حصول ثواب کی غرض سے استعمال کی جائے اس سے رفع حدیث بھی مقصود ہو جیسے غرض کو دور کرنے کے لئے یا رفع حدیث کے لئے نہ ہو مثلاً وضو پر وضو اس مستعمل پانی سے یا نہ حاصل کرنا یا نہ کرنا دوسرے یہ کہ پانی رفع حدیث کی غرض سے مستعمل ہو خواہ اس سے مقصود قربت بھی ہو مثلاً وضو جس کی نسبت کی گئی ہو یا مقصود قربت نہ ہو جیسے وضو بلا نیت۔ اس سے واضح ہوا کہ نسبت قربت کے لئے استعمال کرنے اور رفع حدیث کے لئے استعمال کرنے کے درمیان عموم خصوص میں وجہ کی ہے۔

مازالۃ الحدود یعنی نجاست غیر مہیضہ کے زائل کرنے کے لئے یہ باتنجاسات حقیقیہ میں استعمال ہونے والا پانی مثلاً استنجہ کا پانی اور نجس پھلے کا پھول یا پانی وہ بالاتفاق نجس ہے۔ (غنیہ)
وہ حدیث الشافعی یعنی امام شافعی کے نزدیک نجس قربت کی وجہ سے پانی میں کوئی خرابی نہیں آئے گی مستعمل نہیں ہوگا حتیٰ کہ عرض نسبت تقریباً کامل ہو بھی کرئی اثر نہیں ہوتا اور نفی صمدہ دینا یا شعی رسیدہ کو جائز ہوتا ہے۔

والاختلاف الثاني المذہب اس میں اختلاف ہے کہ پانی مستعمل کب شمار ہوگا ایک قول یہ ہے کہ اس کے بدلے سے زائل ہونے اور ایک جگہ شہر نے پرستعمل ہو جائے گا۔ مثلاً شہر کا طوازی، خیر المینائی، اصد ر الشہید اور غیر الاسلام کا اختیار کر دینا ہی ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ وضو میں عضو سے لگے ہوئے ہی اور غسل میں سارے جسم سے لگے ہوئے ہی پانی مستعمل ہو جائے گا۔ صاحب ہدایہ نے اسی قول کو اختیار کیا ہے فقہانہ الامام ابو حنیفہ اسے اس بارے میں بھی شک و محذور کی روایات ہیں۔ ایک یہ کہ نجس مختلف ہے بولایت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ حسن بن زیاد منقول ہے۔ یہ اس پر قیاس کرتے ہوئے کہ صمدہ کا مانا اگرچہ پاک ہے مگر نجی یا نجس اسادات پر عام ہے۔ اور احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ پانی کے ساتھ غلاظت و کثرت و نعلین و دوسرا قول نجاست قطعاً کا ہے۔ یہ امام ابو یوسف سے منقول ہے۔ اور یہ عقیم عموم بلوی کی بناء پر ہے۔ تیسرا قول یہ کہ طہر ہے یہ امام محمد سے منقول ہے اور مفتی پر بھی قول ہے۔

ونحن نقول ذلک ان طہراً مطہراً الجاذبی السفر الوضوء بہ ثم الشرب منه ولحد نقل الحدیث بهذا فی کل اصاب دین فقد طہر ولا یجوز الخنزیر والذبی علیہما الذی باغض علی امتزاجہ والنسب والوطوباء الخمسة من الجذون فان کانت بالادویۃ کالتقرظ ونحوہ یطہر الحد ولا یجوز نجاستہ اید الا ان کانت بالانتراب او بالشمس یطہر اذ انیس ثمران اصابعہ

الماء اهل يعرفون نجسا فمن ابى حنيفة رواه ابيان (عن ابى يوسف) ان مصاربا الشمس ينجس
لو نزل على رفسه كان دبا عاذا عن محمد بن جلد الميتة اذا لم يمس وقع في الماء لم ينجس
من غير فصل والمصحيح في نافية المسدق جواز الصلوة معها من غير فصل

ترجمہ اور ہم کہتے ہیں کہ اگر وہ خود پاک ہو اور اس میں پاک کر کے کی صلاحت بھی ہو تو اس سے دراز سفر
وضو جائز ہو جائیگا۔ بیٹے اور بیٹا اس کا درست ہو نا چاہیے۔ حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں۔ اور مردہ
کھال جو دباغت دیدی جاسکے وہ پاک ہے مگر خنزیر اور آدمی کی کھال دباغت کے بعد بھی پاک ہے۔ واضح
رہے کہ وہ غت جلد کی بدولت پاک رہو بات کے تراکیب سے کام ہے۔ لہذا اگر یہ نجاست دو اول مثلا
قرعہ وغیرہ دو اسکے ذریعہ دور کی گئی ہو تو اس سے جلد کھال اس طرح دور ہوتی ہے کہ کبھی نجاست کوٹ
کر نہیں آئی، اور اگر مٹی لگائی یا دھوپ میں سکھا کر دور کی گئی ہو تو وہ خشک ہونے پر پاک ہو جاتی ہے۔ پھر اگر وہ پانی
میں بیٹک جاسے تو نجاست کوٹ گئی۔ اس بارے میں امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں ہیں۔ اور امام ابو یوسف سے
سے موقوف ہے کہ اگر وہ دھوپ میں ایسی سوکھ گئی ہو کہ اگر چھوڑ دی جاسے تو نہ مٹے کو یہ دباغت صحیح ہو جاسکے گی اور
امام محمد سے منقول ہے کہ مردار کی کھال اگر سوکھنے کے بعد پانی میں گرے تو وہ مطلقاً (بلا کسی قید) پاک نہ ہوگی
اور درست قول کے نادر مشک کے ہونے کوئی نازیروئے تو با کسی تبد و فرق کے قار جا کر ہوگی۔

تشریح و توضیح [دفعہ منقول] اذہ اس کا حاصل یہ ہے کہ اگر بار مستعمل فی نفسہ طاهر و مطہر ہو تو سفر میں اس سے
وضو اور حیثا جائز ہو نا چاہیے حالانکہ اس کی اجازت کوئی نہیں دیتا بلکہ یہ اس کی شدت سے کثرت
مرد و خور سے پانی کو وضو کے لئے استعمال نہ کرے اور تم کی اجازت دی گئی۔

دلیل احباب دفعہ یہ مسئلہ تلخیص نجاس سے متعلق ہے۔ یہاں وضو اور غسل اور اس مسئلہ کے درمیان مبادیق
کی وجہ سے اس کا ذکر دیا۔ اس میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ وہ پانی جو دباغت شدہ چرط کے برتن میں رکھا
ہو یا مردہ پاک ہے اور اس کی بھی نشان دہی ہے کہ یہ حکم عام اور ہر جگہ کا ہے خواہ ماکول یا غیر ماکول ہو یا غیر
ماکول یا لکھ کی۔ کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ جس کھال کو دباغت دیکھی گئی وہ پاک ہوگئی (ترمذی، ابن ماجہ، مسند احمد
ابو داؤد سے اس روایت کو مستند قرار دیا ہے۔

والاجنب الخنزیر اس استثناء سے اشارہ ہے کہ کسی کی کھال بھی دباغت کے بعد نجس نہیں رہے
کی وجہ سے پاک ہے۔ اسی قول کو صاحب ہاریر، غایۃ الیقین اور عیار نے اختیار کیا ہے۔

اور یہاں آدمی سے پہلے خنزیر کے ذکر کی وجہ یہ ہے کہ یہ کثرت پائنت ہے اور یہاں جو محمد لانا ہی ماکول
اور سبب تخیل ہے۔ اور خنزیر کی کھال پاک نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ نجس ہے اور نجاست حنیفیہ دباغت
کے میں نکل نہیں پھرتی۔

دعا کرتے ہیں اس پر سب کا اتفاق ہے کہ سنہ ۱۰۰۰ کی کمال دباغت کے ہا وجود پاک نہیں ہوتی اور اس میں اختلاف ہے کہ وہ دباغت کا اثر قبول کرتی ہے یا نہیں۔ بعض کے نزدیک وہ دباغت کا اثر ہی قبول نہیں کرتی اور بعض کے نزدیک اثر قبول کرتی ہے مگر پاک نہیں ہوتی۔ اسی طرح کا اختلاف آدمی کی کمال کے بارے میں ہے۔ بعض فرماتے ہیں کہ آدمی کی کمال بار ایک لطیف ہونے کی وجہ سے اثر دباغت قبول نہیں کرتی اور اس کی جہنم ممکن نہیں۔ اور بعض کے نزدیک قبول کرتی ہے اور اس پر سب متفق ہیں کہ اگر دباغت دیر ہی جائے تو پاک ہوگی مگر اگر آواز اور گرائی اس کا شمار دباغت دینا حرام ہے۔

حیوان مطلقاً قبول کرے گی دباغت دینے والا مسلمان ہو یا کافر یا مجرب یا جاہل یا عورت سب کا حکم یکساں ہوگا۔ (زبانِ ابراہیم)

فان کانت یہ امر خلاف اشارہ ہے تو دباغت کی دو قسمیں ہیں (۱) حقیقہ وہ تو یہ ہے کہ روایت دو ذیل مشاہدہ کے قطعوں اور غصوں کے ذریعہ دور کی جائے (۲) کلیہ وہ یہ کہ چیز کا قطر میں ڈال کر اس کی باور و طبیعت خشک کر دی جائے یا مٹی لگا کر پورا کر ڈال دیں۔

مرویاتوں میں روایت کی رو سے جس طرح کے ٹوٹنے کی وجہ سے ناپاک کا حکم ہوگا اور ایسے کے اعتبار سے جس نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ پیدائش و ترقی وہ ترقی نہیں جو پیدائش ہوگی اس کی بغیر زمین بنت کہ اس کے خشک ہونے کے بعد اگر پانی سے بھرتے تو ایسے روایت کی رو سے اس کی نجاست اوش آسنے گی۔ اور ایک روایت کی رو سے نہیں ہونے گی نجاست نہ ٹوٹنے کی روایت رانما ہے۔

والصحیح مشک ایک معروف و مشہور ضرب الفل و شعوبہ ہے۔ اس کی حقیقت ہرن کی ناف میں جاتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی ناف کو مشک کا معدن و مخزن بنا دیا۔ یہ ہر عورت پاک ہے۔

وما طهر جلدہ بالذبح بطهر بالذکاة وکذا التعمد وان لم یؤکل وما لا فلا ای ما لم یطهر جلدہ بالذبح لا یطهر بالذکاة والموا لا بالذکاة ان بنی المسلمان والکتانی من غیر ان یترک التعمید او شعرا فیہ و عظمها و عصبها و اجزائها و قد اوشعرا الانسان و عظمها طاهر و يجوز صلوة من اعادہ بستانہ فی فمہ وان جاوز قد رالذبح فافس دھندہ المسألة بالذبح کرمہ انہا فیہ صحت مما امر لان السنن عظیم وقد ذکر ان لعظم طاهر مکان الاختلاف فیہ فاذنہ اذا کان احکم من قدس الذبح لا یجوز الصلوة لکنہ محمد

ترجمہ اور جس کی کہ لہ دباغت سے پاک ہوتی ہے اس کی کمال اور مرثیہ بھی ذبح سے پاک ہو جاتے ہیں اگرچہ اس کو مرثیہ (جو حرمت کے ترکہ جاتے ہوں) اور جس کی کمال دباغت سے پاک نہیں ہوتی

ذبح سے بھی پاک نہیں ہوتی۔ لہذا کوسے مراد یہ ہے کہ مسلمان یا کنبالی ذبح کرے اور قند آ اللہ کا نام رچھو کر سہ
مرزے کی پانچ بڑیاں پاک ہیں (۱) بال (۲) بڑیاں (۳) ایشے دم (۴) کھر (۵) سیگک (۶) آدمی کے بال (۷) بڑیاں
سہی پاک ہیں۔ اور جو شخص اپنا ٹوٹا ہوا دانت اپنے منہ میں رکھے اس کی فائز جائز ہے۔ خواہ دوم کی مقدہ سو
مکھوں نہ ہو جائے۔ مصنف نے یہ مسئلہ غلط اسے بیان کیا حالانکہ اس کا حکم سب کے سب آگیا۔ وجہ یہ ہے کہ
دانت بڑی ہے۔ اور مصنف پہلے بیان کر چکے ہیں کہ ہڈی کے پاک ہے۔ جب ثم اس کی تعریف میں اختلاف
ہے۔ اس نے تکریم نگرد ہم کی مقدہ اسے طرحہ جائے تو ہمارے لئے نزدیک فائز جائز نہیں ہوگی۔
تشریح و توضیح | بلکہ کاتہ الہی ذبح سے جس طرحہ بات کا اتصال قائم ہو جائے۔ اور ہفت جس طرحہ بات
کا اتصال سے بعد قائم کرتی ہے۔

واقفہ اولیٰ۔ یعنی اس ذبح سے کھال، اور گوشت پاک ہوتے ہیں جو شرعاً معتبر ہے۔ میں اگر کوئی کتھ پست
ذبح کرے یا مسلمان یا یہودی و عیسائی ذبح کرے لیکن عمدہ التسمیہ (اللہ کا نام) ترک کر دے تو اس صورت میں
ذبحہ مردار ہو جائے گا اور اس ذبح کی وجہ سے اس کا گوشت اور کھال پاک نہ ہوں گے۔
شامی میں ہے ہاتھی کی ہڈی کی بیج اور اس سے انتفاع جائز ہے۔ و جوز بیع عظم الفیل لا یشاع
بالا (رنا فی حینہ)

یعنی تقدیر میں ہے کہ مردار کی ہڈیوں، بیجوں، صوف اور سیگوں اور بالوں سے انتفاع میں مضائقہ
نہیں ہوگا۔ سبہا پاک ہیں۔ و ذاباس مع عظام المیتۃ معبھا و صوفھا و شعوبھا و لا یشاع
بہ لکھ، کلا لا یباعا مھوۃ الا فی القدر صحتہ۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کا حکم چھ ٹرنے والے درختوں کا سا ہے۔ لہذا اس
کی ہڈی کی بیج اور اس سے انتفاع کے کسی طرح جائز ہے۔ و عند ابی حنیفہ و ابی یوسف ہو کسا اثر السباع
فیجوز بیع عظمہ و لا یشاع بہ فکلا کالغلبہ و جوزا لا یشاع بہ۔ (رقۃ القدر ص ۱۵۷)

مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت قاضی رضی اللہ عنہما کے لئے ہاتھی دانت کے دو ٹکڑے
خریدے اور لوگوں کے لئے بلا کسی ٹیکر کے اس کا استعمال ظاہر ہو گیا۔ بعض نے اس کی بیج کے جائز پھل کا اجلاس
تقل کیا ہے۔ بکا ہی میں ہے نام نہری فرماتے ہیں، مردار کی ہڈیوں کا حکم ہاتھی وغیرہ کا سا ہے۔ یہ مانے
علمائے حنفیہ کہ ان کی بیجوں سے لکھی کرتے اور ان سے تیر لگانے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔
امام بن سیرینؒ اور ابراہیمؒ فرماتے ہیں کہ ہاتھی دانت کی تجارت میں مضائقہ نہیں (رج القدر ص ۱۵۷)

فصل بیرونی فیہا انفس او مات فیہا حیوان، و یشاع و تفسیر و مات قبیحہ ادعی او شاع
او کلبہ و نوح کل ما لہا ان امکن و لا تقبل ما فیہا الا صم ان رشخہ بقول و حنین لہما بصارتہ

في الماء وتجدد ربما شئ دلر الى ثلثة انة وفي العوجمة اورد حاجة مات فيها الربور الى
سبعين وفي العوزاية اوعصورية عشرون الى ثلثين والمعتبر المد لو الوسط وما جازة احتسب
بله وثلثين البير من وقت الوقوع ان علمد لشرا الا فعند يوم ليلة ان لم يلقم يوم ثلثة
ايام ولياليها ان انتقم وقاله وجد وسور الادى والغرم وكل ما يوكل لعنه طاهر

ترجمہ

اور کنواں جس میں بھانست گر جائے یا کوئی جانور گر کر پھول یا پھٹ جائے یا کوئی آدمی یا بکری یا
کھٹا مر جائے تو اگر سارا پانی نکال نہ سکیں پھر سارا نکالا جائے گا اور اگر ممکن نہ ہو تو اٹھارہ لگا جائے
تو قول کے مطابق ایسے دو آدمیوں کا قاتل معتبر ہو گا جو کھٹیں پانی سے شطی بھیرت ہر اور اہم کھٹوں
دسے میں کوئی دن تک نکالیں گے اور مثلاً بکری یا بکری گر کر مر جائے تو چالیس سے سانس تک ڈول
گئے اور مثلاً بکری یا بکری مر جائے تو بیس سے بیس تک نکالے جاتے ہیں اور ہر سہ درجہ کا ڈول نچا
اور ہر اس سے چار ہوا اس کا حساب نکالیں گے اور کنواں بھانست کے گرنے کے وقت سے ناپا ک
ہو گیا کہ گرنے کے وقت کا علم ہو اور اگر گرنے کے وقت کا علم نہ ہو تو نہ بھولنے کی صورت میں ایک دن اور ایک
گھنٹہ ہوا مانا جائے گا اور پھول گیا جو تین دن اور تین رات سے گر ہو اس میں گرنے کے بعد اہل ایمان
فرماتے ہیں کہ مس دست بھانست پانی کی ڈال اور غزائی اسی وقت سے غری ہوئی شمار کرتے ہیں اور اسی
کا حکم کرے گا اور ہر اس جانور کا جس کا گشت کھا یا جاتا ہے پاک ہے۔

نشر و تہ

نشرین و تفسیر

فصل اولہ: مجرم کے لحاظ سے ساتھ باکسرہ کے ساتھ اس کے اخلاق میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ نجاست منغفہ اور معتطفہ درمیان اس میں کوئی فرق نہیں اس لئے کہ تخفیف کا اثر ہنر اگر پانی میں بکری پریشاب کر دے جس کا گوشت کھایا جاتا ہے تو نجاست فضیلت کے باوجود ساری پانی نکالا جائے گا کماحقہ خاں سے اس کی صراحت کی ہے اور یہ کہ قلیل و کثیر سے درمیان کوئی فرق نہیں چہاں تک کہ اگر ایک قطرہ بھی پریشاب یا خون کا گرجائے تو سارا پانی نکالنا ادب ہو گا مگر منہا سب یہ ہے کہ کئی پانی نکالنے کی قید ان کے ساتھ لگائی جائے جو ضرورتاً بھی حضور خدا اور قابل دیگرہ نہیں خلق اولیٰ اور بکری کی پیشانی پر گرجائے پیر پانی کے فاسد ہوئے گا پر جلسہ ضرورت حکم نہیں کیا جاتا نیز کہ ہوا کے فوج سے کوئی نہیں گرجائی ہیں اس لئے تا وقتیکہ یہ دیکھیں وہاں کی فخر میں پیشہ نہ ہوں قابل مغفودہ نہ ہیں۔

ادوات الخ یعنی اگر پانی میں سے جالہ نہ خورہ نکال لیا جائے اور اس کی جلد کے جسم ہوئے کا یہ نصیحت ہو تو سارا پانی نکالا جائے گا اور نہ نہیں۔

حیوان یعنی اگر جانور دھوی ہو اور پانی میں پیدا ہو اور نہ غیر دھوی یا آبی ہو سنے کی صورت میں خدا سے کسی کو
و انتفع الخ۔ انصاف کے معنی ہیں کسی چیز کا بھول کر ٹرا ہوجانا۔ جیسے کہا جاتا ہے "انتفع بطنی" (میں نے بھول کر)

یعنی بڑا چھوٹا یا بڑا و غیرہ سے اور قطع سے معنی ہیں اجزاء کا منقطع ہونا اور پھرنے کا۔

اوجہ استیفاء حاصل کر پانی میں آدمی یا اس جیسے جنہ والی کوئی چیز جمے مشکا کرے اور کتا وغیرہ تو نہ چھوئے
پر بھی پورا پانی نکال جائے گا۔ اور ان کے علاوہ میں چھوئے کی صورت میں سارا پانی نکال جائے گا۔ ورنہ اس کی
ایک حد میں ہوگی۔

وکل ما شعثا انہ یعنی کمرے یا مرنے کے وقت جس قدر پانی بوسب نکال جائے گا۔ لیکن بجااست گرنے کی
صورت میں کسی کو کمرے میں چھوئے ٹھوس کی طرح ہے اور چھوئے ٹھوس کا پانی جس چیز سے ناپاک ہو ہے اس سے
کٹواں بھی ناپاک ہو گا۔ البتہ درودہ ہو تو جس نہ ہو گا۔

لیکن آدمی کے مرنے کی صورت میں سارا پانی نکالنے کے لئے اشتغاف کی شرط نہیں جیسا کہ روایت ہے
کہ ایک جٹنی مکہ حرمہ زمرہ کے کنوئیں میں گر گئی تو حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما
جہاں سے سارا پانی نکالنے کا حکم فرمایا۔ ابن ابی شیبہ یہی روایت نقلی و علی ادوی اور عبد الرزاق وغیرہ نے روایت
کی ہے۔

والکلب والخنزیرین سباع البھائم نجس والحرۃ والد جاة المخلاتہ وسباع الطیر سواکن
البیوت صدورہ وانحصار الفحل مشکوک یتوضأ بہ یدیہ ای یتوضأ بہ المشکوک ثم یتیمم
الای المکروہ یتوضأ بہ فقط ان عدم غلیظہ والحرۃ معتبر بالسور لان السور مغلوط بالعباب
وحکم العباب والحرۃ واحد لان کلا منہما متولد من اللعۃ فان قيل یجب ان لا یكون
بین سور ما کول اللعۃ وغیر ما کول اللعۃ فرق لا ہا ان اعتبر باللعۃ فلعلم کل واحد منہما
طاهر الا متوی ان غیر ما کول اللعۃ اذ لم یکن نجس العین باذا ذکر فی یتوضأ بہ لحدہ طاهر وان
اعتبر ان لحدہ مغلوط بالدم فما کول اللعۃ وغیرہ فی ذلك سواء قلنا العیۃ اذ لم تکن مکروہ
فانہا آیۃ النجاسۃ لکن فیہا شبعۃ ان النجاسۃ لا تختص بالدم باللعۃ اذ لا دخل لہا
یکون نجاسۃ لذلک لکن نجس العین ولیس كذلك فغیر ما کول اللعۃ اذا کول حیۃ فغیر
متولد من اللعۃ العارۃ مغلوط بالدم فیکون نجس لا بدخل لہ الا مراد بالمرۃ والاختلاف بالدم
الامرین

ترجمہ اور کتے اور خنزیر اور بھائے والے جانوروں کا جھوٹا نجس ہے۔ اور جلی اور آواز پھرنے والی
مرغی اور شکاری پرکھنے والے پرندے اور گھروں میں رہنے والے جانور جھڑکات الاشیء ان کا جھوٹا
مکروہ ہے۔ اور گدے اور بچر کا جھوٹا مشکوک ہے۔ اس پانی سے وضو اور تم کرسے یعنی اول اس مشکوک
پانی سے وضو کرسے پھر تم کرسے۔ مکروہ پانی جو تو صرف وضو کرسے۔ اگر اس کے علاوہ پانی موجود نہ ہو اور پسینہ

کو جوٹ کر قیاس کیا جائے لگذا اس نے کہ جوٹ میں لعاب مل جاتا ہے۔ اور لعاب و پسینہ کا حکم ایک ہے۔ کیونکہ دونوں کی تخلیق گوشت سے ہوئی ہے پس اگر کیا جائے واجب ہے ماکول احم جانوروں اور غیر ماکول احم جانوروں کے جوٹ کے درمیان فرق نہ ہو کیونکہ اگر گوشت پر قیاس کیا جائے تو گوشت دونوں کا پاک ہے کیا نہیں دیکھتے کہ غیر ماکول احم لہ وہ جانور جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا جس العین نہ ہو اور اسے ذبح کر لیا جائے تو اس کا گوشت پاک ہے یا اگر پر قیاس کیا جائے کہ اس کا گوشت خون سے مٹھکا ہے تو اس معاملہ میں ماکول احم اور غیر ماکول احم جانور برابر ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ حرمت اگر کڑا نہ ہو تو یہ خود بنیاست کی علامت ہے مگر اس بار سے یہ شبہ ہے کہ بنیاست خون سے گوشت میں مٹھکا ہونے کی بنا پر ہوتی ہے۔ اگر ایسا نہ ہو ماکول احم بنیاست گوشت کی وجہ سے ہو تو وہ جس العین ہو گا حالانکہ بات اس طرح نہیں۔ پس غیر ماکول احم جب کہ زندہ ہو تو اس کے لعاب کی تخلیق حرام گوشت خون سے مٹھکا ہونے کی بنا پر نہیں ہو گی کیونکہ اس میں دو امر متضاد ہوئے گوشت کا حرم ہونا اور خون کی آمیزش۔

تشریح توضیح
والتلخیص

دالعقاب اگر بیل سے پر لگ جائے تو اسے دھونا اور پاک کرنا لازم ہے۔ میں لعاب کی ضرورت آمیزش ہوتی ہے اور ان کا لعاب جس ہے۔ اور احادیث میں ہے کہ ان کا لعاب اگر بیل سے پر لگ جائے تو اسے دھونا اور پاک کرنا لازم ہے۔

والتلخیص ہر سیاڑے والا جانور مثلاً شیر اور بھڑیا۔ والہ العقبۃ الخاری میں اسے مگر یہ اور اردو میں بتلی کہتے ہیں۔ المخلط آزاد جوٹنے والی اور غلا و بنیاست کھانے والی مگر یہ قید محکمہ ایسی مٹی جی جڑا یک جگہ بذر کر کے رکھی جائے احدہ میں کھائے جہم افکلا کی بنا پر اس کا جوٹنا مکروہ لگتا نہیں۔

مکروہ۔ کیونکہ ان سے مضر ممکن نہیں اس نے مضر جابہولت عطا کی تھی اور ان کے جوٹنے کی حرمت کا حکم نہیں کیا گیا۔ بتلی کے بارے میں ارشاد ہے کہ اس کا جوٹنا جس نہیں کیونکہ یہ کھارے گھروں میں پھرتے والی ہے یہ حدیث مسوفا امام مالک، ترمذی، ابن ماجہ، ابوداؤد، نسائی، دارقطنی، مسند ابی یوسف وغیرہ میں مذکور ہے۔

مشکوٰۃ لعاب کیونکہ یہ گھروں میں بندھے رہتے ہیں اور برتنوں وغیرہ میں پانی وغیرہ پیتے ہیں، اور غرض بنیاست کا حکم نہیں کیا گیا۔ البتہ اگر ضرورت نہ ہو اس کے متعلق برتنوں اور پانی وغیرہ سے امتزاج ساقی ہو سکے تو ان کے جوٹنے کا حکم بھارتے والے درندوں کا سا ہو گا۔

والعقبۃ الخاری پسینہ جوٹنے پر قیاس کیا جائے گا پس جس کا جوٹنا پاک ہے اس کا پسینہ بھی پاک ہو گا، مثلاً آدمی اور گھوڑا۔ اور جن کا جوٹنا پاک ہو گا ان کا پسینہ بھی ناپاک قرار دیا جائے گا اور جس کا جوٹنا مکروہ ان کا پسینہ بھی مکروہ ہو گا۔

دامانی ماکول اللعہ فلم یوجد الا احدہما واما الاخر فلا یلزم قلہ یوجب نجاسة السوس

لان هذه العللة بانفرادها ضعيفة اذا الدم المستقر في موضعه لم يرد طوله حكم التجاسة في الحث
وذا لم يكن حثا فان لم يكن مذكي كان لعدم نجاسه او كان ما كوله اللعنة وغيره ولا نه صاس
بالعوت حراما فالعروة موجودة مع اختلاط الدم فيكون نجسا وان كان مذكي كان طاهرا المتا
في ما كوله اللعنة فانه لم يوجد العروة ولا اختلاط بالدم واما في غير ما كوله اللعنة فانه لم يوجد
الاختلاط والعروة المهرولة خير كافية في النجاسة على ما مر انما تثبت باجماع الامرين
فان عدم المانع الا نبيذ الثمر قال ابو حنيفة رحمه الله في موضعيه فقط وابو يوسف رحمه الله بالقيم
فصبوا ومحمد بن بهما والغلاف في تبين هو هل يريق يسيل كالماء اما اذا اشتد فصار
مسكوا لا يتوضأ به اجماعا

بَابُ التَّيَمُّمِ

هو لم يحدث وجنب وها تفسد ونفسا لم يقدر رواعي المأذی علی ما یکنفی لطهارته حتی اذا کان للجنب ماء یکنفی الوضوء لا للفصل یتیمم ویزیعب علیہ التوضی عند خالفه الشراعی اما اذا کان مع المناهضة حدث بوجوب الوضوء یجب علیہ الوضوء فالتیمم للمناہة بالاتفق واذا کان للمحدث ماء یکنفی للفصل بعض اعضاؤه فالتیمم ثابت ایضا بعدہ میلہ النیل ثلث التیمم یقبل ثلثة آلاف ذرع وخمس مائة فی ذریعة آلاف وما ذکرها هو الروایة وفي رواية الغسوة لیل الیها یمکن معنی اذا کان فی طرف غیر ذی امله حتی یصیر مسلمین ذهابا ومجیئا فاما اذا کان فی قدراته فیتیمم ان یمکن او لمرض لا یقیم معه علی استعمال الماء وان استعمل الماء نشد مرضه حتی لا یستطیع غیره فالتیمم خلتا لثانی اذا ضررا بشد اد لمرض فوق ضرر زیادة الفم وهو یمکن التیمم اربعا ان استعمال الماء یضره او عطف ای ان استعمال الماء خاف العطف او اوجع الماء للشرب حتی اذا وجب الماء فوما فی حبس معد للشرب جائز له التیمم الا اذا کان کثیرا فیستدل علی ائمة للشرب والوضوء فاما الماء المحدث للوضوء فانه یجوز ان یشرب منه وعند الامام الفضل یعکس هذا فلا یجوز التیمم

تیمم ہے وضو شخص اور جنب ایسے غسل کی ضرورت پر اور بعض وقت اس والی عورتوں کے لئے جائز ہے جنہیں پانی میسر نہ آئے یعنی استپانی وطہارت واجب کے لئے کافی ہو یہاں تک کہ اگر کسی جنبی کو وضو کرنے کے بعد پانی میسر ہو غسل کے بعد نہ ہو تو وہ تیمم کرے اور ہمارے اصناف شیعہ نزدیک اس پر وضو واجب نہیں مگر امام شافعی کے نزدیک وضو واجب ہے اور غسل کے لئے تیمم کرے اگر جنبی کو جنابت انبایا کی کے ساتھ وضو کرنا واجب کرنے والا پیش آئے تو اس پر وضو واجب ہے اور جنابت کے لئے بائنا اتفاق تیمم کرے گا اور اگر نہ ہو شخص کے پاس استپانی ہو کہ اس سے بعض اعضا وضو کے تو اس کے اندر بھی تقبیح کا اختلاف ہے اہل حق سے ایک میل دور ہو جس کی بنا پر قدرت حاصل نہ ہو میل تہائی فرج کو کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک یہ ہزار پانچ سو گز سے زیادہ ہزار گز ہو تا ہے ظاہر روایت کے مطابق یہی حکم ہے اور مسکن کہ روایت کے مطابق دو میل چار میل والی راہ سے دور ہو تو تیمم جائز ہے اور ایک میل کی اس راہ سے دور ہو تو تیس طرف سے ہانے کا ارادہ نہ ہو تو تیمم جائز ہے مگر اس ایک میل کی مسافت کی آمد و رفت میں دو میل ہو جائیں اس صورت میں جس راہ سے جائے گا ارادہ ہے اس میں دو میل کی مسافت میسر ہوگی یہاں بیماری کی وجہ سے پانی کو استعمال پر قادر نہ ہو یا پانی استعمال کرنے سے بیماری کے بڑھ جانے کا اندیشہ ہو تو کسی کو وضو یا جان کے تلف ہو جائیگا

اندر پیشہ کرنا نہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک عضو یا نفس در جانہ کے تلف ہونے کا اندیشہ ہو تو تکم جائز ہے ورنہ نہیں۔ بیماری کا بڑھ جانا ثابت کے طرح جانے سے زیادہ اہم ہے اور پانی کی بہت زیادہ قیمت کی صورت میں تکم جائز ہو جاتا ہے۔ اور مرض کی صورت میں ہر جہ اول جائز ہوگا یا سہوی کا اندیشہ ہو کہ اگر پانی استعمال کرے تو اندیشہ ہر نقصان دہ ہوگا۔ یا دشمن کا خوف ہو یا تشنگی کا اندیشہ ہو یا اگر پانی استعمال کرے تو بڑا سارہ جانتے کا (قوی) اندیشہ ہو یا کسی سے پانی فقہا پینے کی اجازت دی ہو حتیٰ کہ اگر مسافر کو کسی شے میں پانی ملے اور وہ شخص لوگوں کے پینے ہی کے لئے رکھا ہو تو اس کے لئے تکم جائز ہے لیکن اور زیادہ مفاد میں ہو تو اس سے استعمال کیا جائے گا کہ پینے اور دھونے کے دونوں کے لئے ہے۔ وہ پانی تو دھونے کے لئے ہو اس میں سے پینا بھی جائز ہے اور امام غزالیؒ نے نزدیک کر پینے کے واسطے ہوتی تکم جائز ہے اور اگر دھونے کے لئے ہو تو تکم جائز نہیں۔

تشریح و توضیح

لعلہذا الخ۔ اس سے مراد حدث اصغر ہے جس کے پیش آئے ہو و نحو واجب ہوتا ہو حقیقۃً الخ یعنی وہ جنابت و ناپاکی جہاں خزاں اور بستر کی کے نتیجہ میں واقع ہو۔
خدا بنو من سے مراد فاسد لغز کے ساتھ نفاس والی عورت یعنی وہ عورت جسے چونکہ عید استسہ کے بعد خون آئے ہیں۔ یعنی اس پر واجب ہے جسے پانی میسر نہ ہو کہ غسل کے لئے نہ کرے۔
خلافاً لشافعی۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر استسہ پانی جو جس سے صرف دھو ہو سکتا ہو اور وہ غسل کے لئے ناکافی ہو تو دھو کر غسل کے لئے تکم کرے۔

اولمرض الخ۔ لمرض بہ پر دوبارہ نام کے ناسے کی وجہ یہ ہے کہ پانی تر ملے اور بیماری بہ دونوں حدوں جواز تکم کے لئے خود قرار لیا کہ ہم میں صراحتاً مذکور ہے۔ اور شاذ بیماری ہے۔ وان کنتہ مرضی (انی قولہ) غلبہ تہد و ما ملأ قلبہما صغیراً (خبر)۔

اشتبہ مرضہ الخ یعنی اگر اس کا اندیشہ ہو کہ پانی کے استعمال سے مرض میں زیادتی جو اسے لگی اور پانی نقصان ثابت ہو گا تب بھی تکم کرنا درست ہے۔ کیونکہ ہدی نقصان کا درجہ مالی نقصان سے بڑھا ہو اور شرعاً زیادہ مالی نقصان ہونے پر بھی تکم کرے اور ترک دھو کی اجازت دی ہے مثلاً پانی تر نہ مل سکتا ہو مگر اسنے پانی کی قیمت تشنگی سے کافی زیادہ پر پانی نہ مل سکتا ہو تو اس صورت میں اختیار ہے کہ وہ پانی ذخیرہ کرے اور تکم کر لیا جائے۔
ای ان الخ یعنی اگر اس کا اندیشہ ہو کہ یہ قلیل القدر دھو میں استعمال کرنے پر پینے کے لئے پانی نہ رہے گا اور دھو کرے والا اس کے ساتھ پیاسے ہو جائیں گے تو تحفظ نفس مقدم قرار دیتے ہوئے تکم کرنا صحیح ہوگا۔
جسد حاکم کے ساتھ ہر جسم اور ہر کسی میں اسے تکم کرنا چاہئے ہیں۔

وہذا الخ۔ فرمے ہیں ہے شاذ کہ محمد بن الفضل فرمے ہیں کہ جو پانی لوگوں کے پینے کے لئے ہو اس سے کوئی شخص دھو کرے تو مضائقہ نہیں لیکن جو لوگوں کے دھو کرے کی خاطر رکھا گیا ہو اس سے دھو کر لیا جاسکتا ہے اس میں سے پینا جائز نہ ہوگا۔

اور عدم الہ کالہ لودنوعوا او خوف فوت صلوة العید فی الابتداء ای اذا خاف فوت صلوة العید جازلہ ان یتیمم ویشیر فیہا هذا بالاتفاق وبعد التشروع متوضیاً والحد فی البناء ای اذا شیع فی صلوة العید متوضیاً ثم سبقه الحد من وبعاف انه ان توضأ بقوله الصلوة جازلہ ان یتیمم للبناء وهذا عند ابن حنبلہ ورواهما وان شیع بالیتیمم جازلہ الیتیمم للبناء بالاتفاق فقوله هو لمعدن مبتدأ وضیة خبره ولعرقه ووصفة لمعدن وما بعده كالجنس والمعاشر وغيرهما وقوله لمعدن مع المعطوفات متعلق بقوله لمعدن وادقوله فی الابتداء تقدیرہ الیتیمم لخوف فوت صلوة العید فی الابتداء وبعد التشروع متوضیاً

ترجمہ یا آلہ شلاً ذول (اور رکعی) وغیرہ مذکور شد رکعی میں نماز عید کے بعد فوت ہو جائے گا نہ پیشہ ہو یعنی نماز عید نہ ملے گا خوف ہو تو بالاتفاق اس کے لئے تیمم کر کے نماز عید پڑھنا جائز ہے اور وضو کر کے شروع کرے اور حدث پیش آجائے تو بارگاہ کے لئے مرتب کرے یعنی نماز عید با وضو شروع کرے پھر وضو ٹوٹ جائے اور یہ غلط ہو کر اگر وضو کرے گا تو نماز فوت ہو جائے گی اس صورت میں اس کے واسطے تیمم سے بنا کر نماز پڑھنے کے نزدیک جائز ہے۔ ام المایہ سف دہام مذکور تیمم نہ کرنے کا حکم فرماتے ہیں اور اگر تیمم کر کے نماز شروع کی ہو اور وضو ٹوٹ جائے تو بالاتفاق اس صورت میں اس کے واسطے تیمم سے بنا کر نماز پڑھ کر تیمم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے۔ میں مصنف کا قول محلہ حدث مبتدأ ہے اور وضو اس کی خبر ہے۔ اور نہ یقیناً سدۃ محدث ہے (وضو) اور اس کے مابعد شلاً جنی اور حال کضر وغیرہ کی صفت ہے۔ اور مصنف کا قول لمعدن معینہ معطوفات زمزمی ہر دو بعد کالہ وفوت الفوت اسیت لمعدن سد کا متعلق ہے اور فی الابتداء وہ متعلق ہے جنود کے تقدیر کلام یہ ہے کہ آغاز ہی میں نہ اندیشہ ہو کہ نماز عید فوت ہو جائے گی تو تیمم کرے اور با وضو شروع کرے کے بعد حدث پیش آجائے تو اشی پر ہاتھ مارے اور تیمم کرے۔

تشریح کا توضیح ادخوف الہ اس کا حلف نہ کرنا ہوا اقرار ہے اور اس کا حاصل یہ ہے کہ اگر نماز عید الغطر و نماز عید الاشی کے فوت ہونے کا خطرہ ہو تو تیمم کر کے نماز عید پڑھ لینا جائز ہے تو اگر تیمم کرنے والا صحیح و متعذر ہو اور پانی پر است قدرت حاصل ہو اس میں بلا غدر تیمم کی اجازت کی وجہ سے کہ نماز عید میں اگر فوت ہو جائیں تو ان کے قائم مقام نہ ہونے کی بنا پر قضاء ممکن نہیں تو اس صورت میں پانی پر قدرت عدم قدرت ہی کی طرح شمار ہوگی لیکن اگر نماز عید میں استعداد جنگ اور مختلف اوقات میں ہوا وضو ہو کر نہ پڑھی امام کے پیچھے نماز فوت ہو رہی ہو مگر دوسری جگہ لی گئی ہو تو اس شکل میں تیمم درست نہ ہوگا بلکہ وضو کر کے دوسری مسجد میں جانا چاہئے۔

اصل اس باب میں یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے سلام کا جواب دینے

کے لئے پیشاب سے فارغ ہو کر کھڑے فرمایا اور اس کے تمام کاجواب دیا یا ربی وسلم (غیر نماز) اور کھڑے کاجواب
نماز جنازہ فوت ہونے کے خطرہ پر ثابت ہے۔ اس طرح کی روایت ابن ابی شیبہ، نسائی، ترمذی میں حضرت انس
عمر بن ربیعہ امیر غزوہ سے موجود ہے۔ اور ترمذی نے حضرت حسنؓ سے اور ابوداؤد و ترمذی نے شہاب بن عبد
اور یحییٰ و دارقطنی نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کی ہے۔ اور ان تمام روایات سے ان چیزوں میں شک کاجواب
ثابت ہوتا ہے جن کا فوت ہونے پر کوئی قائم مقام نہ ہو۔

بالا تفاق ہوا یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام احمدؒ اس مسئلہ میں متفق ہیں، البتہ ان کے درمیان
میں کہ کھڑے نماز غیر نماز جنازہ کے مثل فوت ہونے کے اندیشہ سے جائز نہیں۔

اسی بات سے روایتی کہ نماز میں وضو کے بعد اگر کسی پر اور دوران نماز وضو کرنا پڑ جائے۔ اس وقت کے کھڑے نماز
کا اندیشہ یہ ہے اور یہ تو قریب ہو کر نماز عید کا کچھ مقدمہ نام کے ساتھ مل جائے گا تو پھر بالاتفاق اسے وضو کرنا چاہیے
اور کھڑے رہے۔

اور اگر زوال آفتاب کا وضو میں مشغول ہوئے پھر وقت کی جہاں پر اندیشہ ہو تو بالاتفاق اس سے بے حس
حسرت بھی نماز کرنا چاہیے۔

جائزہ الترمذی رحمہ اللہ اس لئے کہ اگر اس پر وضو واجب قرار دیا تو اسے نماز کے درمیان پانی پانے والا قرار دیا
اور اس طرح اس کی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ نماز کرنے والے کو اگر نماز کے درمیان پانی مل جائے تو اس پر
نماز ٹوٹنا لازم ہے۔

وَصَلَاةُ الْجَنَازَةِ لِعَبْدِ الرَّبِّ لِلْفَتْرِ صَلَاةُ الْجُمُعَةِ وَالْوَقْتِيَّةِ لَنْ قَوْلِهِمَا إِلَى خَلْفِهِ هُوَ الظُّهْرُ
الْقَضَاءُ ضَرْبٌ مَسْمُومٌ وَجْهٌ وَضَرْبٌ لَيْدِيَّةٌ مَعَ حَرْفِيَّةٍ وَلَا يَشْرُطُ التَّرْتِيبُ عِنْدَ نَوَالِ الْفَتْرِ
عَلَى أَنَّهُ يَشْرُطُ التَّسْبِيحُ عِنْدَ نَاقِصٍ وَبَعْدَ شَيْءٍ قَلِيلٍ لَا يَجْعَلُهُ وَالْحَسَنُ فِي سَمِّ الذَّارِعِينَ
أَنْ يَسْمَعَ ظَاهِرَ الذَّارِعِ أَلَيْسَ بِالْوَسْطِيِّ وَالْبَصِيرُ الْغَضَبُ شَيْءٌ مِنَ الْكُفْرِ أَلَيْسَ بِمُتَبَيِّنٍ
مِنْ أَوْسِ الْأَصَابِعِ ثُمَّ بَالِغًا بِالْمَسْبُوعَةِ وَالْبَاهَامِ إِلَى أَوْسِ الْأَصَابِعِ وَهَكَذَا يُفْعَلُ بِالذَّارِعِ
الْبَصِيرِ إِذَا تَمَرَّدَ نَزَلَ الْغَابِرِينَ أَصَابِعُهُ فَعَلِيهِ أَنْ يَفْعَلَ أَصَابِعَهُ فَيَعْتَمِدُ إِلَى ضَرْبَةٍ ثَلَاثَةً تَقْلِيلًا
عَلَى كُلِّ طَاهِرٍ مَطْلُوعٍ بَضْرِيَّةٍ مِنْ جَنْبِ الْأَشْرِفِ كَالْغَرَابِ وَالْوَسْلِ وَالْعَبْرِ وَكَذَا الْكُفْلِ وَالزَّرْنِخِ
وَأَمَّا الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ فَلَا يَجُوزُ بِهِمَا إِذَا كَانَا مَبْرُكَيْنِ فَإِنْ كَانَا غَيْرَ مَبْرُكَيْنِ فَغَيْرُ مَبْرُكَيْنِ
يَجُوزُ بِهِمَا وَالنَّطْفَةُ وَالشَّعِيرَانِ كَانَا عَلَيْهِمَا غَابِرٌ يَجُوزُ وَلَا يَجُوزُ عَلَى سَكَانٍ كَانَا فِيهِ نَجَاسَةٌ
وَقَدْ نَالُوا أَنْهَا مَعَ أَنَّهُ يَجُوزُ الصَّلَاةُ فِيهِ وَلَا يَجُوزُ بِالرَّهَادِ هَذَا عِنْدَ ابْنِ
حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَعْمَدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ

ترجمہ: یا غیر دینی ناز جنازہ کے لئے تیمم کرے وقت پر اور جس کے فوت ہوئے کے اندیشہ پر تیمم دو سنت نہیں اس لئے کہ ان دونوں کا قائم مقام ہے اور وہ غیر اور قضاء ہیں ایک ضرب ایسی پر ہا نہ مانا، چہرہ پر مس کے لئے ہوا اور ایک ضرب سے دونوں باتوں کا نہیں سمیت مس کرے اور ہمارے (اصناف کے) نزدیک صحت تیمم کے لئے مس شرط نہیں اور فتویٰ اس پر ہے کہ استیجاب دہر پر متعین جزو حصہ تک ہا نہ ہو چنانچہ اثر ہے حتیٰ کہ اگر کچھ حصہ بھی باقی رہ گیا تو اس پر ہا نہ ہو چنانچہ تیمم درست نہ ہوگا اور باتوں کے مس کا بیشترین طریقہ یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کی ٹھوڑی، متعین اور دھلی اور بصرہ و خصر کے سروں سے دائیں ہاتھ کی کبھی تک بھیچے پھر شہادت کی انگلی اور انگوٹھے اور باقی، متعین سے ہاتھ کے اندر دھلی حصہ کا مس کرے اور دھلی طرف سے بائیں ہاتھ کا مس کرے۔ پھر اگر انگلیوں کے اندر غبار نہ ہو چنانچہ انگلیوں کا خلال واجب ہے اور خلال کے لئے تیسری ضرب کی ضرورت ہوگی تاکہ ہر اس چیز سے جائز ہے جو زمین کی جنس سے ہو خلاصی اور ریت اور پتھر اور اسی طرح سرسہ اور پرنال اور سونا اور چاندی وہ دونوں اگر دھسے ہوئے اور دھلی دھلی سے صاف ہو کر تو ان سے تیمم جائز نہیں اور اگر دھسے ہوئے نہ ہوں اور غبار اور ہوں تو ان سے تیمم جائز ہے اور چھپوں اور جو اگر ان دونوں پر غبار ہو تو تیمم جائز ہے اور دھلی ہو کر جہاں پہلے ہا نہ مس کرے اس کا ناز جنازہ اگر کچھ حصہ بھی باقی رہ گیا تو اس پر ہا نہ ہو چنانچہ تیمم جائز ہے اور امام ابو حنیفہ و امام محمد فرماتے ہیں کہ اگر کچھ حصہ بھی باقی رہ گیا تو اس سے تیمم جائز نہیں۔

تشریح و توضیح

اور مسلولہ المنازۃ الخ اس کا عطف نماز عید پر ہے یعنی جب جنازہ آجائے اور ہا نہ پیش ہو کر اگر دھسے ہوئے اور ناز جنازہ فوت ہو جائے تو تحقیق بخیر کی بنا پر اس کے لئے تیمم کرنا جائز ہوگا دینی جنازہ کے لئے کہ اگر اس طرح کا غیر متحقق نہیں ہوتا کہ ناز جنازہ فوت ہو جائے گی بلکہ اس کا احتیاط کیا جاتا ہے اس واسطے اس کے لئے تیمم کرنا ایسے موقع پر جائز نہیں۔

لأنه لو تعذر اس کا حاصل یہ ہے کہ مس کے جنازہ کے لئے اس کے فوت ہوئے کا اندیشہ شرط ہے جس کا کوئی قائم مقام نہ ہو اور دینی جنازہ اور وقت پر نمازیں ان کا قائم مقام ہو جو ہے لہذا یہاں وہ مجزبانہ ہوا دھوئے نظر اصل مس کے دن نماز تیمم اور نماز اس کی قائم مقام ہے تو اصل نہ ملنے کی صورت میں ناز غیر نہیں جائے گی امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ فرض الوقت ظہر ہے مگر تیمم کی وجہ سے اس کے ساتھ کرنے کا امر کیا اور غلطی وغیرہ کا رائج و پسندیدہ قول یہ ہے کہ ظہر اصل ہے اس کا قائم مقام کوئی نہیں لیکن جو فوت ہوئے کی صورت میں اسے قائم مقام کہ لیا جاتا ہے۔

والفصل: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ وقت پر نماز سے مراد وہ فرائض اور واجبات ہیں جن کی قضا کی جاتی ہے اور نہ نماز مسوفہ و مسوفہ اور ناز بھی وقتاً میں کر لیں بھی مقررہ وقت پر اور کیا جاتا ہے۔ حوالہ: صحیح پر ہا نہ دیکھنا کافی ہے مگر اس کے باوجود غلطی کا استعمال اور اثبات کے اعتبار کی بنا پر ہے کہ اگر اکثر احادیث میں نہیں لفظ استعمال ہوا ہے۔ پھر یہ کہ ضرب تیمم کا کہ ہے لہذا اگر دونوں ہاتھ مل جائے

بارہ اور نہ وہاں پہنچے سے قبل حدیث پیش آگیا تو اس ضرب سے رک جائز نہ ہوگا بلکہ دوسری ضرب کی ضرورت ہوگی۔

تسم و جہہ اس میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ "غرب" سے مقصود مس ہے پس اگر مس اس سے بغیر حاصل ہو جائے جیسے کوئی شخص اپنا سر بھری نیت سے غبار کی جگہ میں داخل کرے اگرچہ دیوار سے ٹکرنے کی بناء پر وہ غبار برونمایاں ہوا ہو اور اس غبار میں ہر نیت تک اپنے سر کو حرکت دے تو جائز ہے۔

ولا تسترد یعنی نہ پھرتے ہوئے نہ لے کر تزیب کی شہ یا نہیں کہ پہلے چہرہ کا مس ہو چہ یا نہیں کا جگہ تزیب مسنون ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ خلاف تزیب کسی اگر تہم کی تو بھی ہو جائے گا مگر پھر سنون کے خلاف ہوگا۔ کہ بعد اسے پس سجود کے پہلے دونوں آنکھوں کے اوپر اور ریشہ ریشہ کا مس واجب ہے اگر آنکھیں مس ہونے کی وجہ سے نہ لڑائی اور اس طرح صورت سے اگر ٹکس یا جوٹیاں نہیں ہدایت ہوئے تو بھی وجوہوں کی جگہ کا مس نہیں کرنا تو مس جائز نہ ہوگا۔ اور "سفر" میں ہے کہ انگلیوں میں خال کرنا واجب ہے۔

والا حس۔ مس کا طریقہ زیادہ بہتر ہے کہ اس میں مستقل مٹی سے استعمال سے انہماک نہ آئے اگرچہ زیادہ مس قول کے مطابق مٹی سے متعلق نہ ہوگی۔ لیکن پھر بھی اس سے اقتضاب اولیٰ و بہتر ہے۔

بالوضعی۔ انگلی سے متصل انگلی اور اس سے متصل انگلی ریشہ اور اس سے متصل سب سے چوٹی انگلی غیر کہلاتی ہے۔ مس میں یہ انگلیاں استعمال کی جاتی ہیں۔

فیحتاج۔ یہ حکم امام کوئی روایت کی طرف سے ہے۔ اس کے لئے کہ ان کے نزدیک بلا غبار کے ترک جائز نہیں۔ پس اگر غبار انگلیوں کے درمیان نہ ہو کہ ہوا تو ایک اور ضرب کی ضرورت ہوگی۔ اور امام کوئی علاقہ کے نزدیک غبار ہو چھانا واجب نہیں بلکہ خال مس کافی ہے۔ در مختار وغیرہ میں اس کی طرف سے ہے۔

من جنس افراس۔ یہ فرق بیان کرنے کے لئے ہے کہ جن چیزوں کا شمار زمین کی جنس میں ہے اور کئی اشیاء کا شمار زمین کی جنس میں نہیں ہے۔

زہلوی فرماتے ہیں کہ ہر وہ شے جو آگ میں جل کر رکھ جائے مثلاً درخت کا ٹکڑا اور ہر وہ چیز جو آگ کی پیش سے ٹھکل کر زم ہو جائے مثلاً لہا اور سونا چاندی اور ہر وہ چیز جسے زمین کے ساتھ گندم جو اور سارے بیج ان کا شمار زمین کی جنس میں نہیں اور ان چیزوں پر اگر غبار نہ ہو تو ترک جائز نہ ہوگا۔

و اما عند ابی یوسف فلا يجوز الا بالتراب والاول، وعند الشافعي لا يجوز الا بالتراب ولويه لا يفرق عليه اي على التفرقة فلو كس داراً وحدهم حائطاً او كلاً حنطة فاصاب على وجهه وذره عباره لا يجوز به حتى يمتد له عليه مع قدرته على الصعيد بينة اذا عارضته فالسنة فرض في التيمم فلا يفرق اذا كان به حدثان حدث يوجب الغسل كما في به وحدث

کا قدم کوئی ہے۔ اور امام ابو حنیفہ کا مسئلہ یہ آیت کریمہ "فَتَتِمُّوا صِلَاةَ الْطَيِّبَاتِ" ہے۔ اور وہ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اس سے مراد ارضی ظاہر پاک زمین ہے۔ اور اعلیٰ میں ہے کہ "تَتِمُّوا صِلَاةَ الْطَيِّبَاتِ" اس میں صلیب اور شریعتین قول امام ابو حنیفہ بھی کا ہے۔

دولت فتح۔ جو جبر کے ساتھ عقلی ہے یاہ کل ماحول سے متعلق ہے یعنی اگرچہ پاک قبر ملاحیہ کے بہتہ میں اس پر رحم جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ امام محمد بھی فرماتے ہیں۔ اور امام محمد کی دوسری روایت جو اصل امام ابو حنیفہ کا قول ہے وہ ہے کہ غبار کے بغیر تم جائز نہیں کیونکہ ارشاد درباری ہے "فَأَمَّا صِلَاةُ الْطَيِّبَاتِ" اس لئے کہ فیض تریب۔ اسی کی طرف لوٹ رہی ہے۔ اس کا عقلی ہے کہ اس کا کوئی عقل استعمال ہو اور غبار کے بغیر عقل نہیں رہے اور غبار کی شرعاً نہیں لگتے ان کا مسئلہ اشد تعالیٰ کا یہ قول ہے "فَتَتِمُّوا صِلَاةَ الْطَيِّبَاتِ" اس میں صلیب اور شریعتین کا ہے۔

مع قدرتہ۔ امام ابو حنیفہ نے منقول ہے کہ صلیب پاک کی موجودہ جڑ سے اور اس پر قدرت کی صورت میں غبار سے تم جائز نہیں البتہ عدم قدرت کی شکل میں غبار سے تم کر لینا درست ہو گا۔
قوله اوداعلموا۔ یہاں مراد "قضا کے مقابل میں" "اداعلموا" نہیں اس لئے کہ تم بیت قضا پر کیا بات لانا صحیح ہے۔

خلفہ خالو۔ امام زفر فرماتے ہیں کہ جس طرح وضو میں نیت شرط نہیں۔ اسی طرح تم میں بھی جو اس کا قائم مقام ہے نیت شرط نہیں۔ ورنہ اگر اس میں نیت ضروری ہو تو قائم مقام کی اصل سے نیت لازم آئے گی اس کا جواب یہ ہے کہ اگر نیت بعض اوصاف میں قائم مقام کی اصل سے نیت ثابت ہو تو اس میں صلیب نہیں۔ اور وہ اس جگہ موجود ہے۔ ارشاد درباری "فَتَتِمُّوا صِلَاةَ الْطَيِّبَاتِ" اس پر دلالت کرتا ہے۔ نیت میں تم کے معنی قصد کے ہیں۔ اور اس کی تائید کہ نیت ضروری ہے اس سے پہلے ہے کہ نیت غلبہ پاک کر کے دل نہیں چھو رہی نیت کے ارادہ و قصد کی بنا پر اس کے لئے غلبہ پاک کرنا۔ لہذا اس میں نیت شرط ہے اس کے برعکس بالائی تحقیق کی چاک کرنے کے لئے پہلے ہے۔ پس اس میں نیت کی شرط نہیں۔
یعنی۔ یہاں۔ یعنی۔ سے مراد استصحاب ہے۔

اعلموا۔ یعنی۔ علم کی ظاہری عبارت ہواں اور جانتے صغیر سے حق کی طرف ہے۔ جس کا انکشاف ہے کہ اگر کافر یا رافضی اسلام تم کہے تو وہ صحیح ہو یہاں تک کہ وہ اس شخص کا قائم مقام بنے جس کا یہ نیت قبول اسلام کافر کو حکم کیا جاتا ہے۔ مگر شریعت کے کلام سے واضح ہوتا ہے کہ اس سے مراد ہے کہ کافر کا قائم مقام غلبہ نہیں۔ بلکہ جواز ناز کے سلسلہ میں ناقابل اعتبار ہے۔

فقد۔ واضح رہے کہ عبادت کی دو قسمیں ہیں (۱) مقصودہ (۲) غیر مقصودہ۔ یہاں مقصودہ سے مراد یہ ہے کہ کسی کی حیثیت وہ ابتدائی قرب الی اللہ کے لئے مشروط ہو اور بالظاہر دیگر کردہ کسی اور شخص کی قسم میں

بطریق جمعیست و ادیب شیعہ اور غیر مقصودہ وہ ہے جو اس کے برعکس پورے عبادت مقصودہ اسلام و کعبہ تلواریں اور نماز جنازہ وغیرہ داخل ہیں اور عبادت غیر مقصودہ میں مسجد میں داخلہ اور قرآن شریف پھرنا اور سلام کا جواب اور انکار کا پڑھنا وغیرہ داخل ہیں۔ پھر مقصودہ کی بھی دو قسمیں ہیں (۱) جو طہارت دیکھ کر حاصل کئے بغیر دیا و غلو و غسل ایچہ نہ ہوں مثلاً نماز اور کعبہ تلواریں (۲) جو طہارت کے بغیر بھی منہج ہو جائیں مثلاً سلام معلوم ہو کر قسم صحت نعم کے لئے نیت شمرنا ہے چاہے یہ عبادت مقصودہ کے لئے ہو یا غیر مقصودہ کے لئے۔

نیت شمرنا یعنی پانی کے استعمال سے عاجز ہونے کی صورت میں۔ اگر پانی کے اور قدرت ہو اور کوئی جو بھی حال نہ ہو مثلاً کمر ناز جنازہ فوت ہو جائے گی تو پھر نیت کرنا جائز نہ ہوگا۔

مگر بدلہ یعنی قرآن شریف کو تم کہ جسے جو نماز میں صورت میں درست ہے کہ پانی میں سر نہ ہو لیکن اگر پانی میں سر ہو تو پھر تم کہ جسے جو نماز میں کوئی نہ کسی معصوف کے لئے بھی طہارت شمرنا ہے اور یہاں مسجد میں داخلہ تو وہ تم کہ جسے بھی پانی پر قدم کے باوجود درست ہے کیونکہ داخل مسجد کے لئے طہارت دہا وغیرہ پونا شرط نہیں

و جاز و ضروری ہلکے حتیٰ ان توضع بترتیبہ فاسم جازات علیہ وجہ الوضوء و خلل فی النشاق و رد
 هذا بناء علی مسألة النية فی الوضوء فان توضع بالنية فاسم فالنقل ثابت ایضاً لان نية الكافر
 لقولهم الزهلیة و انما قال بطلانية مبالغه فیهم وضوء الكافر مع النية بالطریق الاولی و یجوز فی
 الوضوء اتفاقاً و قبله خلافاً للنشاق فی فلا یجوز فی الصلوة الا فی الوقت بعد کون هذا بناء علی ما یؤید
 فی اصول الفقه انی المتراب خلف ضروری للماء عند ی وعند ما خلف مطلق فلو انما یجوز طاهر
 نهی عن یجوز التیمم عند ما خلفه و قوله علیہ السلام الترابط ظهور المسلم و نوالی عن جرجم
 یؤید ما قلنا و بعد طلبه من رقی له ما من منعه حتی اذا علی بعد النعم ثم اعطاه یتفق تیمم
 الا ان فلا یجوز ما قد صلی و قبل طلبه جاز خلافاً لهما حکم اذا کون فی الهدایة

ترجمہ اور کافر مانیت کے وضو کرے تو جائز ہے۔ حتیٰ کہ اگر مانیت وضو کرنے کے بعد اسلام قبول کرے اور
 اسی وضو سے نماز پڑھنی جائز ہے۔ امام شافعی کے نزدیک اس وضو سے نماز جائز نہیں۔ اس
 مسئلہ کو بنیاد اس مسئلہ پر ہے کہ وضو (ان کے نزدیک) نیت شمرنا ہے۔ اور اگر کافر نیت کے ساتھ بھی وضو
 کرے پھر مسلمان ہو جائے تب بھی اختلاف ہے کہ کافر کی نیت الہیت نہ ہونے کی بنا پر وضو دیکھا ہے اور
 صحیحاً کا۔ بلکہ۔ کہنا بطور مبالغہ ہے ہذا کافر کا وضو نیت کے ساتھ بدرجہ اولیٰ صحیح ہوگا نیز نماز کے
 وقت میں بالاتفاق صحیح ہوتا ہے اور وقت سے پہلے بھی درست ہے۔ امام شافعی کے نزدیک وقت سے پہلے
 جائز نہیں۔ البتہ ان کے نزدیک انہی وقت درست ہے۔ اختلاف فقہ کے اس اصول پر نہیں ہے کہ ان کے

نزدیک مقرر رہنا پانی کے قمار مقام ہے اور ہمارے احناف اس کے نزدیک مصلحت قائم مقام ہے۔ میں اگر دو برتنوں میں پانی ہو ایک میں پاک اور دوسرے میں ناپاک اور نازخ چمکے اس کو اس کا علم ہو کہ پاک کس میں ہے اور ناپاک کس میں ہے تو ہمارے احناف کے نزدیک اس کے لئے تم کو ناجائز ہے۔ اور امام شافعی وضو کا حکم فرماتے ہیں۔ احناف کی دلیل یہ ارشاد رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ تم مسلمان کے لئے پاک کرنے والی ہے اگرچہ دس برس گزر جائیں اور پانی نہ ملے اس سے ہمارے کہے ہوئے کی تائید ہوتی ہے اور اپنے دینی سے پانی طلب کرنے کے بعد جس کے پاس پانی ہو وہ حق کر دے تو تم جائز ہے حتیٰ کہ اگر خشک کوئے کے بعد وہ نازخ چمکے پھر پانی والا کے پانی دیکھ کر اس کا وضو کرے اسے گناہ گار نہ کہے بلکہ اگر خشک کوئے کے بعد وہ نازخ چمکے پھر پانی مانگے بغیر نہیں وہ تم کو اسے نازخ چمکے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک درست ہو جائے گی اور امام ابو یوسفؒ امام محمدؒ کے نزدیک درست نہ ہوگی۔ یہاں میں اسی طرح بیان کیا گیا ہے۔

تشریح و توضیح

دو دفعہ وضو اگر کافر یا کافر کی میت کے وضو کرے اس کے بعد اگر وہ اسلام میں داخل ہو تو کوثر پانی میں خود پاک کرنے کی صلاحت ہے اور تطہیر میں نیت کی ضرورت نہیں اس لئے اس کا اس وضو سے نازخ چمکا جائز ہے۔ جیسا کہ کافر اگر نکالت کھڑا پاک پیر اور صوفی (اور خواستہ دور کر دے) پھر اگر وہ اسلام میں داخل ہو تو اسی کپڑے میں نازخ چمکا اس کے لئے جائز ہے۔

دھندلہ پیر، خشتاف ہمارے اور امام شافعیؒ کے درمیان اس پر مبنی ہے کہ ان کے نزدیک میت وضو کیلئے نیت شرط ہے لہذا بلا نیت ان کے نزدیک وضو صواب و خواہ وضو کرنے والا مسلمان ہو یا کافر۔ اور احناف کے نزدیک نیت شرط نہیں اور وضو جو محتاج صلوٰۃ ہے بلا نیت بھی معتبر ہے خواہ کافر یا مسلمان میں داخل ہوئے سے پہلے وضو کرے۔

و ان ترندہ یعنی اگر کافر فرض ناز و غیرہ کی نیت سے وضو کرے جو اس کی صحت اسلام کی نشان دہی کرتی ہے تو وہ وضو بھی امام شافعیؒ و لغوی قرار دیتے ہیں۔ کیونکہ کافر میں اور بھی کی عدم اینیت کی بنا پر نیت وضو لغو شمار ہوگی۔
والاعمال بلایۃ الا اس کا حاصل یہ ہے کہ جب وضو بلا نیت صحیح ہے تو نیت کے ساتھ بغیر نیت اولیٰ صحیح ہوئے کا حکم ہوگا۔

اتفاقاً اللہ اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ جب یہ مسئلہ احناف اور شوافع کے درمیان متفق علیہ ہے تو اس کے ذکر کی ضرورت تھی تو اس کا جواب یہ ہے کہ مصنف نے بغرض افادہ اختلافی اور متفقہ مسائل دونوں طرح کے مسائل کو ذکر فرمایا کرتے ہوئے اسے بھی بیان کر دیا۔

خلافاً لہذا امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ان دونوں برتنوں میں متحرکی اور غرض کرے۔ پھر غرض کے بعد جس پانی کے پاک ہوئے کا یقین ہو وہ استعمال کرے اور اس سے وضو کرے۔

الاعتاب الہذا ابو داؤد و ترمذی و دار احمد میں روایت ہے کہ پاک مٹی پاک کرنے والی ہے جب تک کہ پانی میسر

نہ چاہے دس سال کی بچوں نہ گذر جائیں۔

دقیقاً انہی اس کا معاملہ یہ ہے کہ وہ فلسس بس کے پاس یا پانی نہ بگاڑے کسی سے پاس یا پانی تو اس سے مانگ سکتا ہے بشرطیکہ اس کا غالب گمان ہو کہ وہ انکار نہیں کرے گا۔ پھر اگر مانگے ہوئے انکار کر دے تو تم کہو کہ اس کے بعد اگر وہ ناز نہ کرے تو اس سے پہلے پانی دیے تو پانی پر قہر ہو کر جانے کے باعث اس تم سے غارت ہو کر نہیں ہوگی۔ اور اگر وہ ناز نہ کرے تو اس کے بعد وہ اس کی ناز نہ کرے گی اور پانی ملے پر تم باطل ہو گئے۔

وذكر في المبسوط انه لم يطلب منه ومنه لم يجز ان لا للماء مبدون عادة في موضع آخر من المبسوط انه ان كان مع رقيقه ماء فغلبه ان يسأل الاهل قول حسن بن زياد فانه يقول ان سوال اهل وفيه بعض الحرج ونعم بشرع التيمم الا ان دفع الحرج ولا كما يقول ماء طاهر مبدون عادة وليس في مسأل ما يحتاج اليه من ذلك فقد حال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض حوائجهم من غير وفي الزوائد ان انتمتعهم المسافر اذا راى مع رجل ماء كثير او حوضا معلوما وغلب على ظنه انه لا يعطيه او شك في بعضه على حلقه لا يدهم شروع فلا يقطع بالمشرك بغيره ما اذا كان حار المصوة ولم يطلب وتيمم حيث لا يجعل له التفرغ فان القدره وتجعسوا في بعضه وان غلب على ظنه ان يعطيه قطع المصلاة وطلب منه الماء ثم قال في الزوائد فان اذ فرغ من مسلوته لسأله فاعطاه او اعطى بشئ النفل وهو قادر على استانتف المصلاة فاذ انما تمت مسلوته

ترجمہ: اور مسو جائز ہے کہ اگر اس نے پانی مانگے بغیر قہر نہ ہو تو اور دست نہ ہو تو اس نے پانی عادتاً (مگر) ضرورت مند پر غلبہ کیا جاسکتا ہے۔ اور مسو میں دوسری جگہ ہے کہ اگر آپسے ساسنی کے پاس یا پانی موقوف ہو تو اس پر ساسنی سے پانی مانگنا واجب ہے۔ لیکن امام حسن بن زیاد کے قول کے مطابق طلب نہ کرے۔ اس سے مذکورہ فرماتے ہیں سو اب باعث ذلت ہے اور اس میں کچھ حرج نہ تھا ان ہے۔ اور تم دفع حرج کے لئے مشروع ہو گئے۔ اور جو کہتے ہیں کہ مسو کو پانی عموماً غریب کیا جاسکتا ہے اور وہ چیز جس کی ضرورت ہو اس کے مانگنے میں کوئی ذلت نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض ضرورتیں دوسروں سے طلب فرمائی ہیں۔ اور یہاں تک کہ یہ کہہ کرے کہ ناز نہ کرے وہ مسافر کسی شخص کے پاس بحالت ناز نہ کر مقدار میں پانی دیکھے اور غالب گمان اس کا ہو کہ وہ پانی نہیں دے گا یا نہ دے گا شک ہو تو وہ نہ کرے۔ اور اگر پڑھ لے کہ کوئی ناز نہ کرے گا یا ناز نہ کرے جو ابہر انسان کی ضرورت ناز نہ کرے۔ اس کے برعکس اگر وہ ناز نہ کرے یا اور پھر پانی طلب کے بغیر تم کرے جب کہ اسے پانی نہ دینے کی شک نہ ہو۔ پھر تم کہے کہ ناز نہ کرے نہ نہیں کیونکہ قادر ہوئے اور عاجز ہوئے دونوں کے درمیان شک ہے۔ اور اگر غالب گمان ہو کہ وہ پانی دے گا تو ناز نہ کر پانی طلب کرے۔ پھر زیادات میں ہے کہ

اگر غنا سے فخر نہ ہو تو کس کے بعد وہ اپنی مائے اور وہ اپنی دیر سے باقی حیات میں عطا کرے اور وہ اسی سے لیتے ہیں۔
 کا قدر ہو گا نہ وہ اس کے ان کے لئے، اور اس کے لئے دینے سے ان کا دل کی صورت میں اس کی نمانہ ہو گی۔

تشریح و توضیح اہل ذلالت امام حسینؑ کیا دے کر وہیں اپنے رفیق سے اپنی طلب کرنا واجب نہیں کیونکہ دست سوال دراز کرنا واجب اور ذلت سے خالی نہیں۔ خاص طور پر ذی وجاہت کے نزدیک یہ امتداد ذلت و اندھ غیب میں داخل ہے۔ بعد ازاں اس سے پہلو ہنسی کر دوسرا ہے اور جب یہ عوام ہنگامہ کو اس میں توجہ و نقصان کا سامنا ہے اور حکم کا فکرمذہب مروج ہی سے ہے جسے کراشا اور بتانی ہے مساجید اللہ سے دعا ہے کہ اس سرور کو سرور سلطنت کو ہمہ اندھ حکم کا بغیر اپنی طلب کے بھی درست ہو گا۔

وَلَكِنَّهُ أَغْلُظَ إِلَهُ. اس کا حاصل یہ ہے کہ حق کے سامنے اپنی گواہی میں غلطی نہ ہو، نہ جان بوجھ کر اور نہ اس سے بیزاران
ہونے کی ذلت میں نہیں اترتے۔ پھر یہ کہنا کہ مطلق سونے یا مسند ذات و وحدت ہے صحیح نہیں، کیونکہ خود ہی کریم صلی
اللہ علیہ وسلم نے انہیں مفردیات کے مسئلہ میں سوانہ ثابت چنے اور نہ سوانہ کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹکر کر دئی
وجاہت کو نہ ہوگا، بلکہ یہ ہے کہ حق اور ذات کثرت سوال میں ہے اور اس سے اعتبار بہر صورت غلط ہے۔
صحیح یہ ہے کہ قید انتہائی ہے اس نے اگر باری کی نامت محدودیت پر حسب سلیقہ ہی حکم پر قرار دے گا۔ اور اس
موجودین کی قید نہ لگانے سے اس طرف اشارہ ہے کہ یہ موجود حق کی قید نہ لگائی ہو، وہ حادث کے مطابق لگائی ہوگی
اور نہ اگر بخلاف نامت کا فرمایا ہو تب تک اس سے مافی الضمیر کرا جائیگا۔

معاہدہ کیلئے پہنچی، انھوں نے اپنی پوجا پرستوں کے لئے ایک کھانا بچھو کر رکھا، مگر انھوں نے اسے کھانا نہیں کھایا۔

لہذا ہم خود کو جیٹنی یا بیرونی قاعدہ ہونے سے باعث اس کا تہم کر کے غارت پر حسنا بھیج رہا اور یہ تہم کر کے غارت
پڑھنا اس القین پر غالب گمان کی بنا پر ہر کہہ پالی نہیں ملے گا۔

بہتلافی اور اچھے یعنی صرف قادر ہوئے جس شکل کو بنا کر پودہ تکمیل کا دار است نہیں جب تک کہ عدم قدرت و غیر متعلق
و ثابت نہ ہو جائے۔

انعامہ علیہ، یعنی اس امر سے کہ میرا غالب گمان کی بنا پر تو تم پر غلبہ ہو جائے گا، نیز غناء و ترنم کی پائی طلب کرنا واجب ہو گا۔

ذہن کا یہ نتیجہ پائی گا کہ اسے باقیات بطور روح پر و شہود جس کے لئے کہ پڑا، اس کے لئے یہ بات وہ نہ کر دے جسے اصل یعنی اس کے مطابق جو اس کی قیمت پر کوئی قیمت پر نہ پائی تھا کہ اسے اس طرح سے کر جس قیمت سے معمولی افراد کے ساتھ دے یہ بھی معاف نہیں کیونکہ ان کے مقابلہ میں کوئی اتنا قوت سے اس کے برعکس ہوگا وہ جن فاضل اور غیر معمولی افراد قیمت کے ساتھ دیا ہو تو اس پر پڑا واجب نہیں ہوگا کہ اس کے ہی مانہ کر دے اس لئے کہ یہی اس پر واجب ہے کہ پائی خرید کر دھوکے اور فرمانہ تم سے پڑھ چکا ہے اسے اس پر پڑا ہے۔

میرا کہ غلاب ہوگا کہ اس کا گناہ غلاب سے برکتیں تھری دھو کر کے بعد مست قبلہ میں کر کے نماز پڑھنا
کا مسئلہ ہے کہ اگر اس وقت قبلہ ادا نہ ہو تو دست تھری ہی ہوگا۔ اور اس حکم کے جائز اور ناجائز ہونے
کا حکم قدرت علی الارواح پر ہے یہاں آسانی کے پیش نظر غلاب و وول کا قائم مقام ہوگا۔ اور اس کے
مکلفات متعلق ہو رہا ہے جو جاسے پرخن غلاب و وول کا قائم مقام نہیں رہے گا۔

تشریح و توضیح
وَلَمْ يَكُنْ لَكَ بِيَدِهِ سُلْطَانٌ عَلَيْهِمْ سَافَهُمْ يَوْمَ تَكُونُ فِي هَاغٍ مِّنْ مَا تُكَذِّبُ
وہ انکار کے بعد بطور پیر یا حق میں سے کربانی دے ہی کیوں نہ دے۔

اور غلاب یعنی پانی دینے نہ دینے کے بارے میں شک ہو تو اگر کسی پانی کا دھواں ہو گیا ہے اور
خواجہ سے متعلق سوال کر لیں میں کوئی حرج نہیں پس اس کے اوپر سوال کرنا لازم ہے تاکہ خواجہ سے غلاب و وول
علی الارواح و وول پر جاسے اور انکار کی صورت میں حکم سے اندہانی کی شکل میں دھواں کے غلاب سے
اور اگر دینے کا غلاب ہو تو حکم غلاب ہے۔ لیکن اگر نہ دینے کا غلاب گناہ ہے تو اس کا سوال کرنا واجب
ہے یا بغیر غلاب کے حکم کرنا درست ہے۔ پس مناسب ہے کہ اس صورت میں حکم کرنا درست ہے۔ وغیرہ میں
جو اہل جہان منقول ہے کہ نام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

وہی مسئلہ یعنی یہ صورت مسئلہ متن میں بیان کی گئی ہے۔
مذکورہ آیت یعنی وہ نماز جو تم سے پڑھ چکا ہے قدرتی اس کے غلاب ہو کر یا پانی ہو جائے گی یہ کوئی حرج
اس کے غلاب سے واقع ہو اگر سوال نہیں کیا۔

فَلَمْ يَكُنْ لَكَ بِيَدِهِ سُلْطَانٌ عَلَيْهِمْ سَافَهُمْ يَوْمَ تَكُونُ فِي هَاغٍ مِّنْ مَا تُكَذِّبُ
بغلاف ساء لا تقوی یعنی اگر نماز پڑھنے والے پر جہت قبلہ مستحب ہو جائے اور ایک جہت قبلہ متعین ہو
اور نماز پڑھنے سے پھر نماز سے ناراض ہو کر معلوم ہو کہ تیسرے دوسری جہت میں ہے، تو نماز اس صورت میں پوری
ہوگئی اور غلاب کی غلاب کا ہر کوئی پر نماز کا اعادہ واجب نہیں۔
حاصل جواب یہ ہے کہ ایسے شخص کے حق میں جس پر قبلہ مستحب ہو جائے اس کی جہت تھری کو جہت قبلہ قرار دینا

وَيَسْلِي بِهِ مَا شَاءَ مِنْ فَرْشٍ وَنَقْلٍ غَلَا فَاَلْشَّافِي وَيَقْضِي الْوُضُوءَ وَتَدْرُكُ الْهَلَاكَ
طهراً حتى اذا قُدِرَ عَلَى الْمَاءِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ ثُمَّ عَدَّ مَاءَ اَدَاتِهِ وَنَمَّا تِلْكَ كَافٍ لَطَهْرِهِ حَتَّى
اِذَا غَسَلَ الْجَنْبَ وَالْمِرْمِصَ الْمَاءَ لِمَعَةِ طَهْرِهِ وَتِلْكَ الْمَاءُ وَاحِدَةٌ حَتَّى يَرُوحَ الْوُضُوءَ
فَيَتِمُّ لَهَا ثَمَرٌ وَحَدٌّ مِنَ الْمَاءِ مَا يَكْفِيهِمَا بَطْلُ تِمْمِهِ فِي حَرْفٍ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَانْ لَمْ يَكْفِ
لَا تَمْرُهَا الْوُضُوءَ حَقُّهُ وَانْ كُنِيَ لَهَا حَتَّى يَجْعَلَهُ غَسْلَهُ وَيَتِمُّ فِي حَقِّ الْوُضُوءِ وَانْ كُنِيَ لَهَا
وَاحِدٌ مِنْهُمَا مِنْ غَسْلِ الْمَعَةِ لَانِ الْجَنَابَةَ اَغْلَا فَاِذَا غَسَلَ الْمَعَةَ هَلْ يَجِدُ التَّيَمُّمَ

فقیہ روایتان دان تیسٹھ اول شہ بنسل للہمۃ فی احادیۃ التیسر من دایمان ایضا اور حدیث
الی الحدیث تنقص تیسہ فی حق الہمۃ باقتضای الروایتین ہذا اذا تیسٹھ للحدیثین تیسٹھ
واحد الہمۃ ذل تیسٹھ للحدیثین تھا احدیث فتنیسٹھ للحدیث شہ درجہ المادہ فکذا فی اربعہ العن کورۃ

ترجمہ اور ایک تہم سے فرض و نقل یعنی چاہے پڑے۔ امام شافعی کے نزدیک ایک تہم سے دو فرضوں میں
پڑھنا جائز نہیں اسی طریقہ سے ان کے نزدیک صرف دو نقل ایک تہم سے پڑھنا جائز ہے جو اس
فرض کی حیثیت میں ہو اور جس چیز سے وہ تہم ہے اس سے تہم ہو ٹوٹ جائے تو ذرا اس کے پانی پر گرا دھرتے
سے بھی وضو ٹوٹ جائے گا جو اس کی پل رت و پاکی کے لئے کافی ہو جاتی کر اگر اسے پانی پر قدرت حاصل ہو گئی ہو
تو وضو کے لئے کافی ہو اور پھر وضو کرے اس کے بعد اتنا پانی پانی نہ نہ پڑے تو پھر نہ ٹوٹ جائے کی وجہ سے اگر فرض
تہم کرے گا۔ اور یہ کہ اس کے پانی سے تہم ٹوٹ چکا ہے جو اس کی جہالت کے لئے کافی ہو تو اگر جہالت پانی کے
غسل کی ضرورت ہو یا نہیں اس کی پینہ سوچنی رہ جائے اور پانی تہم ہو گیا اور اسے ایسا حدیث نہیں آئے جس
سے وضو واجب ہو پھر اگر وہ غسل اور وضو دونوں کے لئے پانی نہ پڑے کی وجہ سے اگر تہم کرے۔ اس کے بعد
اتنا پانی میسر ہو جائے جس سے کوئی چیز تہم ہو سکے اور وضو بھی کر سکے اور وضو اور حدیث
اگر تہم واجب غسل اور دونوں کے حق میں اس کا تہم ہو تو کالعدم قرار دیا جائے گا اور اگر دونوں میں سے کسی ایک
کے لئے نا کافی ہو تو تہم دونوں کے حق میں برقرار رہے گا اور اگر تہم بھی طور پر دونوں میں سے ایک کے لئے کافی
ہو تو جس کے لئے کافی ہو اسے دھو لے گا اور دوسرے کے حق میں تہم باقی رہے گا۔ اور اگر اتنا پانی ہو کہ اس سے
محض وضو کر سکتا ہو یا نہ دھو سکتا ہو تو پینہ دھو لینی چاہیے کیونکہ تہم نہ پانی کی جس میں فہم کی ضرورت ہو چھٹی ہوئی
ہے پھر سوچنی چیز دھو لے کے بعد کیا صرف کے تہم کا اعادہ کیا جائے گا۔ اس بار سے میں دورہ نہیں میں۔ اور اگر
اول تہم کرے پھر کوئی چیز دھو لے تو تہم کے اعادہ میں بھی دوسری روایات ہیں مگر وہ پہلے وضو کے توجہ سے
کے حق میں دونوں روایتوں کی رو سے اس کا تہم ٹوٹ جائے گا۔ یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ حدیث
اصغر اور حدیث بکر کے لئے ایک ہی تہم کرے۔ لیکن اگر جنابیت کے لئے تہم کرے پھر وضو کے واسطے کرے اس کے
بعد اسے اتنا پانی ہو جائے کہ دونوں کے واسطے کافی ہو تو دونوں تہم ٹوٹ جائیں گے۔ اور اگر ایک کے واسطے
بھی کافی ہو تو کوئی تہم نہیں آئے گا۔ ان صورتوں میں وہی حکم ہے جو دہر ذکر کیا جا چکا۔

تشریح و توضیح خلافاً للشافعی امام شافعی کے نزدیک واجب ہے کہ فرض کے لئے وضو اور نہا
تہم کیا جائے ایک ہی تہم سے دو فرض پڑھنا ان کے نزدیک جائز نہیں اسی طریقہ سے ان کے
میں بھی یہ تفصیل ہے کہ صرف وہ تفصیل ایک فرض کے ساتھ ایک تہم سے پڑھنا جائز نہیں جو اس کے تابع ہوں۔
نافع الموسویٰ کیونکہ تہم وضو کا تہم مقام ہے تو اصل کا حکم ہے وہی اس کے قائم مقام اور نائب کا ہو گا

اور جن چیزوں سے وہ غلوٹ جاتا ہے ان سے تم سے بھی ٹوٹ جانے کا حکم ہوگا۔

دقتۃ الہ: یہاں قدرت سے مراد قدرت شریعہ ہے۔ اس مقدمے کو پانی نکل گیا جو بطور غضب الیادہ یا وہ پانی جو لپٹا ہوا اس کے ساتھ اس کا استعمال جائز نہیں۔ لہذا تم بھی اس پانی کی وجہ سے نہیں ٹوٹے گا۔
کافی الہ: اس کے اطلاق میں اس طرف اشارہ ہے کہ ادنیٰ لحاظ سے اعتبار ہوگا لیس اگر پانی لپٹ جائے اور اس سے ہر عضو کو مرتبہ یا کچھ میں مرتبہ دھویا اور غلط اس دو دینی میں مرتبہ دھوئے کی وجہ سے ایک یا دو نہ دھو سکا اور اس کے لئے پانی کم رہ گیا تو رائج قول کے مطابق تم ٹوٹ جائے گا کیونکہ اگر کچھ مرتبہ دھوئے ہر اعتبار کرتا تو پانی سارے اعضاء کے لئے کافی ہو جاتا۔

لعمدۃ یعنی سوکھا رہ جائے والا حصہ خواہ جسم کا کوئی سا بھی حصہ ہو رہی ہے چھوٹی قید تو یہ اس وجہ سے لگا دی گئی کہ غلوٹ سے موقعہ پر پشت کا حصہ سوکھا رہ جاتا ہے اور اس کے ٹکرنے سے بے نسبتاً زیادہ اہتمام کرنا پڑتا ہے۔

بطل یمعہ: کیونکہ اس صورت میں قدرت علی الامار الکافی ظاہر ہوگئی اور پانی پھر نہ لپٹتا تو قید تم سے ہے۔
والہ لیسۃ الہ: کیونکہ اس صورت میں امتیاز پانی میں شریعی ہو جس پر قدرت علی الامار الکافی جو غلوٹ اس سے تم پر دستور برقرار ہے گا۔

غسلہ: میں غرا تا پانی پر کو وضو سے کافی ہو جائے اور اعضاء دھو کر حل نہیں تو وضو کرے اور اگر صرف سوکھا حصہ دھل سکے تو وہی دھوے۔

فاذا غسل الہ یعنی سوکے حصہ کو پانی سے دھوئے کے بعد کیا حدیث اصغر او ضو کو واجب کرنے والا حدیث کے لئے ازہر تو تم کیا جائے گا تو اس بارے میں دو رائے ہیں۔ ایک کی زد سے اعادہ نہیں کیا جائے گا۔ یہ امام ابو یوسفؒ کا قول ہے۔ اور ان کے نزدیک عدم اعادہ کا حکم عدم قدرت علی الامار الکافی رافع الحدیث کی بنیاد پر ہے۔ لہذا تم یہاں ٹوٹے گا۔

اور دوسری روایت کی زد سے تم کا اعادہ ہوگا۔ یہ امام محمدؒ کا قول ہے اور یہ اس بنیاد پر ہے کہ اس کی اتنے پانی پر قدرت ثابت ہوگا جو ہمارے لئے کافی ہے۔ دومت بقاء سے "شرعاً زیادات" میں تصریح کی ہے کہ امام محمدؒ کا قول زیادہ صحیح ہے۔

حالتیہ مدار یعنی حدیث اصغر کے لئے تم کو یہ گمان کرے کہ وہ اتنے پانی پر قادر ہو گیا جو وضو کے لئے کافی ہو سکے تو اس کا تم باطل ہو گیا۔

دوایان: امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تم کا اعادہ نہیں کرے گا اور امام محمدؒ کے نزدیک قدرت علی الامار الکافی للوضو کی بنیاد پر پھر تم ٹوٹ جائے گا۔ پھر خشک حصہ کے دھوئے کو مقدم کرے کہ اب پانی کے دھوئے کے لئے ناکافی رہنے کی وجہ سے جو بجز اعادہ تم کا حکم ہوگا۔

وان یتیمہ للجماعة ثم احده من اوله و یتیمہ للعدد فان لوجد الماء فان كفى للمعة والوضوء
 فظاهر وان لم يكتف لتحد لا ينتقض بجمعه فيستعمل الماء في المعة لتقليل الجماعة و یتیمہ
 للعدد وان كفى للمعة لا للوضوء انتقض بجمعه ويسفل للمعة و یتیمہ للعدد وان كفى للوضوء
 لا للمعة فيجمعه باقی وعليه الوضوء وان كفى لكل واحد منفردا يصرفه الى المعة و یتیمہ للعدد
 فان تروضا به جازر و یتیمہ للعدد و لو لم يتروضا به ولكن بدأ بال یتیمہ للعدد ثم خصه فدان
 للمعة هل يبعد التیمہ ام لا ففي رواية الزیادات یبعد وفي رواية الاصل لا ثم انما یست
 القدرة اذا لم یکن معروفا الى جهة اعم حتى اذا كان على بدله او ثوبه نجاسة يصرفه الى
 النجاسة ثم انما لا یست بطریق الباحث بطریق التعلیل فان تالی صاحب الماء لجماعة
 من التیمہ یست یترضا بهذا الماء انما یست على الافراد الماء وكفى لكل واحد منفردا یست
 یتیمہ كل واحد داخل ان تروضا به واحد یست و یست بجمعه لثبوت القدرة لكل واحد على
 الافراد اما اذا قال هذا الماء لكرد قسموا لا ينتقض بجمعه

ترجمہ

اگر نماز پڑھنے والا جنابت کے واسطے تمیز کرے پھر حدث پیش آجائے اور وضو ٹوٹ جائے اور
 اس سے حدث کے واسطے تمیز نہ کیا ہو کہ پانی میں جاسے پس اگر نہ خشک حصہ دھوے اور وضو ٹوٹا
 کے واسطے پانی پھر تو اس کا حکم ظاہر ہے اور اگر دونوں میں سے کسی ایک کے لئے بھی کافی نہ ہو تو اس کا جنابت
 کے واسطے کیا ہو تم نہیں کہے گا اور پانی خشک حصہ پر جنابت کم کرنے کی خاطر استعمال کرے گا اور شہ
 کے واسطے تم کہے گا اور اگر وہ پانی خشک رہے ہوئے حصہ کے لئے کافی اور صبر کرے گا کانی پھر تو اس
 کا جنابت کے لئے کیا ہو تم کہے گا اور حدث اور وضو ٹوٹ جانے کے باعث اگر نہ کرے گا اور اگر نہ کرے
 واسطے اور خشک رہے ہوئے حصہ پر نہ کرے گا کانی پھر تو اس کا جنابت کے لئے کیا ہو تم کہے گا اور اگر نہ کرے
 اور اس پر وضو کرنا واجب ہو گا اور اگر پانی دونوں میں سے صرف ایک کے لئے کافی ہو سکتا ہو تو وہ خشک شدہ
 حصہ برن کے لئے استعمال کرے گا اور حدث کے واسطے تم کہے گا لیکن اگر وہ اس سے وضو کرے تو جائز
 ہے اور اس صورت میں وہ از میر نہ تم کہے گا اور اگر وہ وضو نہ کرے لیکن حدث کی وجہ سے کہنے واسطے تم
 سے ابتدا کرے پھر پانی خشک شدہ حصہ پر صرف کرے تو کیا وہ تم دوبارہ کرے گا یا نہیں؟ تو زیادات
 کی روایت میں ہے کہ وہ اعادہ کرے گا اور اصل میں روایت میں ہے کہ اعادہ نہیں کرے گا پھر اس کی قدر
 علی انار کا کافی اس صورت میں ثابت ہوگی جب کہ پانی اجماعیت اور مقام یعنی جنابت کے کسب سے دور کرنے
 کے لئے استعمال نہ کیا جائے پھر حدث بطریق اجماع ثابت ہوگی اور بطریق تلیک پس اگر پانی کا دنگ تیمہ
 کرے وہی ایک جماعت (متحدہ افراد) سے کہے کہ انفرادی طور پر تم سے جو چاہے اس پانی سے وضو کرے

تشریح و توضیح

یہ پانی مفرد طور پر ایک ہی کے لئے کافی ہو تو سب کا تم ٹوٹ جائے گا۔ پھر جب ایک شخص وضو کرے تو پانی اس کے لئے کافی ہو تو سب کا تم ٹوٹ جائے گا۔ پھر جب ایک شخص وضو کرے تو پانی اس کے لئے کافی ہو تو سب کا تم ٹوٹ جائے گا۔ پھر جب ایک شخص وضو کرے تو پانی اس کے لئے کافی ہو تو سب کا تم ٹوٹ جائے گا۔

فیستعمل پانی کے استعمال کا حکم علی سبیل الوجوب نہیں بلکہ علی سبیل التلاذیم ہے کہ اگر ایسا کر لیا جائے تو بہتر و افضل ہے۔ شارح اس سے کہتا ہے کہ اس کی طرف اشارہ فرما چکے ہیں۔
انتقص و عدم کی صورت میں پانی کی قدرت حاصل ہوگئی کہ اس سے سوکھا رہا پودا حصہ بدن دھویا جائے اس لئے بھی جنابت اس کا تم ٹوٹ جائے گا۔

ولکن عندنا تسخیر یعنی یہ خیال کرتے ہوئے کہ تم سے آغاز کیا کہ پانی خشک شدہ حصہ پر صرف کرنے کی صورت میں گویا جن حدیث معدوم ہو جائے گا۔
شعاع الیساں پر قدرت سے مراد اسے پانی پر قادر ہونا ہے جو طہارت کے لئے کافی ہو سکے اور شرعاً مستحب ہے یہ ہے کہ پانی جس پر واجب العرف نہ ہو مثلاً بدن یا پیر سے پر سے بچا سب حقیقہ کا دارالہ ایسی نجاست جس کا تعدد و اولیٰ لہ ناز میں مانا ہو۔ اگر ایسا ہو تو اس پانی کا ہونا نہ ہونے کے درجہ میں ہے اور اس کے پڑنے سے بھی تم جائز ہے۔

نجاست یعنی ایسی نجاست جس کے پڑنے سے نماز نہ ہو سکے اور بقدر شخص سے طہری ہوئی ہو۔
بطریق التیاض و بطریق التعلیق الیٰ یعنی پانی پر قادر ہونا تاکہ پڑے پر ہی منحصر و موقوف نہیں بلکہ قدرت علی الماء بطریق ایامت بھی ہوئی ہے۔
منفرد اگر پانی اتنا ہو کہ ان میں سے ہر ایک کے لئے کافی ہو سکے تو بعد از ان ہر ایک کا تم ٹوٹ جائے گا۔ حکم ہوگا۔

نبوت الیٰ یعنی نواب طریق ایامت ہی مگر ان میں سے ہر ایک کے لئے قدرت علی الامتیات ہوگئی جو تم ٹوٹ جائے کے لئے کافی ہے نیز ایسی ہی علت انما وہ تم کی ہوگئی کہ ایک کے وضو کرنے کے بعد جب پانی باقی نہ رہا تو اوروں کے لئے بجز ثنابت ہو گیا اور نجاست وضو کے ان کے واسطے از سر نو تم کا حکم ہوا۔

واما اذا قال هذا الماء لکم و قبضوا لا ینتقض یمسحوا ما عندھا فکلن حبة المصلح غیر الملتقی علی سبیل الاشتراک فیملش کل واحد مقدراً لا ینکفیه و اما عندنا فی حلیفۃ فالاصح انہ یبقی علی ملک الراحہ و لہ و یشیت الاباحۃ لانه لما بطلت الہیۃ بطل مافی ضمنھا من الاباحۃ فیما ان اباہوا و احدا بمعینہ ینتقض یمسحوا عندھا لکن عندنا لانا لما لم یملکوا ولا یمسحوا

اباحتھو لہذا یہ کہ حق ادا کرنا مسلمان شہزادوں کا فرائض ہے اور اس کے بعد صلوات اللہ علیہ
 جنہوں نے صلوات اللہ علیہ لایا اور اسی کے لئے صلوات اللہ علیہ آخر الوقت صلوات اللہ علیہ
 فی اول الوقت صلوات اللہ علیہ اور وقت باقی کے لئے صلوات اللہ علیہ واجب ہے۔ صلوات اللہ علیہ
 قریباً وازلاً فلا غلو فی مقدار صلوات اللہ علیہ ذرا علی اربع ما شاء وعن ابی یوسف اذہ الا کان
 الصلوات جیست او غلب علیہ وتوضاً قد غلب القافلہ وتغیب عن بعض کان بعد اجازت
 لہ التیسم قال صاحب المعیذ ہذا احسن ہذا ابو یوسف مسافر فی رحلہ وصلی میتہما
 شہرہ کو کہ فی الوقت لم یعد الا عند ابی یوسف وانما خلاف فیما اذا اوضعه بنفسہ اور
 وضعہ غیرہ یا مریکہ اور اوضعه غیرہ وہو لا یحکم فقد قیل یعجز لہ التیسم اتفاق اور
 قیل الخلاف فی الوجہین کذا فی الہدایۃ

ترجمہ اور اگر پانی کا مالک کہے یہ پانی تم سب کے واسطے ہے اور وہ سب لوگ پانی کے لئے اس توان کے
 متمتعین تو نہیں گے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک مشترک پانی کے ہر سے ملکیت علی
 سبیل الاشتراک ثابت ہوتی ہے جس میں اس سے ہر ایک پانی کی کافی مقدار کا مالک ہو اور امام ابو حنیفہ
 کے نزدیک صحیح ہے کہ یہ سب کے واسطے کی ملک میں ہر سب پانی سب کے اور ان لوگوں کے لئے جو از ثابت ہر ایک
 اس لئے کہ میرے باطل ہو سکتی صورت میں اس کے تحت ضمنی اہمیت کی باطل ہوگی۔ پھر اگر وہ لوگ جن کے
 لئے مالک سب پانی جاری کر دیا متعین طور پر ایک شخص کو اجازت دینے کو امام ابو یوسف امام محمد کے نزدیک
 اس شخص کا متمتع ٹوٹ جائے گا۔ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک نہیں ٹوٹے گا۔ اس لئے کہ مشترک یہ ہے کہ جب
 ان لوگوں کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی تو ان کا کسی کے لئے مباح کرنا نہیں صحیح ہو اور متمتع ہر سے اسلام کو میرے
 سے تم نہیں ڈرنا۔ حق اگر فہم دہا شد کوئی مسلمان متمتع ہو جائے اس کے بعد دوبارہ دائرۃ اسلام میں داخل
 ہو تو اسی سابق متمتع سے اس کی غار صحیح ہو جائے گی۔ اور وہ شخص جسے پانی کے لئے تعلق ہو اس کے لئے نماز کا آخر
 وقت تک مؤخر کرنا مستحب ہے۔ پس اگر غار کے اول وقت میں تم کہے نماز پڑھ لی پھر بعد میں وقت پانی لیا
 تو نماز کا عہد نہیں کرے گا۔ اور تین سو گز سے چار سو گز کی مسافت تک پانی طلب کرنا دائرۃ اسلام واجب ہے۔
 بشرطیکہ پانی کے قریب ہو سہ لگمان (غالب) ہو درود واجب نہیں۔ غلو تین سو گز سے چار سو گز تک کی مسافت
 کو کہتے ہیں۔ امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ اگر پانی اتنی دوری پر ہو کہ اگر وہاں تک جا کر دھو کرے تو کانٹا لے لیا
 یا اس کی ننگا سے اوجھل ہو جائے گا تو یہ پانی بغیر کچھ پر شمار ہوگا اور اس کے لئے تیمم کرنا جائز ہوگا۔ امام ابو یوسف
 فرماتے ہیں کہ یہ قول بہت عمدہ ہے۔ اگر مسافر اپنے کھانا میں پانی بھول جائے اور وہ تیمم کر کے نماز پڑھ لے اس
 کے بعد اندرون وقت نماز ادا ہو جائے تو نماز کا عہد نہیں کرے گا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک عہد کرے گا

ہر اختلاف اس صورت میں ہے کہ اس سے پلٹا اپنے کادہ میں خود رکھا ہو یا دوسرے سے اس کے حکم سے لٹکا ہو
لیکن اگر کسی دوسرے سے رکھا ہو اور اسے خبر نہ ہو تو بعض جگہ ہیں کہ اس صورت میں بالاتفاق اس کے لئے
تیم جائز ہے اور بعض کے نزدیک اس صورت میں بھی اختلاف ہے۔ ہر ایک میں اسی طرح ہے۔

تقسیم کے دو طرح **دفعہ** اول یعنی تم کرنے والے اس پانی پر قابض ہو جائے کہ قید اس وجہ سے لگائی کہ ہمارے
نزدیکی قبضہ کے بغیر مفید ملک نہیں ہوتا۔ اس کی تفصیل کتاب البیہ میں موجود ہے۔

واللہ اعلم۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ مشترک ہے اگر ایسی چیز کا جو کہ وہ تقسیم ہو کر مفید نہ ہو جیسے چھوٹا
مکان وغیرہ تو یہ مشترک ہے بلکہ اتفاق جائز ہے اور اگر تقسیم ہو کر قابلِ بخرار ہو تو مشترک ہے بلکہ نافذ ہو کر
ہر ایک نام الیٰ حدیث میں فرماتے ہیں۔ اور امام ابو حنیفہؒ دو نام ملنے سے نزدیک ہو بھی نافذ اور مفید الملک ہو گا۔
خلاصہ۔ اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ اس کے اندر اختلاف ہے۔

حصہ میں یوسف سے منقول ہے کہ مشترک ہے ہر قاسد ہے اور قبضہ کی صورت میں یہ مفید ملک ہو جائے
بعض مشائخ فقہاء کا خیال یہ ہے کہ اگر ظاہر روایت یہ ہے کہ مفید ملک نہیں ہوتا کہ اس میں تقریب
کا نفاذ نہیں ہوتا۔ محاذی خبر یہ اور محاذی حاکم یہی اسی طرح ہے۔

دفعہ دوم یعنی تم کرنے والے کے ارادہ سے تم نہیں لے گا۔ نیز جب مسلمان تیم کرے پھر مرد ہو جائے
اس کے بعد دوبارہ اسلام قبول کرے اور اس دوران میں تم کر کے توڑنے والی اور کوئی چیز پیش نہ آئی تو اس کا
تیم بہ طور برقرار رہے گا اور اگر تم سے نماز پڑھتی ہوگی اس میں امام زفرؒ کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں
کہ ارادہ کے حائل ہونے کی وجہ سے بحالت اسلام کیا ہوا تم ٹوٹ جائے گا کیونکہ کفر تم کے مٹانی ہے۔ اس کا
جواب یہ ہے کہ تم اس کے ظاہر ہونے اور ناقض تیم کوئی چیز پیش نہ آنے کی وجہ سے پھر اور کفر کا حائل نہ ہوگا
سے مٹانی نہیں۔ جیسے ہا و غیر شخص کے درمیان کفر حائل ہو جائے تو حاصل شدہ مہارت باطل نہیں ہوگی۔

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ آیات اور احادیث سے یہ ثابت ہے کہ ارادہ اگر وجہ سے عمل مبتدئ ہو جاتا ہے تو مرد
کا تم اور وہ کس طرح برقرار رہے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اعمال کا ثواب ارادہ کی وجہ سے باقی نہیں رہتا
اور جہاں ہو جاتا ہے۔ وہ صف مہارت وغیرہ فرائض میں ہو جاتا ہے۔

لا یتوب علیہ المصلوۃ۔ ابو داؤد اور مسند حاکم میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ شخص
سفر کے لئے نکلے اور نماز کا وقت ایسی حالت میں آ گیا کہ ان کے پاس پانی نہیں تھا تو وہ وضو سے تیم کر کے نماز پڑھ
لی پھر اندرونِ وقت پانی مل گیا تو ایک شخص نے نماز کا اعادہ کیا اور دوسرے نے نہیں کیا۔ اس کے بعد دلائل
سے خدمتِ نبویؐ میں حاضر ہو کر یہ مادۂ قدس عرض کیا۔ آنسو برمی اللہ علیہ وسلم نے اعادہ نہ کرنے والے شخص کے
بابوسہ میں فرمایا اس نے سنت کو پایا اور اس کی نماز اس کے لئے کافی ہو گئی اور اعادہ کرنے والے سے فرمایا کہ
تم دہرے اجر کے مستحق ہو گئے۔

وقت۔ اس کی تفصیل بحر و جزیرہ میں ہے کہ اگر پانی موجود نہ ہو اور نہ صورت کرباوی میں پیش آئے تو پانی کی جستجو و طلب بالاتفاق واجب ہے۔ کیونکہ کرباوی میں پانی کی افرا تا اس سے پاسے جانے کی نشان دہی کرتی ہے لیکن جستجو ضروری ہے تاکہ نہ ملنا اور عدم قدرت علی التلاذی ہر ہو جائے۔ اور اگر یہ معاملہ جنگل میں پیش آئے اور قریب میں پانی ملنے کا گمان نہ ہو تو طلب واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔

اور اگر پانی کے قریب ہونے کا گمان ہو تو اس پر طلب واجب ہے۔ پس اگر قریب کے گمان سے باوجود کچھ کمرے خارجہ سے پھر جستجو کرے اور پانی نہ ملے تو امام ابو حنیفہؒ و امام مالکؒ کے نزدیک اس پر حکم کا اعادہ واجب ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک احادہ واجب نہیں۔ سراج الہدیٰ میں اسی طرح بیان کیا ہے۔

حذرا کہ اگر اس میں رقی اور دلج حرج کا پہنچنا یا پانی ہے۔ مسافر کا ہنگاموں میں قافلہ سے بچنا یا باعد حرج و خوف ہوتا ہے۔ خاص طور پر کمرہ دونوں کے لئے یہ صورت حال انتہائی اذیت ناک سمجھائی ہے۔

دونوں میں۔ نسیان اور بھول کی قید خصوصیت سے اس واسطے لگائی کہ اگر پانی سے قنیم کا جانے کا گمان یا شک ہو اور حکم کر کے ناز پڑھ لے پھر پانی ملی جائے تو "سراج الہدیٰ" میں ہے کہ بالاتفاق سب کے نزدیک اس پر احادہ واجب ہے۔

مسئلہ یہ قید اتفاق ہے۔ اس کے کو قنیم کا حکم بھی پکا ہے۔ قنماوی کا معنی خاں میں اس کی صراحت ہے و حذرا۔ اس سے مراد وہ جگہ ہے جہاں پر عادتاً اور عموماً پانی رکھا جاتا ہے۔ فی الوقت۔ یہ حکم تو اس صورت میں ہے کہ قنما پڑھ چکا ہو لیکن اگر ناز کے پڑھنے کے دوران یا دو جانے تو اس کو توڑ دینا اور وضو کر کے ناز پڑھنا غلط ہے۔ "سراج الہدیٰ" میں اس کی صراحت ہے۔

الا عند ابی یوسف یعنی امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بھول کی صورت میں بھی اس پر احادہ واجب ہے۔ کیونکہ پانی اس کے پکارہ میں موجود ہے اور قدرت علی التلاذی ثابت ہے۔ لہذا اس صورت میں نسیان غیر مستحب ہو گا۔

و يجب ان يعطوا المانع عن الوضوء اذا كان من جهة العباد كما سير جمعه الكفار عن الوضوء او معبر من في السبيل والذي قيل له ان توحأنت فتلذت فيجوز له اليمع لكن اذا زال المنع ينفى ان يعيد الوضوء كذا في المذ حيدو!

ترجمہ اور اس بات سے آگاہ ہونا بھی ضروری ہے کہ اگر وضو میں رکاوٹ لاگوں کی طرف سے ہو مثلاً کوئی شخص کا فرد کی قید میں ہو اور وہ اسے وضو کرنے سے روکے یا قید خانہ میں قید ہو (اور پانی نہ ملے) اور وہ شخص جس سے کہا جائے کہ اگر تو وضو کیا تو تم کو موت کے گھاٹ اتار دوں گا تو اس کے لئے تم جائز ہے لیکن رکاوٹ دور ہونے پر اس کے لئے وضو کر کے نماز کا اتنا نامستحب ہے۔ ذخیرہ میں اسی طرح ہے۔

تشریح و توضیح

و جب انی دھلم یعنی تم کو سارے کرسے ڈالنا نہ کسی من چیتہ اللہ جو تا خطا باری اور سر دی اتر کشکی کا اندیشہ وغیرہ۔

ان عقائد میں سے کسی حد سے لائق ہونے کی صورت میں تم اس کے لئے جائز ہے اور پانی پر تقدس، جو سے پر اعادہ نماز واجب نہیں۔ اگر کبھی غدر من چیتہ العباد (لوگوں کی طرف سے) کرتا جیسے اس طرح کے کارروائی کی اسیری پر دھوکہ دینے والوں اور قریب فغان میں تھم ہونے کی بنا پر پانی میں سوزہ کو ناپا مار دینے جاسے کا خوف وغیرہ ان سب صورتوں میں تم کے لئے جائز ہے اگر مست ہے مگر رکاوٹ دور ہونے پر نماز کو مانا واجب ہے۔

باب المسح علی الخفین

جائز بالستة اسی بالستة المشهورۃ فی جزیرۃ الزیادۃ علی الکتاب فان موجبہ فصل
الجلیلون لم یجدوا من علیہ الغسل قبل صورۃ جنب یتعمد للجنایۃ ثم یجدوا من الماء ما یتوضأ به فتوضأ به ولبس خفیہ ثم عز علی ما لم یکنی لا یغتسل بالوہم یقتل
ثم وجد من الماء ما یتوضأ به فتوضأ به الجنایۃ فان احدث بعد ذلک توکلتا وخرج خفیہ

ترجمہ | موزوں پر مسح کا بیان موزوں پر مسح کا اور پیش مشہور سے جائز (ثابت) ہے۔ پس اس کے درجہ کتاب اللہ کے خلاف جائز ہے۔ اگرچہ آں شریف سے دونوں پاؤں کا دھونا ثابت ہے۔ یہ دھونا شخص کے لئے لازم ہے اگر درست ہے اس شخص کے لئے موزوں پر مسح درست نہیں جس پر غسل واجب اس کی شکل یہ ہے کہ جیسی شخص جنابت کے واسطے تم کرسے پر دھو ٹوٹ جائے دراکا پیکر اس کے پاس دھونے کے لئے پانی ہو۔ پس وہ دھو کر کرسے کو سہا پہن سے بھر اس کا ٹکڑا ستے پانی پر پر غسل کے لئے کافی ہو اگر غسل نہ کرے۔ پھر اسے اتنی پانی ملے جس سے دھو سکے اور وہ دوبارہ جنابت کے واسطے تم کرسے بھر کر اس کے بعد حدت پیش آئے تو دھو کرے اور کوسے نکال دے۔

تشریح و توضیح

باب المسح بالہ۔ موزوں پر مسح کے احکام تم کے بعد دونوں کی باہمی مناسبت کا دہ سے ذکر کے لئے کریم کریم دونوں میں سے ہر ایک اپنی جگہ واجب و قائم مقام اور بدل ہے اور کچھ شہر انکا کے ساتھ متعید ہے۔ اور کچھ شہر کا ثبوت قرآن کریم سے اور مسح کا ثبوت سنت سے ہے ہذا تم کا ذکر مسح سے تمام رکھا گیا۔

الخفین اس کا معنی دھپ ہے خاد کے ضمہ اور فار کی تشدید کے ساتھ۔ فارسی میں اسے موزہ کہتے ہیں۔ جائز اس میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ خفین پر مسح جائز ہے واجب نہیں۔ بالستہ اس میں اس کی جانب اشارہ ہے کہ مسح کا ثبوت احادیث سے ہے اور سنت کا اطلاق قول

عملی دو قول پر کتاب ہے۔

بالنسۃ المشہودۃ یعنی در صحابہ میں جس کی روایت حدیث کو پہنچا گئی جو۔ ساحلی تحقیق کی روایت پر جو کثرت کے حدیث کو پہنچا گئی۔ علامہ سیوطی نے اپنے رسالہ "الدرر المشاہدۃ فی الاخبار المتواترۃ" میں یہ عقیدے سے متعلق احادیث کو ذکر کیا ہے جس سے حدیث کی قناعت دہلی ہوئی ہے۔

فیجوز الہ اس میں اس اعتراض کے دور کرنے کی طرف اشارہ ہے کہ قرآن کریم میں دو قول ہیروں کے دہونے کی فریخت کا دعویٰ حکم ہے۔ لہذا اس پر حدیث سے اضافہ کس طرح جائز ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ غیر احادیث احادیث سے تو اضافہ جائز نہیں مگر حدیث متواترہ سے کتاب اللہ پر اضافہ لازم دے اصول جائز ہے۔ اصولی کتب میں اس کی مراعت ہے۔

فان الیہ فایہ مسائل تعلیل کے لئے نہیں بلکہ کتاب کا مقصد بیان کرنے کے لئے ہے۔

لکن فیہ علیہ السلام لکن یہ صحیفین ان لوگوں کے لئے درست ہیں جن پر فیصلہ واجب ہے۔ مثلاً حیض وائی عورت اور وجہ عورت جسے نفاس کا قول آیا ہو اور وہ جسے اشتہام ہو اور۔

ترقی میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں امر فرمایا کہ اگر تم سفر میں ہو تو تمہاری بات اپنے گھر کے دربار میں مگر جانتے پیش آجائے تو اگر دربار۔

نہیں اور وہاں ماہر میں اس طرح کی روایت ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ بہت سے مسلمانوں کی ضرورت ہو عادتاً ماہر بار میں ہوتی لہذا انکے لئے میں مضائقہ نہیں۔ اس کے برعکس حدیث العفر بار بار کہتا ہے اور دعویٰ ضرورت پیش آئی ہے تو سفر عادیہ درج کی بنا پر اس میں صحیح حکم پڑا۔

خطوطاً باصابع متفرجۃ یبدأ من اصابع الرجل الی الساق هذا صفة المسح علی الوجه المسنون فلولم یقرب الاصابع لکن مع مقدمہ الواجب جاز وان مسح باصبع واحدۃ شعراً بلھا دستوراً ثانیاً شعراً حکماً جازاً ایضاً ان مسح کل مرة غیر ماسحۃ قبل ذلک وان مسح بالاربعماء والمسحۃ منفردین جازاً ایضاً لان ما بینہما مقدراً باصبع اخری وسئل عن معمدۃ عن صفة المسح قال ان یضع اصابع ید یه علی مقدم خقیہ ویجانی کفیه ویمد ید الی الساق ویضع کفیه مع الاصابع ویمد ید اجملۃ لکن ان مسح برؤس الاصابع وجائی اصول الاصابع والکف لایجوز الا ان یتثن من الخف عند الرضع مقدراً الواجب وهو مقدراً ثلاث اصابع حکماً ذکر فی المیطر و ذکر فی الذخیرۃ ان المسح برؤس الاصابع یجوز ان کان السار مستطراً الا انہ اذا کان العادو مستطراً فالمد ید الی رؤسها فاذا امداً کانہ اخذ ما بعد یدہ ولو مسح بظہر الکف جاز لکن المستحب ما مضی وکذا ان یتدن من طرف الساق۔

توضیح

اور موز پر مس میں سنسوں پر ہے کہ ہاتھ کی تین انگلیاں کشادہ کر کے پیر کی انگلیوں کے سر سے ہونٹوں کی طرف تین غٹہ کھینچ کر کی صفت و تعریف بطریق سنسوں ہے اور اگر انگلیاں کھوئے بغیر بقدر واجب ہاتھ کی تین انگلیوں کی مقدار سے کر لیا تو مس درست ہو گیا اگر ایک ہر انگلی سے مس کیا پھر اسے ترک کر کے دوسری مرتبہ پھر اسی طرح تیسری بار مس کیا تب بھی مس درست ہو گیا بشرطیکہ ہر مرتبہ اس کے علاوہ کسا گیا ہو جس کا پستہ کر چکا تھا اور اگر انگوٹھے اور کشادہ کی انگلی سے جو کشادہ ہوئی مس کرے تب بھی مس درست ہو گیا مگر مکران دونوں سے درمیان ایک اور انگلی کے بقدر فعل و بعد ہے اور گویا تین انگلیوں سے مس کرنا ہوا اور اگر چھٹے مجوزہ مس کی کیفیت کے متعلق چونکہ اکثر مایا کو دروں یا مٹوں کی انگلیاں موزوں کے اعلیٰ حصوں پر رکھ کر تھمبیاں پر دنا سے اٹک رہے اور دونوں ہاتھ بیڑی کی طرف کھینچے یا تھمبیاں تین انگلیوں کے موزوں پر رکھ کر بیڑی کی طرف سب کو کھینچیں لیکن اگر انگلیوں کے سروں سے مس کیا اور انگلیوں کی جڑوں اور تھمبیوں پر مس کرے تو اس میں تو مس درست نہ ہو گا البتہ اگر موزہ انگلیاں رکھتے وقت بقدر واجب تر ہو جائے یعنی تین انگلیوں سے بقدر تو مس درست ہو جائے گا محیط میں ہر طرح ذکر کیا گیا ہے اور ذخیرہ میں بیان کیا گیا ہے کہ مس انگلیوں کے سروں سے جو تھمبے بشرطیکہ پانی کے قلعے پٹکتے ہوں اس سے کر پانی قطرہ قطرہ پٹکتے کی صورت میں انگلیوں سے ان کے سروں تک پہنچے گا اور اس کی کھینچنا یا پانی لینے کی مانند ہو گا اور اگر تھمبی کی پشت سے مس کرے تو جائز ہے مگر سنسوں تھمبی کے اندر والی حصہ سے کرنا ہے اسی طرح اگر بیڑی کی طرف سے البتہ اگر مس درست ہے (مگر سنسوں انگلیوں کی طرف سے مس کی ابتدا ہے)

تشریح موزوں

یہ حدیث الہیہ بصیغہ معروف پڑھا جائے تو اس کی ضمیر مذکر (میں) کا وضو ٹھیک ہوا یا مائت (مس کرے) والے کی طرف لے گئی اور بصیغہ مجهول پڑھے کی صورت میں اس کی ضمیر "انفعلہ" کی طرف لے گئی یہ جملہ مستلذ ہے اور اس سے مس اور غلط کی کیفیت بیان کرنا مقصود ہے۔

علی اللہ المستنون یعنی موزوں پر مس کا مسنون طریقہ یہی ہے حضرت بغیرہ ابن شیبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ نے پیشاب سے فراغت کے بعد وضو کیا اور موزوں پر مس فرمایا اور دایاں دست مبارک اپنے دائیں موزہ پر ادا فرمایا دست مبارک اپنے بائیں موزہ پر رکھا اس کے بعد دونوں موزوں کے اعلیٰ (بیڑی) کی طرف ایک بار مس فرمایا حتیٰ کہ میں نے موزوں پر ہر گول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیاں دیکھیں (یہ روایت مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے)

لا یجوز الخ کہ جو ٹکڑی اس قدر ہو کہ قطرہ قطرہ پٹکتے گئے تو وہ تری پہلی ہی دفعہ میں مستعمل ہو جائے گی۔ اور بطور کی صورت میں پہلی استعمال کردہ تری دوسری دفعہ کے مس میں باقی نہیں رہے گی بلکہ اس کی جگہ دوسری اور نئی تری لے لی جائے گی

مقدار و مقدار اس طرح یعنی ہاتھ کی تین انگلیاں۔ اور موزوں فرماتے ہیں کہ پاؤں کی تین انگلیوں کی مقدار

مگر پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔

ثالث اصابع یعنی ٹوٹا اور عظام پس اگر کسی شخص نے تین انگلیاں رکھے بغیر انھیں کھول کر کے بغیر کہنے کا کردار تو مس درست نہ ہوگا۔ مگر میں اس طرح ہے۔

ولو نسي المسموم و اصاب الصطر ظا هو خفيه حصل المسموم و كذا اسم الرأس و كذا الوتر و كذا
الذئب و كذا ما قبل ظا هو خفيه ولو بالظن هو الصحيح على ظا هو خفيه انغف ما يستتر الكعب
كأنه او يكون الظاهر منه اقل من ثلث اصابع الرجل اصغرهما اما لو ظهر قد رقت اصابع الرجل
فلا يجوز لان هذا بمنزلة الفرق و لا بأس بان يكون واسعاً بحيث يورى رجه من اسفل
الغف او جرد فيه اي على خفيه يلبس فان الغفين يكون وقاية لهما من بالوجه و لهما
فان كانا من اديهما و نحوهما جاز لهما المسموم سواء لهما منفردين او فرقاً انغفين وان
كانا من كبراس او نحوهما فان لبسهما منفردين لا يجوز و كذا ان لبسهما على الغفين لان
يكونا بحيث يصل الي المسموم الى الغف الد اخل ثم اذا كانا من فواجد و جرد قد لبسهما
فرق الغفين فان لبسهما بعد ما حدث و مسح على الغفين لا يجوز المسموم على البرموقين
وان لبسهما قبل الحدث و مسح عليهما ثم نزعهما دون الغفين اعاد المسموم على الغفين
المتأخرين.

ترجمہ اور اگر مساجول جائے اور پانی اس کے کوزہ کے ظاہری زاد پر کے حصہ پر پڑے تو مس ہوگا یہی
طرح سر کے مس کا حکم ہے اگر اگر سر کا مساجول جائے اور پانی سر پر پڑے تو مس ہوگا اسی طرح اگر
گھاس پر پڑے کی وجہ سے اس کے کوزوں کا ظاہری زوالائی حصہ پیش کی خواہش سے ہی بیٹھا ہو تو مس ہے
مساجول ہوگا اور مس کا ظاہر کوزوں زوالائی حصہ پر کرے۔ کوزہ اسے کہتے ہیں جو کھٹے کو چھاسے یا پاؤں کی تین جھوٹی
انگلیوں کی جگہ اسے کم پیشا ہو۔ لیکن اگر پیشا ہو کہ تین انگلیوں کے برابر ہو تو مس جائز نہیں کیونکہ اس کا حکم
زیادہ پیشا جانے کا ہے۔ اس میں کوئی مضائقہ نہیں کہ کوزہ کشادہ ہو اور کوزہ پیسنے والے کا پاؤں ہونا کے
بالائی حصہ سے نظر آئے یا جرح وقت پر مس درست ہے۔ جرح وقت اسے کہا جاتا ہے جو کوزہ کے اوپر پہنچ جاتے ہیں
تاکہ کوزہ سے کھڑا اور بنیاست سے محفوظ رہے۔ پس اگر پڑے وغیرہ کے ہول تو ان پر مس جائز ہے تو صرف یہی
پہننے ہوں یا انھیں کوزوں کے اوپر پہن رکھا ہو۔ اور اگر ہاس (سطحہ رانی) سے بنا ہوا کپڑا وغیرہ بچھنے ہوئے
ہوں اور صرف یہی پہننے تو ان پر مس جائز نہیں۔ اسی طرح اگر کوزوں پر پہننے لگے ایسے ہوں کہ ان کی تری اندر
موند تک پہنچے تو ان پر پڑے کے ہول نہ تھا لیکر انھیں کوزوں پر پہن رکھا ہو اور جرح وقت حدیث پیش آئے کے

بعد پینے ہوں اور عوزوں پر کسی یا جو تو بروقی پر مسج چاڑھ نہ ہو گا۔ اور اگر انھیں حدیث سے پہلے سنا ہو اور وہ
پرست کیا ہو اور پھر انھیں نکالا ہو اور کوزہ نہ نکالا ہو تو اندرونی عوزوں پر مسج کا مادہ کڑے گا۔

تشریح و توضیح

السطر الف۔ یہ قید انتہائی ہے اس لئے کہ ہر پانی خواہ بارش کا ہو اور خواہ نہ ہو وغیرہ کا اس
علم میں برابر ہیں۔

دکھنا۔ اسی طرح اگر سر کا کوزہ نکلیا اور پھر مثلاً بارش کے پانی سے جو صفائی سر سے بعد رسیدگی جائے تو کافی
ہے اور مکرار نہیں اور ہوا جائے گی

علیٰ ظاہر غنیہ۔ اس میں اس کے روکی طرف اشارہ ہے جو ایک ضعیف روایت کی بنا پر مسج باطن اور بیچ کے حصے کے
مسج کا بھی قائل ہو کر غرضیہ میں امام ابو داؤد اور دیگر میں حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور کوزہ کے بالائی اور نیچے حصے پر مسج فرمایا مشہور جافا حدیث اور ماہر
حدیث واسار الرجال حضرت ابو ذر غفاریؓ سے اس حدیث کی تضعیف کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
صحابہ کرامؓ سے بجز روایات مروی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ نے کوزہ کے بالائی حصے کے
مسج پر اکتفا نہ فرمایا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ اگر دین واسے کی بنیاد ہو تو کوزہ کے نیچے حصے پر
مسج بالائی حصہ کے مسج سے زیادہ بہتر تھا مگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف بالائی حصے پر مسج کرتے ہوئے
دیکھا۔ ابو داؤد وغیرہ میں یہ روایت موجود ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر کھنچے حصہ ایڑی یا پٹائی پر مسج کیا اور
کوند کے پانی حصہ کو مجھے ڈر دیا تو مسج جائز نہ ہو گا۔ ” دور ” میں اس کی صراحت ہے۔

الغف ما یستتر۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ اس پر مسج جائز ہے۔ اور کوزہ وہ ہے جو پاؤں کو کشتہ میں سے چھو جائے
میں کی اتہار پٹائی تک ہر کہ اس میں پانی کا کوئی حصہ کھلا ہوا نہ رہے۔

ولا یجاس الخ۔ اس میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ غرضیوں کو اطراف اور اس پاس
سے چھو جائے۔ اعلیٰ ابو داؤد نے مصلوہ جو پٹائی کا حصہ ہے چھپانا واجب نہیں۔ چہرہ کا مسک بھی ہے۔ البتہ صرف امام
احمد ہی رائے اس کے خلاف ہے۔

ادیر یوجہ۔ ابو داؤد اور ابن ابی خزیمہ میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بروقی پر مسج فرمایا
طرائی اور بیچ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اسی طرح مروی ہے۔

یغلاف ما اذا مسح علی خف ذی طاقین فنزع احد الطاقین لا یبعد المسح علی الطاق الآخر
وان فزع احد الجرموتین تعلیہ ان یبعد المسح علی الجرموت الآخرین ابی یوسف انه یعلم
الجرموت الآخرین المسح علی النخین اور جرموت النخین ابی یوسف استسکان حل الساق بلا شد
منقلبین او یصلدین حق ما کا نا لہوین غیر منقلبین اور یصلدین لا یجوز عند ابی حنیفہ یصلدین

لہذا وغلہ اللہ راجع الی قولہما وجہ یفقی ملبوسین علی طہر تام وقت الحدیث فلو
توضا وضوء غیر مرتب بفضل الرجالین ونیس الغفین ثم غسل باقی الاضداد شحہ
احد ثوباً وتوضا وضوء مرتباً تغسل رجلاً الیمین وادخلها فی الغف ثم تغسل رجلاً
الیسری وادخلها فی الغف لیست لہ طہارتہ تامہ فی الصلوۃ الاوی اذا لبس الغفین
وفی الصلوۃ الثانیۃ اذا لبس الیمین لکنہما ملبوسان علی طہرۃ کاملۃ وقت الحدیث

ترجمہ

اور دوسرے کوڑے پہن کر مسح کرے۔ اس کے بعد ایک رکوع کا دو سوے تو دوسری رکوع دو سوے کرنا
واجب نہیں۔ اور اگر ایک پاؤں کا رکوع (مسح کے بعد) تاروے (اور کوڑے پر مسح کرے) اس پر
دوسرے رکوع کے اوپر مسح کرنا واجب ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ کے متقولی ہے کہ دوسرا رکوع اتار کر دو رکوعوں
موزوں پر مسح کرے یا جو رکوع پر اگر رکعت ہو تو مسح درست ہے یعنی ایسے رکوع کہ بعد میں بغیر رکعتیں۔ ان کے ان
کے پیچھے حصہ جڑا لگا ہوا ہو۔ بڑے کے ہونا۔ یہاں تک کہ اگر اتنے سخت ہوں کہ ہاندے بغیر تمام رکعتیں موزوں
کے چھ جڑا لگا ہوا اور نہ وہ سانسے چڑے کے ہوں تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان پر مسح کرنا جائز نہیں
امام ابو یوسفؒ کو امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے (بعد میں) امام ابو یوسفؒ کو امام محمدؒ کے قول کی
طرف رجوع کر لیا تو انہی اسی قول پر ہے اور موزوں پہاں وقت مسح درست ہے کہ پوری طہارت کے ساتھ حدیث
سے وقت سے پہلے جائیں پس اگر کسی شخص سے تربیت کی رعایت کے بغیر وضو کیا اور دو رکوعوں کا وضو کر موزے
پہاں سے اس کے بعد باقی اعضا دھوئے پھر رکعت پڑھی آگیا اور اس نے وضو کیا یا تربیت کے ساتھ وضو کر کے
پہاں اپنا دیا یا پاؤں دھو کر موزے میں داخل کرے۔ پھر یا پاؤں دھو کر پہاں پاؤں کوڑے میں داخل کرے تو یہ
طہارت مکمل نہیں ہوگی پہلی صورت میں موزے پہننے کے وقت اور دوسری صورت میں دایاں کوڑے پہننے کے وقت
فیض دو رکوعوں کا حدیث کے وقت اسے پہلے پوری طہارت پر پہننے کے

تشریح و توضیح

بجائے اللہ رجوع کر کے ہے کہ دو رکوعوں میں اتھار کی بنا پر ایک رکعت کے حکم میں ہے جو ایک
پر مسح کرنا گویا دو رکوعوں پر مسح کرنا ہو تو ایک رکعت کا کمال دینا بقائے مسجداً اثنیناً اور نہ ہو کہ اور
مسح میں کوئی نقصان نہیں آئے گا کہ پہلے رکوع اور موزے کو دو رکوعوں تک ایک چیز ہے۔ لہذا رکوع اکثر
کی صورت میں دو رکوعوں کوڑے سے رکھ کر پہلے اس کا احادیث واجب ہوگا۔
انہ یصلح الہ یعنی بعد مسح کافی نہیں ہوگی بلکہ اسے نکالنا واجب ہوگا اور موزوں سے یہ نکالنے کی
صورت میں دوسرا موزہ نکال کر پاؤں دھوئے واجب ہوں گے۔

اور جو رکوع پاؤں میں سرور کی ضرورت کے لئے پہننے جاسے ہیں یہ اگر جلا ہوں یا تو جو رکوع اور بغیر سلا
ہوا رکوع تک پہناتے ہیں یہ بھی پاؤں کا اور بھی چڑے کا بنایا جاتا ہے اور بھی کہ بائیں دھیرے کا اور دھیرے کا

پائے جاتے کی صورت میں ان سب پر مسح جائز ہے۔

۳۔ حضرت ام۔ پر کہہ کر اس سے احترازی کی طرف اشارہ ہے کہ تم کہنے والا اور جوادہ کی ہنڈی سے وضو کرنے والا نہیں بنے، اس لئے کہ وہ مسح نہیں کرے گا۔ اسی طرح صاحب قدر طہری کو جو دگی میں خارج وقت مسح نہیں کرے گا۔ جامع الرموز وغیرہ میں اس کی طرف ہے۔

غسل باقی الامضاء غسل (دھونے) سے مراد عام ہے۔ خود حقیقتاً ہوا علمائے اس میں صبر کا حکم بھی شامل ہے کیونکہ وہ علمائے غسل (دھونے) کے حکم میں ہے۔

فی الصورة الاول۔ یعنی اول پاؤں دھو کر دوسرے پاؤں سے پہلے پھر اپنا وضو پورا کرے۔

فی الصورة الثانية۔ یعنی ترتیب سے دھو کرے مع مکمل نہ کرے بلکہ وضو کے اتمام سے قبل دائیں پاؤں میں موزہ پہنے اس صورت میں موزہ پہننے کے وقت طہارت کا طہ نہیں ہوگی۔

لکن صاحبین دواؤں صورتوں میں اس کی تعمیل ہوگی کہ دونوں وقت بعد اس سے پہلے کامل طہارت پر پہننے کے۔

فعلیہ ان قولہ ملبوسین احسن من عبارة حمودی اذا لبسهما علی طهارة كاملة وقت الحدث لان المراد الطهارة الكاملة وقت الحدث وهذا الوقت هو زمان تمام اللبس لا زمان حدث فیه ان یقال ہما ملبوسان علی طهارة كاملة وقت الحدث یقولان ہما ملبوسان علی طهارة كاملة وقت الحدث لان الفعل حال علی الحدث وقت والاسم دل علی الخلف واما وقت الحدث لا علی سامة وتلشوة ووقع وقتا من القفاز ما یلبس فی الکف لیکف عنہما غلب الحقد والبازی ونحوہما وقریۃ قد رثلت اصابع المید۔

ترجمہ۔ پس معلوم ہوا کہ صنف کا لڑ۔ ملبوسین فقہاء کی بہترین عبارتوں میں سے ہے اور وہ یہ ہے کہ دونوں کی طہارت کا طہ پر پہنے اس لئے کہ مراد طہارت کا طہ سے حدث پیش آنے کے وقت طہارت کا کامل ہونا ہے اور یہ وقت کمزوروں کے پہنے رہنے کا وقت ہے حدث پیش آنے کا وقت نہیں پس یہ کیونکہ ہے کہ وقت حدث (اسے) ارہ کامل طہارت پر پہنے کے ہوں۔ کیونکہ فعل دلائل کرتا ہے حدث پر اور اسم دوام و استمرار دہی پیش پر۔ مس ہمار اور فنی اور بقدر تقاضا ین پرورہ ست نہیں۔ قفاز اسمیل پر شکوہ اور باز موزی جانور وغیرہ کے ناخن سے حفاظت کے لئے پہنا ہوا ہے۔ اور ہاتھ کی تین انگلیوں کے بقدر مس قرض ہے۔

تشریح و توضیح۔ ملبوس۔ یعنی اوتاف کے نزدیک بوقت حدث کامل طہارت شرط ہے اور یہ موزے پہننے کا زمانہ ہے۔ اس سے مراد پہننے کا اثناء کی وقت نہیں۔

نہ علیٰ معصۃ و عمار پر سب کو ناجائز نہیں۔ یہ یحییٰ کے زہر کے ساتھ وہ پکڑا کہلاتا ہے جو لوگ اپنے سروں پر لپیٹتے ہیں۔ عمار کی مرضی پہنچتی تھی کہ نہ درست نہیں۔ فلسفہ قاف کے فقر کے ساتھ اسے بکھاتا ہے کہ جس سے سروں کا لگا جائے۔ فارسی میں اسے لکھتے ہیں

انقطاع شکار می شکار کرتے اور درختوں سے حفاظت کی خاطر شکاریوں میں بڑے بڑے ہیں اسے "انقطاع" کہتے ہیں۔ فارسی زبان میں اسی کا نام "دودست" ہے۔ مہر و فقہ کا یہی قول ہے۔

احمد، اور اعلیٰ، اور اسحاق و عمار پر زہر کے قاتل ہیں۔ اور ان کی مدد حضرت عمر بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمار پر زہر فرمایا۔ بخاری، حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ کے مسلم شریعت میں بھی اسی طرح کی روایت ہے۔ مہر و فقہ اس کا جواب دیتے ہیں کہ ان روایات سے صرف عمار کے سر پر انقطاع اور سر پر زہر نہ کرنا ثابت نہیں ہوتا، بلکہ مسموم وغیرہ کی بعض روایات میں ہے کہ اسی مرضیت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ عمار پر زہر لگایا، بلکہ عمار پر زہر فرمایا، اس کے برعکس مجوزوں کے میں صرف مجوز ہی پر زہر فرماتا بکثرت روایات سے ثابت ہے۔

قال مسیح رسول الله صلى الله عليه وسلم كان خطوطا فدلهم انه لا صانع دون الكلف و ما زاد على هذا اربلث اصابع انما هو بقاء مستعمل فلا استجار له حتى مقدّر ثلاث اصابع ولا يفيض فيه شيء آخر كالغنية وغيرها و مدته للمقيم يوم دليته و للمساقر ثلاثة ايام و ليايها من عين العبدت لان قوله عليه السلام من مسج العقيد يوم ساقيلة و المسافر ثلاثة ايام و ليايها العبدت اذا حوز المسج في المدينة المنورة و قبل العبدت لا يحتج الى المسج فان الزمان الذي يعتام فيه الى المسج وهو من وقت العبدت مقدّر بالمقدّر المذكور و ينقضه ناقض الرضوء و تزيج العلق ذكر لفظ الزواحد و لم يقل تزيج الغفنين ليفيد ان تزيج احد هما ناقض فانه اذا تزيج حدهما وجب غسل احدهما و الجليل فوجب غسل الاخرى اذا جمع بين الغسل و مسح

ترجمہ اس نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطوط (نشانات) کی شکل میں مسح فرمایا۔ ایسا اس کی انگلیوں کے ذریعہ تمھیل کے علاوہ کچھ نہ معلوم ہو۔ اور میں انگلیوں کی مقدار سے زیادہ تمھیل پانی کے ساتھ (مساجد) اور شرفاء و سبھر نہیں۔ بلکہ میں انگلیوں کے بقدر ہی فرض کیا کرتا رہا۔ تاکہ میں کوئی اور چیز نہایت وغیرہ فرض نہیں۔ اور وقت حدت سے مسح کے لئے مساجد ایک دن اور ایک دن اور مسافر کے واسطے میں دن اور میں راست ہے۔ اس نے کہ رسول علیہ السلام کا ارشاد ہے کہ تمہیں ایک دن اور ایک دن تاکہ اگر کچھ

اور جو افواج ان اور محبت رات اس سے ذکر کردہ صحت میں مس کا جو مضمون ہوا اور حدیث سے پہلے مس کی ضرورت ہی نہیں۔ بلکہ وہ صحت میں مس کی ضرورت پاتی ہے وہ حدیث کے وقت سے اسافر و مقیم کے لئے اور ذکر کردہ صحت ہے۔

اور جس چیز سے وضو ملتا ہے اس سے مس کو مٹا ہے۔ اور ایک موزہ کے نکلنے سے بھی مس کو مٹ جائیگا۔ مصنف نے "شفت" موزہ ذکر کیا اور "نزع الغصن" اور "اس موزوں کا انارنا" نہیں کیا تا کہ یہ معلوم ہو جائے کہ موزوں موزوں میں سے ایک کا نکالنا بھی ناقص مس ہے اور دونوں میں سے ایک کے نکلنے پر دونوں چیزوں میں سے ایک کا رخصت ہو جائے اور دوسرے کا دھونا بھی واجب ہوا۔ جو کہ فصل (دھونا) اور مس کے لئے نہیں ہو سکتے۔

تشریح کو مضمون کا خطوط و نشان میں اہل شیعہ میں حضرت حسن بصریؒ سے منقول ہے کہ سنت موزوں پر خطوط و نشان کی شکل میں ترا کرنا ہے۔ اور حضرت متیرہ ابن شعبہ رضی اللہ عنہ

عز سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپؐ نے پیشاب سے فارغ ہو کر موزوں کو موزوں پر مس فرمایا اور وہاں دست مبارک دینے موزہ پر رکھا اور باپاں دست مبارک باپس موزہ پر رکھا پھر دونوں کے باقی حصہ پر ایک مرتبہ مس فرمایا گویا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیاں موزوں پر دیکھ رہا ہوں اور میں اہل بیت میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ کی انگلیوں سے بیڑوں کی طرف مس فرمایا۔

ظہرائی نے "مجموع الامم" میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص سے پاس سے گزرے جو وضو کر کے موزے دھریا تھا۔ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ میں اس طرف سے کاظم ہوا۔ پھر آپؐ نے موزوں کے ایک حصہ سے بیڑوں کی طرف مس فرمایا اور انگلیاں کشادہ رکھیں۔

قلا حقا راہی شرمعاً اس کا اعتبار نہ ہو گا۔ نہ مس میں عین انگلیوں کی مقدار فرض رہے گی۔ شعی آخر یہ یعنی ذکر کردہ مقدار سے ہوا۔ نہ نیت اور ترتیب وغیرہ ان کی قرینیت پر دلیل نہ ہونے کی وجہ سے فرض نہیں۔ اگرچہ جلسہ کہ مس بھی تیمم کی طرح مسلسل (دھونے) کا بدل ہے۔ لہذا اس میں بھی نیت لازم ہے جس طرح کہ تیمم ضروری ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ تیمم میں نیت کی شرط دلالت نہ ہوگی نہ پر ہے اور یہاں نیت وغیرہ شرط ہونے کی دلیل موجود نہیں۔ اس کی نظر سے لگتا ہے کہ جس طرح اس میں نیت شرط نہیں اسی طریق سے یہاں بھی نیت شرط نہیں ہے۔

لذہبہ ان شیخ الاسلام نے "مبسوط" میں نام مالک کا قون نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک مس کی صحت مسافر کے حق میں بھی وقت ہے اور موزہ عمارت دیبا کی صورت میں پہننے پر جب تک چاہے مس کرے۔ دینہ یعنی رات ہیست۔ مثلاً اگر کسی شخص نے جمعہ کے دن بوقت طہوہ آفتاب موزے پہنے تو اس کے مسے مسجر کے دن طہوہ آفتاب ملے گا۔ مس کرنا جائز ہے۔

بسم اللہ: طبری نے حضرت برادرؓ کی حدیث اور ابو نعیم سے، کتب میں سجدہ اور مسند سے حضرت علیؓ کی حدیث اور ابو داؤد سے خزیمہ کی حدیث اور ابن ابی شیبہ سے حضرت عمرؓ کی حدیث اور ترمذی و نسائی و ابی ماجہ و غیرہ سے صفوانؓ کی حدیث سے اسناد لال کیا ہے۔

دعویٰ وقت القصد الہ اس کے کریمہ زمانہ ہے کہ جس میں سابقہ طباطبائی کا ختم ہو گیا اور طباطبائی کا موجب کا سبب پایا گیا۔

وزیع الغف: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث سے روایت ہے کہ وہ ایک غزوہ میں تھے تو انھیں نے کچھ نکال کر پاؤں دھوئے اور وضو کا عادی نہیں کیا۔ ان کے علاوہ دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی ایسی حدیثیں

وَكَيْدَ أَنْ دَخَلَ الْمَاءُ أَحَدَ خَفِيَّةِ حَتَّى صَارَ جَمِيعُ الرَّجُلِ مَغْسُولًا وَأَنْ أَصَابَ الْمَاءُ أَكْثَرَهَا فَكَفَى
عَنْهُ الْقَفِيَّةُ ابْنُ جَعْفَرٍ وَمُضَى الْمَذْقَةُ وَبَعْدَ ذَلِكَ هَذَيْنِ أَيْ نَزَعَ الْغَفَّ وَمُضَى الْمَذْقَةُ
عَلَى الْمُتَوَضَّئِ فَغَسَلَ رِجْلَهُ فَعَسَا أَيْ حَلَّى الَّذِي كَانَ لَهُ وَضُوءٌ لِيَجِبَ عَلَيْهِ الْأَفْضَلُ وَطِيلَهُ
أَيْ لِيَجِبَ غَسْلُ بَقِيَّةِ الْأَعْضَاءِ وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِيهِ خَلْفٌ لِلْمَالِكِ بِنَاءً عَلَى فَوْضِيَّةِ الْمَوْلَى
هَذَا وَخُرُوجُ أَكْثَرِ الْعُقَبِ إِلَى السَّاقِ نَزَعَ وَلَفْظُ الْقَدَمِ وَمَا اخْتَارَهُ فِي الْمَقْنِ
مَرْوِي عَنْ ابْنِ حَنِيفَةَ ۷۷ وَيَمْنَعُهُ خَوْفُ غُفٍّ يَدٍ وَمَنْ قَدَّرَ ثَلَاثَ أَصَابِعِ الرَّجُلِ بِصَغَرٍ هَذَا مَا
دَوْنَهَا فَلَوْ كَانَ الْغُرْقُ طَوِيلًا يَدْخُلُ فِيهِ ثَلَاثُ أَصَابِعٍ أَنْ أَدْخَلَتْ لَكِنْ لَا يَبِيدُ وَمَنْ هَذَا الْقَدْرُ
جَازٍ الْمَسْمُومُ وَلَوْ كَانَ مَضْمُومًا لَكِنْ يَنْقُصُ إِذَا شَبَّهِ وَيُظْهِرُ هَذَا الْقَدْرُ لَا يَجُوزُ فَطَمَّ مِنْهُ أَنْ مَا
يَصِغُ مِنَ الْغُرْلِ وَنَحْوِهِ مُشَقَّقٌ اسْفَلَ الْكُعْبِ أَنْ كَانَ يَسْتُرُ الْكُعْبَ بِغِيَا وَنَحْوِهِ يَشُدُّ بَعْدَ
الْبَيْسِ بِعَيْتٍ لَعَبِيدٍ وَمَنْ شَيْءٌ فَهُوَ كَغَيْرِ الْمَشْقُوقِ وَأَنْ يَمَّا كَانَ كَالْخُرْقِيِّ فَيَعْبُو الْقَدْرَ الْمَذْكُورَ

ترجمہ: اور اسی طرح اگر پانی کمرؤں میں سے کسی کوزہ میں پہنچے حتیٰ کہ پاؤں بھیگ جائے تو کس ٹوٹ جائے گا۔ اور اگر پاؤں کا اگر کچھ بھیگ جائے تو فقیر ابو جعفرؒ کے نزدیک کس ٹوٹ جائے گا اور حدیث کے کوزہ سے اگر پاؤں میں سے ایک کے بعد باقی کوزہ اتارنے اور مدت گزرنے کے بعد باقی غرض پر پیروں کا دھونا واجب ہوگا۔ یعنی وہ شخص جو با وضو ہو اس پر صرف پیروں کا دھونا واجب ہے۔ باقی اعتبار کا دھونا واجب نہیں۔ اور قاعدہ کا کفارہ ہے کہ اس میں نام مانگنے کا اکتشاف ہو جو کہ ان کے نزدیک ذرا (بہ) درپے ہو گیا۔ فرض ہے۔ اور اگر کسی کے اکثر حصہ کا کوزہ سے کوزہ کی پٹری میں نکلتا ہو یا نقص ہو ہے۔ اور اگر وہی میں ہے کہ پاؤں کے اگر حصہ کا نقص ہو ہے اور حق میں جس قول کو اختیار کیا ہے وہ امام ابو حنیفہؒ سے منقول ہے اور مرد اگر سناچھا ہو کہ پاؤں کی کچھ پٹری انکلیاں اس میں سے نکال کر ہو جائیں تو اس پر کچھ جائز نہیں۔

اس سے کم پیشا ہو، جو تو جائز ہے پس اگر ایسا لایا پھانسا ہو، اس میں تین انگلیاں اگر داخل کی جائیں، داخل ہو سکتی ہوں مگر تین انگلیوں کے بقدر اپنے ہوئے) کھٹکتا نہ ہو، تو اس موزہ پر سب جائز ہے۔ اور اگر پھینکی ہوئی ہو، تو اگرچہ غیر محسوس ہو، مگر اپنے ہوتے تین انگلیوں کے بقدر کھٹکتی ہو، تو اس پر سب جائز نہیں۔ تو معلوم ہوا کہ جو موزہ کسوت وغیرہ سے بنا ہو، جو اور شے کے اپنے سے کھلا ہو، اور (اس طرح پر) ایک گروہ پہننے کے لئے ختم چھپا کر کسوت وغیرہ سے بنا ہو، دیا جائے تو پاؤں کا کوئی حصہ کھلا ہو، اسے تو غیر مکمل موزہ کی طرح اس پر سب جائز ہے۔ اور اگر پاؤں کا کچھ حصہ کھلا ہو، تو اس کا حکم اپنے ہوتے موزہ کا سا ہوگا۔ پس ذکر کردہ مقدمہ اور تین انگلیوں کی مقدار کا اعتبار کیا جائیگا۔

تشریح و توضیح **جمع الزحل الہ**۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ موزہ پر سب کرنے والے کے موزہ میں اگر پانی ہو، یا نہ ہو، یا نہ ہو، یا نہ ہو، اس کا سب بہ دستور برقرار رہے گا۔ البتہ اگر پانی پاؤں میں لگ جائے اور پانی نہ لگے، تو سب جائز ہے۔ تو سب ٹوٹ جائے گا۔ معذرت! ہم ابو حنیفہؒ سے اس طرح منقول ہے۔

وصی المعذرة یعنی موت مذکورہ مقدمہ پر جائے گواہ اس موت کے اندر سب نہ کی گیا ہو، مثلاً موزہ پہننے کے بعد حدث لاحق ہو، پھر حدث کے بعد متب تک نہ جائے، اور نہ سب کر کے قیاب اس کے لئے کوزوں پر سب کرنا درست نہ ہوگا۔ فتاویٰ قاضی خاں اور فتاویٰ الخوانساری، تاتار خانیہ اور دیوانہ وغیرہ میں ہے کہ اگر سب کر کے موت تک قیام ہو جائے، مگر کسی کی خدمت کی وجہ سے پاؤں کے خدائے ہونے کا موزہ اتارنے کی صورت میں خوف ہو، تو اس کے لئے سب کرنا جائز ہے۔ فوراً ایضاً میں بھی اس کی تصریح ہے۔

دینی فی الہ۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس بارے میں کوئی تعزیر نہیں فی سب کو اھلکاتھا، اس کی ہے۔

مورد اکثر الفقہاء اس میں سب اشارہ ہے، تو پاؤں کا اکثر مقدمہ کا نکلنا بھی ناقض سب ہے، بلکہ اس صورت میں ہے کہ موزہ نکالنے کی نیت ہو، لیکن اگر نیت نکالنے کی نہ ہو، تو بال اتفاق سب باطل نہ ہوگا۔

اکثر الفقہاء یہ کہہ رہے ہیں کہ سب صحیح ہے۔

قد مرثلت اصابعی علی۔ چنانچہ شیخ الاسلامؒ کی مہموما سے منقول ہے کہ پیش کے سلسلہ میں یہ قول کہ تین انگلیوں کا اور سب سے باہر ہونے کی تین انگلیوں کا اعتبار کیا جائے گا۔

فصلہ سے یعنی سب کے جواز اور عدم جواز کے بارے میں اس میں تین اور مقدمہ کا اعتبار ہوگا۔ اگر ان مقدمہ پر پیش کی نظر ہو، تو سب لایا پھانسا جائے گا۔

دی جمع غروق خفلا حقیقہ ای اذا کان علی خف۔ واحد خروق کثیرۃ تحت الساق ویدوس کل واحد شئ قلیل بعث لو جمع الہ دی یکون مقدار ثلث اصابع یمنع المسح ولو کان هذا

المقدار فی الغنیم جاز المسح ویستحب مدۃ السفر ما تم سائر قبل تمام یوم ولیقله و یستحب ان
اقام قبلہما و یزعم ان اقام بعدہما فھما اربع مسائل لانه انما ان یسافر المقیم ۱۵
المسافر و کلّ اما قبل تمام یوم و لیقله او بعدہما وقد ذکر فی المتن ثلاث منها ولیقلہ کما اذا
سافر المقیم بعد تمام یوم و لیقلہ و حکمہ غلط ہو و جو سبب التفریح

توضیح | اور جو بھی یحیٰن ایک روزہ کی مجتہد ہوگی دو دنوں روزہ کی نہیں یعنی اگر ایک روزہ پڑھنے سے بیعت ہو
میں ہوگا سے بیعت کیا ہو اور ہر جگہ سے تھوڑا سا مکمل کیا ہو اگر وہ بیعت کئی ہو تو کئی بیعتوں سے بعد بیعت
تو مسح درست ہو گا اور اگر بیعت کی یہ مقدار دو دنوں روزہ میں ہو تو ان پر مسح کرنا درست ہے۔ وہ مسح کرنا وہ
جس نے ایک دن اور رات پر سے مکمل سفر کیا وہ مدت سفر دین دن میں رات پر ہی کہے گا اور اگر
اس سے پہلے اقامت اختیار کر لی ہو تو ایک دن اور ایک رات پر سے کہے اور ایک دن و ایک رات پر سے کہے
سے بعد اقامت اختیار کی ہو تو روزے اتار ڈالے۔ میں اس جگہ پر اس کے ہیں اس نے کیا تو قیوم مسافر ہو جائے گا
یا مسافر قیوم۔ اور یہ سفر اور قیام یا ایک دن اور ایک رات پر سے کہے سے پہلے ہو گیا بعد میں بیعت میں ہو کر
ذکر کی گئی۔ اور دو صورت مصنف نے ذکر نہیں کی کہ جب مقدم ایک دن اور ایک رات مکمل کہنے کے بعد سفر کرے
اور اس کا حکم ظاہر ہے۔ اور وہ کہ روزے اتارنا ذاب ہے۔

تشریح و توضیح | **الاحتطین** یعنی اگر دو دنوں روزہ میں سے ہر روزہ میں بیعت انھوں کی مقدار سے کہ بیعت ہو جائے
اگر نہیں کیا جائے تو مسح درست نہ ہو تو دو دنوں کی بیعت کئی نہیں کی جائے گی۔ اور مسح درست ہو گا۔
تحت الساق اس میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ روزہ کی پڑھ لی میں اگرچہ زیادہ بیعت ہو مگر اس کا کوئی
اعتبار نہ ہو گا اللہ مسح اس پر درست ہو گا۔
جاز المسح یعنی دو دنوں روزہ کی بیعت کجا کر کے حکم نہیں لگایا جائے گا یہ حکم بنیاست کے حکم کے برعکس ہو
اس سے کہ دو دنوں روزہ پر کی ہوئی بنیاست کئی کر کے حکم پر حکم لگایا جاتا ہے اسی طرح اگر بن کا حکم مختلف
جگہوں سے لکھ جائے تو مخالف مسئلہ کے لئے مجموعہ کا اعتبار کیا جائے گا۔

و یجوز علی جمیعہ معدث ولا یطہلہ السقوط الا من یجوز المسح علی العیوۃ ان اھوجہ ترکہ و ان لم
یفرق فقد اختلفت الروایات عن ابی حنیفہ رحم فی جواز ترکہ و لما خذ انہ لا یجوز ترکہ شحلا بشرط
کون العیوۃ مشدودۃ علی حصارۃ کاملۃ وانما یجوز المسح علی الجمیعۃ اذا لم یتد علی مسح
ذلک العیوۃ کما لا یقدر علی غسلہ بان کان المادیعہ و اوکانت الجمیعۃ مشدودۃ و یفرح لھا
اما اذا کان قادر علی مسحہ فلا یجوز مسح الجمیعۃ و اذا کان فی اعضائہ شقاق فان جھز عن

فصلہ يلزمہ امور المادہ علیہ فان عجز عنہ يلزمہ تسبیح شمران معز عنہ و غسل ما حوله و یقرکہ و ان کان الشقاق فی یدہ و یعجز عن الموضوع استباح بالغير لیرقیہ فان لم یستعین و شتم جاز خلا فالهما و اذا وضع الد و اء علی شقاق الرجل اموالہ ما فوق الد و اء فاذا اتم المادۃ فمکن الد و اء فان کان السقوط عن یدہ غسل فذلک الموضع والافلا و اذا قصد وضع خرقۃ و شد الحصاة فعند بعض المشائخ لا یجوز المسح علیہا بل علی الخرقۃ و عند البعض ان المسح شد الحصاة بلا اعانة احد لا یجوز علیہا المسح وان لم یکن ذلک یجوز

ترجمہ

محدث (یہ وضو) کے لئے پہلی پرستش کرنا جائز ہے۔ اور پہلی سے آخر جانے سے سب کا غسل نہیں ہوگا اگر نہ تم ایسا جو نہ کی وجہ سے گرسے تو سب کوٹ جائے گا۔ اگر پہلی پرستش کرنا نہ تم کے لئے نقصان دہ ہو تو اس کا ترک جائز ہے۔ اور نقصان نہ دے تو اس بار سے میں امام ابو حنیفہ سے مختلف روایات ہیں۔ ایک روایت کی رو سے اس کا ترک جائز ہے۔ اور مفتی پر یہ ہے کہ ان کے نزدیک ترک کرنا جائز نہیں۔ پھر سب سے جو نہ کے لئے یہ شرط نہیں کہ پہلی طہارت کی حالت میں باندھ لی گئی ہو۔ اور اگر وضو کرنے والے کو اس عضو کے سب سے دوسرے ہونے کے قدرت ہو تو پہلی پرستش جائز ہے۔ جسے پانی ضرور سال ہونے کی صورت میں دھوئے پر قادر نہ ہونا ثابت نہ ہونے کی شکل میں سب جائز ہے نہ ہی پہلی پرستش اس کی جگہ سے کھولے پر نقصان پہونچتا ہو تو سب جائز ہے۔ اگر اہل اخصار میں پیشینہ ہو رہیں اگر پیشینہ دھونے سے ایسا ہو تو سب جائز ہے۔ اگر اس سے بھی مجبور ہو تو سب لازم ہوگا۔ اور اگر سب میں ممکن نہ ہو تو اس سے ارد گرد کو دھو کر حصہ دھو کر چھوٹے گا۔ اور اگر پیشینہ ہاتھ میں ہونے کی وجہ سے خود وضو نہ کر سکتا ہو تو دوسرے سے مدد کر کے دھو کر دے۔ اگر دوسرے سے مدد لے کر نہ ہو تو سب کرے۔ تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک درست ہے اور امام ابو حنیفہ امام محمد کے نزدیک درست نہیں۔ اور اگر دو یا توں کی پیشینہ میں رکھی ہوئی ہو تو بانی دوا پر ہوا دیا جائے۔ پس اگر بانی ہوا دیا گیا پھر دوا نہ کرے۔ اگر دوا نہ کرے ایسا جو نہ کی وجہ سے شری ہو تو وہ جگہ دھوئی جائے گی ورنہ نہیں۔ اور اگر قصد نہ کی ہو اور وہاں پہلے ارد گرد کی باندھ دی گئی ہو تو بعض مشائخ نے فقہاء کے نزدیک پہلی پرستش جائز نہیں بلکہ اس رکعت سے جو نہ کر لیا پرستش کیا جائے۔ اور بعض سے نزدیک اگر پہلی باندھنا بائسکا کی بددعتن ہو تو پہلی پرستش جائز نہ ہوگا۔ اگر چھٹی نہ ہو تو سب پہلی پرستش ہوگا۔

تشریح و توضیح

و معز عنہ یعنی جسے معز نے پہلی سے دوسرے کرنا جائز ہے۔ العبدیۃ: ہم کے زیر کے ساتھ اس کی معنی دیا کرتی ہے۔ جہاں ان لوگوں کو کہا جاتا ہے جو کوئی پہلی ہڈیا جوڑنے کے لئے باندھ جاتی ہیں۔ اور اس کے جوان کی اصل ابو داؤد کی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نہایت ہے کہ ہم ایک سفر کے لئے نکلے تو ہمیں اس کے دس شخص چھ لگے تیر دس ہو گیا۔ تو اس نے رخصت سے کہا کیا تم کی رخصت و اجازت

پاستہ ہو تو انہوں سے کہا جب کہ تو پانی پر کا در ہے تو تیرے لئے تیمم کی رکعت نہیں پاستہ۔ انہوں نے فصل کیا
 (دوسریا تو ان کا انتحال ہو گیا۔ پھر ہم خدمت خدیجی میں حاضر ہوئے تو اس واقعہ کے بارے میں عرض کیا۔
 آپ سے فرمایا اسے قتل کر دیا اللہ تعالیٰ ہر ایک کو کرب سے جب واقف نہ تھے تو پوچھا کیوں نہیں کہہ کر نہ ہوا قیضہ
 کے عرض کا علاج پوچھ لینا ہے۔ اس کے لئے تیمم کافی تھا یا زخم پر پڑا یا نہ کر اس پر کس کے کسے ہائی حضرت جبر
 کو مدح دینا۔

محمد بن اسماعیل۔ اس عہد سے پہلے ظاہر ہو اگرچہ میرے جی میں پڑا تھا اور واجب چلا اور وہ عورت جسے باجوڑی
 آری ہو یا جسے نکاح کا حق نہ آ رہا ہو اس کے لئے جائز نہیں۔
 التسمیٰ علی الجبیرۃ۔ میٹھا میں ہے کہ اگر ان تہیوں کو جوڑنے والی بیڑوں پر تسمیٰ فقہان وہ جوڑنے کی وجہ
 سے ترک کر دیا جائے تو اس صورت میں سزا کا ترک کر دیا جائے۔

قد لا یشتد الزمان۔ یعنی میری طہارت کا طریقہ یہاں بھی جاسے کی طرح نہیں۔ اس کے برعکس موزوں پر
 مس کا حکم ہے کہ ان کا طہارت پر سنا اور ان کے سینے وقت محدث نہ ہو نا احوال سے ثابت ہے۔
 فاما بعد جبر الہی یعنی اگر دوسرے کے علاوہ مس بھی زخم کے لئے نقصان دہ ہو تو بجائے زخم پر مس کے
 جبرہ اور پٹی پر مس کرنا کافی ہے۔

شقاق۔ غلیں کے صخرے کے ساتھ چٹوٹا کر دیا ہے یعنی وہ پیشین جو بلند کھال میں سردی وغیرہ کی وجہ سے
 پیدا ہو جاتی ہے۔

استدیان بالقبر جبرہ اور شرح غلیہ میں ہے کہ اگر ہاتھ میں پھنسا ہوئے کی وجہ سے خود بخود نہ سے عاجز
 دیکھو کہ خود دوسرے کی مدد سے دھو کر یا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مستحب اور امام ابو یوسف کو امام محمد کے نزدیک
 واجب ہے۔ اگر دوسرے سے مدد ملے بغیر اس سے تمیز کر کے نماز پڑھ لیں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک درست
 ہو جائے گی اور امام ابو یوسف کو امام محمد کے نزدیک درست نہ ہوگی۔

غلا فالصدا۔ اگر دھو کر اسے والا نہ رہے یا طے اور وہ تعداد طلب کرے تو وہ اعانت سے انکار کر دے
 اور وہ بعد انکار تیمم کر کے نماز پڑھ لے تو یہاں ہر صورت بجز ثابت ہو کر اس کے با لائق سب کے نزدیک
 اس کی نماز درست ہو جائے گی۔

اذا وضع الدواد۔ مثلاً پیشین پر سر پہنچا کر چہرہ رکھ دیں۔

خرفہ۔ خار کے زیر کے ساتھ پکڑنے کا ٹکڑا۔

وقال بعضهم ان حل العصابة وفصل ما تحتها فهو الجراحة جاز التسمی علیہا والاعلا وکذا
 العکس فی کل طرفة جاوزت حرم الجراحات وان حل العصابة لا یضرب لکن یزعمون انهم اخرجوا

يضربها بطنها ويغسل ما نفعها الى موضع الجراحة ثم يشد بها ويجمع موضع الجراحة وعانة الشايع
على حواز سم عصاية المنقشف واسم الموضع الظاهر من اليد مما يلي بين العقدتين من العصاية قالهم
انه يكفيه المسح اذا دلو غسل به مثل العصاية وربما انقذ البلغة الى موضع النقص ويستتوط الاستيعاب
في سم الخبيثة والعصاية في رواية العس عن ابي حنيفة وهو المذكور في الاسرار عند البعض
يكفي الزكزكة اذا سم ثم نزعتها ثم ادها قليلا ان ذهب المسح وان لم يند اجزاء واذا
سقطت عنها فبدل لها بالآخرى والاصون اعادة الجسم وان لم يند اجزاء ولا يشترط طيب
سم الخبيث ان يربل بكيفية مرة واحدة وهو الاصح ويجب ان يعمد ان سم الجيرة يذوق سم الخبيث
انه يعوز على حذوف ولا يقدح المعة به واذا سقطت لاهن بره لا يبط وان سقطت عن موضع
غسل ذلك الموضع خاصة بخلاف ما اذا اخذ احد الغنمين حيث يفر منه فغسل الرجلين

ترجمہ اور بعض کے نزدیک اگرچی محض اس کے بیٹے تک کرنے سے نظم کو نقصان پہونچے تو بھی پرستش کرنا جائز ہے ورنہ نہیں۔ اور اسی طرح وہ کثیر اور نظم کے مقام سے آئے نہ صاحب ہا بھی ہیں مگر اس کا ٹھکانہ اور دھواں نقصان دہ ہو تو سب پرستش کرنے اور نظم کے ارد گرد کا دھواں پرستش کر کے اور اگرچی کا کوئی نقصان و سالی نہ ہو مگر نظم کی جگہ سے ٹی شرانہ نقصان پہونچتا ہو تو بھی کھول کر نظم کی جگہ تک وصولے (مقام) نظم جو تڑپے پیر سے باندھ کر نظم کی جگہ تک کر کے اور اکثر نقباء اسے جائز قرار دیتے ہیں کہ جس شخص سے نقد کر اگلی ہو وہ بھی پرستش کر لے۔ اور پانچ کا وہ کھلا ہوا حصہ جو ٹی کے دو گروہوں کے درمیان میں پہنچا دہ سنگ قول کے مطابق اس پرستش کالی ہے اس لئے کہ اگر وہ جگہ دھوئے کا تو بھی بیگک جاسکتی۔ اور ہر اوقات یہ پانی کی تری فصد کی جگہ تک پہونچ جاتی ہے۔ اور جبرہ اور ٹی کی ساری امتیاع یہ رکھتی ہے کہ اس پرستش کا اثر ہے جس کا کہ روایت امام ابو حنیفہ کے کتاب الاسرار میں بھی بیان کی گئی ہے۔ اور بعض کے نزدیک اگر ٹی پرستش کرنا کافی ہے۔ اگر ٹی کا جبرہ نہ ہو تو اس کے بعد پیر سے اتارے اور پیر یا نہ سے تو اس کو سنا کا اعادہ کر لینا چاہئے جس اگر اعادہ نہ کرے تب بھی وہ پہلا سنا کافی ہے۔ اور اگر ٹی کا جبرہ نہ ہو تو اس کے بعد دوسری جہل دی جاسے تو زیادہ بہتر یہ ہے کہ سنا کا اعادہ کرے اور اگر نہ کرے تب بھی کافی ہے۔ اور جبرہ کو پرستش کرنا کرنا کی شرعا نہیں مگر زیادہ صحیح قولی کی کو سے ایک بار ہی سنا کر لینا کافی ہے۔ اور یہ جاننا ضروری ہے کہ جبرہ پرستش کا حکم جو مذہب پرستش کے حکم سے مختلف ہے۔ اس لئے کہ جبرہ پرستش حدیث لافحی جو سننے پہونچے دست ہے۔ اور ابصر یہ کہ اس کی اعادہ پرستش کی طرح احادیث ضعیف نہیں۔ اور اگر جبرہ پرستش کے اچھے ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ ویسے ہی کر جائے تو جبرہ کا سنا باطل نہ ہوگا۔ اور اگر اچھا ہونے کی بنا پر نہ کرے تو اس بلکہ کا دھواں جہاں پر ٹی بندھی ہوئی تھی وہاں جبرہ ہے۔ اس کے برعکس اگر ایک جبرہ اتار دیا تو دونوں پاؤں کا دھواں واجب ہے۔

وکن الحکمہ لہ اگر قصہ کرانے والے کی بچی زخم کی جگہ سے زخمی ہوئی ہو اور اس کا کھولنا اور دھونا نقصان رساں ہو تو سب پر سکا کر لے۔ اور اگر صفہ پر تو زخم کے ارد گرد کا دھوئے اور زخم پر سکا کر لے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ زخم پر سکا کر دو سال نہ ہو۔ اور اگر نقصان کا اندھیشہ قوی ہو تو پھر بجائے زخم کے اس کے اوپر دھکی ہوئی پٹی باندھ کر لے۔

فلاح۔ اس میں احتیاط کی طرف اشارہ ہے کہ ایک قول خواہ مروج ہی طریقہ بھی جبکہ دھونا واجب ہے۔

فی سداۃ العین۔ یہاں عین سے مراد امام حسن ابن زیاد امام ابو حنیفہ سے تلمیذ ہیں۔

یعنی اکثر صاحب کفر نے کافی عین ایسی کو صحیح قرار دیا ہے۔

اجزاء۔ یعنی اگر اعادہ ذکر سے جب بھی وہ پہلا سکا کافی ہو جائے گا۔ کہ جو نہ سکا اس صورت میں تو خواہے کہ بچی زخم اچھا ہو جائے کہ نہ پانچ کرے اور اگر وہ بچہ سکا ہو تو اسے کا حکم نہیں ہو گا۔ اور بچی کے کپے سے صفہ بدل کر دھونا واجب نہ ہو گا۔

و یجب انہ یغسلہ شاربہ سے یہاں مکرر کر کے سکا اور جیرہ کے سکا میں چار بار عین سے فرق بتایا ہے۔ اولیٰ یہ کہ جیرہ پر سکا میں طہارت کا طہر پانچ کر کے کی طرف ہیں۔ دہا طہر میں اس کی شرط ہے۔

دوم یہ کہ جیرہ پر سکا میں وقت کی تعیین و تحدید نہیں بلکہ زخم کے اچھا ہونے تک جیرہ پر سکا جائے اور جڑوں پر ایک دن و ایک رات تین دن و تین رات کی تحدید ہے۔ شوم یہ کہ اگر جیرہ پانی جگہ سے ہٹ جائے تو ساقی سے

یاجل نہیں ہوتا۔ اس کے برعکس موزہ میں اگر پاؤں پکارا وہ جگہ سے باہر نکل آئے تو ساقی پھر جاتا ہے۔

پہا دوم یہ کہ جب بچی زخم اچھا کر کے کپے سے کٹ کر صفہ اس حد کا دھونا واجب ہے۔ اس کے برعکس موزہ میں سے اگر ایک کپہ دھلی جائے تو صفہ اس پادوں کا نہیں بلکہ دوسرے پادوں کا دھونا واجب ہے۔

تیم یہ کہ ایک مزارت کی رو سے نافہ میر و بر س کے بغیر بھی جگہ ہوتی ہے اور کپہ پر سکا کے بغیر بھی نہیں ہوتی ششم یہ کہ سکا جیرہ پر محدث اور چنی دونوں کے لئے بجا کرتا ہے۔ اس کے برعکس سکا صرف محدث اسے دھونا کے لئے بجا کرتا ہے۔ نہ میر کہ جیرہ پر سکا اور پاؤں کا دھونا دونوں کا استعمال درست ہے اور جڑوں کے سکا میں ایسا نہیں

باب الحيض

الدساع المقصدة بالنساع ثلث حیض واستملحہ ونفذ من فالحيض هو دم ينفضه رحم المرأة بالذقة ای بنت تسع سنين لا داء بها ولم تبلغ الاياس فالذی لا يكون من الرحم ليس بحيض وكذا الذی قبل سن البلوغ ای تسع سنين وكذا اما ينفضه الرحم لعرض فاذا استقر الدم كان سيلان المبيض طبعيا فكان حیضا وسيلان المبيض بسبب المرض فلا يكون حیضا وكما تقيده بعد م اندم يعيب ان يقيده بعدم الولادة ايضا اذ تراهن النفاس ثم اللحم

ان بعض موقت الی من التماس و اکثر الشائم رحمہ اللہ دو ہفتے میں سنتہ و مشتبہ
بغیر سنی و غوار زم بخمس و خمسین سنتہ فماتت بعدھا لایکون حیضاً فی ظاہرہا

ترجمہ

تین خون غررتوں کے ساتھ مخصوص ہیں حیض، امتیاضہ، نفاس، حیض بالغ عورت کے رحم سے
آئے والے خون کا نام ہے عورت کے بالغ ہونے کی عمر تک اگر کم از کم نو سال ہے۔ اگر اسے نہ کوئی بیماری
ہو اور نہ ناامیدی بخون بند ہوئے کی عمر ہوئی ہو میں رحم سے نہ آئے والا خون حیض نہ ہوگا اور اسی طرح
وہ خون بھی حیض نہیں ہوگا جو بالغ ہونے کی عمر یعنی نو سال سے قبل آئے۔ اور ایسے ہکا بالغہ کے رحم سے یا مکی
کے باعث آئے والا خون۔ جب مستقل آئے تو چھ دن خون کا آنا طبیعت (اور عادت) کے مطابق ہر دو
حیض شمار ہوگا اور رحم سے غلاف طبیعت آئے والا بیماری کے باعث خون حیض شمار نہیں ہوگا اس لیے
کہ خون میں بیماری کا نہ ہونے کی قید لگائی ہے ضروری ہے کہ اس کی قید ہی لگائی جائے کہ یہ خون دلاوی
دیچہ کی پیداوار ہوگا کہ نہ اس سے احتراز ہو جائے۔ پھر زیادہ سے قول کے مطابق حیض کی مدت ناامیدی
کی عمر تک ہے۔ اگر فقہاء کے نزدیک ناامیدی کی عمر ساٹھ سال اور بخاری و غوار زم کے فقہاء کے نزدیک
پچیس سال ہے۔ اس مدت (عمر) کے بعد نظر آئے والا خون ظاہر نہ ہوگا۔

تشریح و توضیح

باب البیض یعنی اس باب میں احکام حیض کا بیان ہے عنوان میں صرف «البیض» لائے
اور «الاستحاضہ» اور «النفاس» چھوڑنے کی وجہ یہ ہے کہ ان دونوں کے مقابلہ میں
حیض کا وقوع زیادہ ہے۔ اور ان دونوں کی برصیت میں کے احکام و مسائل زیادہ ہیں اس لیے اصل
عنوان اسے قرار دے کر اس کے زمر میں استحاضہ اور نفاس کو بھی ذکر کر دیا گیا۔

الہ مختصہ یہ قید لاکر تفسیر اور فقہاء کے خون سے احتراز مقصود ہے جس میں مرد اور عورت برابر ہیں۔
لادنا بھا۔ وہ خون جو رحم سے علاوہ سے آئے اسے حیض قرار نہ دینے کے۔

فاما مستقر یعنی بعض اوقات مدت کی تبدیلی کے ساتھ حیض اور استحاضہ ایک ہی خون میں تہ ہو جاتے ہیں
کہ اس کی خون چھوٹی حیض اور بھی استقامت کا اطلاق ہو سکتا ہے۔

احتراز از یہ قید اس لیے لگائی تاکہ نفاس کے خون سے جو بچہ کی پیدائش کے بعد آتا ہے احتراز ہو جائے
اگر کوئی کہے کہ حیض کا نفاس پر بھی اطلاق ہوتا ہے اور احادیث میں اس کی مثالیں بہت ہیں اور امام
بخاری نے بخاری شریف میں مستقل الگ باب مانہ لیا ہے۔ لہذا نفاس پر حیض کے اطلاق میں معائنہ نہیں
اس کا جواب یہ ہے کہ اس طرح کے اطلاق میں کوئی معائنہ نہیں مگر دونوں کے درمیان امتیاز و فرق ظاہر
کرنے کے لیے مصنف نفاس کا مستقل ذکر کیا ہے اس لیے اس کی ضرورت نہیں کہ نفاس پر حیض کا
اطلاق کر کے سکوت اختیار کر لیا جائے۔

والسخت ارنعہ اذ اذارت دما قریا کلا سود و الا عمر القانی کان جیسا و بطول الاعتدال بالتشعر
قبل التمام و جمع ثلاث رات صفرۃ او خضرۃ او تربیۃ ففی استواء حذوہ و اقلہ ثلاثہ ایام
ولیلہا و اکثرہ عشرۃ و عند ابی یوسف اقلہ یومان و اکثر من الیوم الثالث و عند الشافعی
اقلہ یوم و لیلۃ و اکثرہ خمسۃ عشر و عنہم من تسلسل بقولہ علیہ السلام اقل العیض للجمادی
البکر و الخشب ثلاثہ ایام و لیلہا و اکثرہ عشرۃ ایام ثم احلہم ان یمید الخیر من و منعت
خروج النہم الی الفرج الغارح فاذا لم یصل الی الفرج الغارح یجولولہ النکرسف لا یتمتع النکرسف
ف عند وضع النکرسف انما یحقق الخروج اذا وصل النہم الی ما یغادی الفرج الغارح
من النکرسف فاذا احمر من النکرسف ما یغادی الفرج الداخل لا یحقق الخروج الا اذا وضعت
النکرسف ف یحقق الخروج من وقت الوقوع و کن فی الاستحاضۃ و النفاس و الجول و وضع
الرجل النقطۃ فی الاحلیل و القطفۃ کالذرح ثم وضع النکرسف مستحب لیکون فی الخیض و الخشب
فی کل حال۔

ترجمہ راجح اور مضحیٰ بر قول یہ ہے کہ اگر خون ہر اس ماہ و الدہر امرت نظر آئے تو وہ حیض ہے اور میسر
سے شمار کی جائے و ان عدت خون نظر آئے پر اپنی فحش ہو جائے گی خواہ بیسے پور سے سنہ سے قبل
خون نظر آئے اور بعد میں نظر آئے تو میسر نہ ہے شمار کی جائے و ان عدت باطل نہ ہوں اور اگر خون زیادہ
سبز یا خاکی ہو تو وہ استحاضہ ہے اور حیض کی کم سے کم مدت یمن دن اور تین رات تو زیادہ سے زیادہ مدت
دس دن ہے۔ امام ابو یوسف سنہ سے نزدیک کہے کہ مدت حیض دو دن اور تیسرے دن کا اکثر حصہ ہے۔ نام
شافعی سنہ سے نزدیک کہے کہ مدت حیض ایک دن اور ایک رات ہے اور زیادہ سے زیادہ پندرہ دن ہیں۔
ہمارا مسئلہ ارشاد رسولی ہے کہ حیض کی کم سے کم مدت کنواری اور شادی شدہ دیا بکارت ناکل شدہ ہے
تین دن اور تین رات اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہیں پھر واضح رہے کہ حیض کی ابتدا نہ اس وقت
سے بھی جاتی ہے کہ خون شرمکھ کے خارجی حصہ تک آجائے اور اگر خون شرمکھ کے داخلی حصہ تک پہنچتا
ہو اور اگر سرف (شرمکھ پر رکھ کر اسے بکڑے) کے داخل ہونے کی وجہ سے خون شرمکھ کے خارجی حصہ تک پہنچتا
ہو تو نماز کو نہ توڑے اور ترک نہ کرے اگر سرف کے رکھے وقت حیض اس وقت ثابت ہوگا جب کہ خون سرف
کے اس حصہ تک آجائے جو شرمکھ کے خارجی حصہ کے باقاعدہ ہو۔ پس اگر سرف کا وہ حصہ خون سے مرہٹ
ہو جائے جو شرمکھ کے داخلی و خارجی سے مرہٹ ہو تو نماز کو نہ توڑے کہ سرف نہ پھیلا جائے خود خون و
حیض کا نکلنا محقق نہ ہوگا اور خروج کر سرف استحاضہ کے وقت سے محقق ہوگا استحاضہ نفاس اور پیشاب
کا بھی ایسی حکم ہے اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ مرد اپنے نہ سائل کے سوراخ میں روئی رکھے

اور قلندہ مقام فتنہ کا حکم فاروق کا سامنے پھر یا کہ ان کو اداری اور اس کے لئے درود ان پیش کر سرف کھین اور مجاہد کے لئے شش رکعت استسحب ہے۔

تشریح و توضیح در سبیل اللہ یعنی اگر آدمی غارت کو طلاق دی جائے جسے جیسی آتا رہا وہ عمر بوجہ کعبہ سے جہنم ہوگی اور وہ عین ماہ عدت کے فوراً سے کر ہی ہوگی اسی عین ماہ یا اس سے نہ ہوئے ہوں کہ اسے خون آجائے تو یہ عدت ختم ہو کر از سر نو اس کی عدت عین میں ہوگی۔ کیونکہ اب وہ آئندہ نہیں رہا لیکن اگر عین ماہ پر سے ہوئے کے بعد یہ صورت پیش آئے تو عدت باطل نہیں ہوگی۔ یہاں تک کہ اگر کوئی درود شش عین ماہ پر سے ہوئے نہ بعد اس سے نکاح کرے تو یہ نکاح فاسد نہیں ہوگا۔

دار السنت: یعنی اگر آئندہ عدت مذکورہ کے بعد نہ دیا سہ یا خاکی رنگ کا خون دیکھے تو اسے جیسی کا نہیں بلکہ استسحب (ایسا دینا) کا خون قرار دیا جائے گا۔

لا تقضی اللہ لہ: کیونکہ غارت خون خمر مکات کے برادری حصہ تک نہ آئے دی و جہ سے حائضہ نہیں ہوتی اس لئے نماز تکبیر نہ کرے بلکہ حسب معمول پڑھتی رہے۔ البتہ جب خون کسب کے اس حصہ تک آجائے جو خمر مکات کے برادری حصہ کے محاذی ہو تو اب خمر یا حائضہ شمار ہوئے گی بنا پر نہ ترک کر دے۔

من وقت الری: یعنی خمر حائضہ جب رات کے خمر و رات کسب رکھے اور صبح کو اس پر خون کا صبر دیکھے تو اس کے لئے حکم جیسی ثابت ہو جائے گا اور وہ حائضہ قرار دی جائے گی اس کی طرح حائضہ اگر کسب رکھے اور صبح کو اس پر کوئی خون کا صبر نظر نہ آئے بلکہ اس پر سفیدی دیکھے تو کسب رکھنے کے وقت سے وہ پاک اور غیر حائضہ شمار ہوگی۔

القطعة: حائضہ کے حصہ کے ساتھ رات کے خمر سے کہتے ہیں۔ عین فاروقی بیان میں اسے پیر و رات کہا جاتا ہے۔

و موضوعه موضح انكاره في الفرج الذي اخذ خلاها مرة اذ ارضت اول الليل حين اصبحت
 رأت عليه انزال دم فالزنت يشبه حكم الحيض وانما تغيرت اول الليل ورأت عليه البياض
 حين اصبحت حكم بياضها من حين وضعت الطهر المستعمل اي بين البياض في مدة
 اي في مدة الحيض ومارأت من لون فيها اي في المدة سوى البياض حين فقله والظاهر
 مبتدأ ومارأت عطف عليه وجوز خبره واهلها الطهر الذي يكون اقل من خمسة عشر
 يوما اذا غفل بين الدم بين فان كان اقل من ثلاثة ايام لا يفصل بينهما بل هو كالدم المتوالي
 اجما عاوان كان ثلاثة ايام او اكثر فعدن ابن يوسف وهو قول ابن خنيفة من اخوان لا يفصل
 وان كان اكثر من عشرة ايام فيجوز زيادة البعض وقتها بالظاهر على هذا القول فقط وقد
 ذكر ان الفتوى على هذا التفسير على المعنى والمستفق.

تشریح اور کسٹ رکھنے کی جگہ بکارت کا مقام ہے جو برقی اور اندرونی شرمگاہ کے اندر پرما ہے اور شرمگاہ کے بالکل اندرونی حصہ میں رکھنا مذکور ہے۔ اگر کوئی پاک (غیر ماہضہ) عورت رات سے اول حصہ میں کسٹ رکھے اور وقت صبح اسے کسٹ پر خون کا اثر دکھائی دے تو اب وہ صبح کے وقت سے ماہضہ شمار ہوگی۔ اور ماہضہ جب رات کے اول حصہ میں کسٹ رکھے اور وقت صبح وہ سفیدی دیکھ کر کسٹ رکھنے کے وقت سے وہ پاک شمار ہوگی۔ اور وہ غیر خون نہ آئے جو درمیانوں کے درمیان ہو مدت عینہ میں ہو تو عینہ اور سفیدی کے علاوہ جو رات بھی مدت عینہ میں نظر آئے وہ عینہ ہے پس مصنف کا قول "والمطهر بہتہ ابے اور مدارات۔" اس پر غلط ہے اور "عینہ" اس کی خبر ہے۔ واضح رہے کہ وہ عینہ جس کی مدت چند دن سے کم ہو اگر دو دنوں کے درمیان آئے۔ پس عینہ دن سے کم ہو تو اسے دو دنوں کے درمیان فصل قرار دیں گے بلکہ بالاجزا اس کا حکم ہے درپے مسلسل آئے دس خون کا سا ہوگا۔ اور اگر تین دن یا عینہ دن سے زیادہ ہو تو تمام ابو مصنف کے نزدیک ہوگا امام ابو حنیفہ کا ہی دوسرا قول ہے اسے بھی فصل قرار دیں گے (بلکہ بعض ہی میں داخل شمار کریں) جو غواہ یہ غیر فاصل دس دن کے زیادہ ہوئی گریں نہ پوریں صرف اس قول کی رو سے بعض سے آغاز نماز اور طہرے اختتام جائز ہوگا۔ بعض ذہباتے ہی کہ کوئی اسی قول پر یہ کہ سب میں معنی اور مستثنیٰ دونوں کے لئے آسانی ہے۔

تشریح و توضیح اور اس حلیہ البیاض الخ یہاں مراد یہ ہے کہ ایسی سفید طہریت دیکھے جس میں کسی اور رنگ کی آمیزش نہ ہو۔ و طہریت خون بند ہونے کے بعد سفید دھماگے سے مشابہ یعنی بالکل سفید طہریت کی شرمگاہ سے نکلتی ہے۔

المطهر طہرہ کے حصہ کے ساتھ۔ فقہاء کی اصطلاح میں دو حصوں کے درمیان فصل اور پاک کی مدت کہ گئے ہیں۔ اس کی کم سے کم مدت پندرہ دن ہے اور زیادہ کی تحدید نہیں۔
یعنی۔ یعنی غواہ عینہ یا طہرے پورا حکما ہو۔

المذیٰ یعنی اتقارہ قیاس سے لگائی کہ اگر دو دنوں کے درمیان پندرہ دن کا فصل ہو تو یہ بالانفاق فاصل شمار ہوگا۔

وفی رواية محمد بن عثمة انه لا يفصل ان احاط الدم بطريقه في عشرة او اقل وفي رواية ابن السبارك انه يشترط مع ذلك كون الدم بين نصابا وعند محمد يشترط مع هذا كون الطهر مساويا للدمين او اقتر شهما اذا صار دما عند فان وجد في عشرة هو في حاله هو اخر فغلب الدم بين المحيطين به لكن يصير مغلوبا ان عد ذلك الدم العكسي دما فان لا بعد دما حتى يجعل الطهر الاخر حضا ايضا الا ان قول ابن سبيل دم ولا فرق بين كون الطهر الاخر

مقدمہ علیٰ ذلک الطہر ابو مؤثر و عند النعمان بن زیاد رحمہما اللہ الطہر الذی یکون
ثمنۃ او اکثر یفصل مطلقاً ہذا ستہ اقوال۔

ترجمہ اور امام محمد بن ابی حنیفہ نے منقولہ ایک روایت میں ہے کہ اگر غرضی طہر کے دو دنوں میں طہر کرے
در بیان میں ہر اور وہ مدت طہر دس دن یا دس دن سے کم ہو تو اسے فاضل قرار دینگے اور ابن
العباس نے منقولہ امام ابو حنیفہ کی ایک روایت میں ہے کہ اگر طہر متکمل اس صورت میں طہر شمار ہو گا کہ وہ دو دنوں
میں (غرضی) طہر کرے نہ کہ چھ سو ستر دن (یعنی ان کی مدت تین دن تکین رات یا ان سے زیادہ ہو) اور امام
عمرہ کے نزدیک ان شمار کا ساتھ یہ شرط بھی ہے کہ طہر (دو دنوں اور غرضی) کے مساوی ہو یا کم ہو مگر جب یہ
طہر نہ ملے تو ایک مہر شمار ہو جائے پس اگر اس کی مدت دس دن ہو تو یہ دوسرا طہر ہے جس کا دو دنوں
نے احاطہ کر لیا لیکن اگر دم علی کو بھی دم شمار کیا جائے گا تو یہ طہر مغلوب ہو جائے گا اس صورت میں پہلے طہر کو
دم (مضی) کا شمار کریں گے مگر دوسرا طہر بھی مضی ہی قرار دیا جائے گا اگر غرضی پہلے کے دن کی رو سے آدھ
دوسرا طہر ان کے نزدیک حلی شمار ہو گا اگر اس سے کوئی فرق آئے نہ ہو گا دوسرا طہر اس تک دہر مہر ہو یا
مگر امام مسویٰ نے زیادہ کے نزدیک دو طہر میں کی مدت تین دن سے زیادہ ہو مطلقاً (باید) ناکل شمار
کیا جائے گا پس یہ قول ہے۔

تشریح و توضیح لا یفصل الا۔ یہ حکم اس صورت سے متعلق ہے کہ مدت طہر پندرہ دن سے کم ہو خواہ مہر
دن ہو یا تین دن سے زیادہ اس سے حکم میں کوئی فرق نہ پڑے گا۔

انہ یختص بالامام اس روایت کا حاصل یہ ہے کہ وہ طہر جس کی مدت تین دن یا تین دن سے زیادہ ہو اور
پندرہ دن سے کم ہو وہ اس صورت میں طہر ہی شمار ہو گا جب کہ اس کے اول اور آخر دم (غرضی) ہو اور یہ طہر
ان دو دنوں کے درمیان میں ہو۔

وعند محمد بن ابی حنیفہ اس کا یہ ہے کہ امام محمد نے نزدیک طہر متکمل کے مضی شمار ہونے کی بھی شرطیں ہیں
(۱) دم طہر کے اول آخر ہو۔ (۲) وہ دن کی مدت میں ہو یا اس سے کم میں (۳) دو دنوں میں کا مجموعہ نصاب
ملک ہو چکا اور نصاب کو تکمیل کرنا ہو (۴) طہر متکمل کی مدت دو دنوں میں کی مدت کے مساوی یا دو دنوں کے
مجموعہ سے کم ہو۔

وقد ذکر ان کثیرا من المتقدمین والمتأخرون افتوا بقول محمد رحمہ اللہ ونفع
مثلاً لا یجمع ہذہ الا قول مبتدأ رأیت یومادما واربعۃ عشر طہراً ثم یومادما و
ثمانیۃ طہراً ثم یومادما و سبعة طہراً ثم یومین دما و ثلثۃ طہراً ثم یومادما و

وثلثة طهر او ثمر يوم ما دموا فطهرا ثمر يوم ما دموا فخذ خمسة واربعون يوما
ففي رواية ابى يوسف رحمه الله العشرة الاولى والعشرة الرابعة حيف وفي رواية لمحمد
العشرة بعد طهر هو اربعة عشر وفي رواية ابن المبارك العشرة بعد طهر هو ثمانية
وعند محمد بن العشرة بعد الطهر هو سبعة وعند ابن شهاب الستة الاولى منها عند
الحسن السبعة الاخيرة وما سوى ذلك اسعاضة.

ترجمہ | اور متقدمین اور متأخرین کی اکثر کتابوں میں امام محمدؒ کے قول پر فتویٰ ہے ہم ایسے مثال بیان
کر رہے ہیں جس میں یہ ذکر کر دہ پہلے اقوال اکٹھے ہو جائیں گے ایسی عورت جس سے بلوغ کی ابتداء
دو پہلے بار حیض آیا ہو وہ ایک دن خون دیکھے اور چودہ دن تک رہے پھر ایک دن خون نظر آئے اور آٹھ
دن طہر رہے۔ اس کے بعد ایک دن خون دکھائی دے اور سات روز خلوص پھر دو روز خون نظر آئے اور تین
روز طہر رہے پھر ایک دن خون دیکھے پس یہ پندرہ دن ہو گئے تو امام ابو یوسفؒ کی روایت کی رو سے
پہلا عشرہ اور چوتھا عشرہ حیض کا شمار ہوگا۔ اور امام محمدؒ کی روایت سے ایک روایت کے اعتبار سے
فقہ یثربہ روز طہر کے بعد والا عشرہ حیض کا قرار دیا جائے گا اور ابن الجارکؒ کی روایت کے لحاظ سے اسٹل
طہر بعد الا عشرہ حیض کا شمار ہوگا اور امام محمدؒ کے نزدیک سات دن طہر کے بعد والا عشرہ حیض کا قرار دیا
جائے گا اور ابو ہریرہؓ کے نزدیک طہر کے بعد والا پہلا عشرہ حیض کا ہوگا۔ اور حسن ابن زیاد کے نزدیک پھر کے
چار دن حیض کے شمار ہوں گے اور باقی دن استعاضہ کے ہوں گے۔

تشریح و توضیح | دندان کو نام یعنی میٹا سسوما اور فتادی کی دیگر معتبر کتب میں امام محمدؒ کے قول پر فتویٰ دیا
ہے اگر کوئی کہے کہ یہ کہنا شارح کے اس قول کے خلاف ہے کہ فتویٰ ہیوت کی خاطر امام
ابو یوسفؒ کے قول پر ہے۔ جواب یہ ہے کہ اس میں کوئی منافات نہیں کیونکہ یہ بات سے فقہاء نے امام ابو یوسفؒ
کے قول پر فتویٰ دیا ہے اور بہت سوں نے امام محمدؒ کے قول پر تو دونوں قول نقل کر دیئے تھے میں اور ان میں
ایک دوسرے کے درمیان منافات نہیں۔

مبتدأ یعنی وہ عورت جسے بالغ ہونے کے بعد پہلی بار حیض آیا ہو اور بلوغ کے آغاز ہی سے حیض کا
نظم رہا ہو اور غلل واقع ہو گیا ہو۔ رہی متادلہ یعنی اسی عورت جس کے ایام حیض مقرر و تعیین ہوں۔ تو
بعد رعادت مقررہ حیض شمار ہوگی اور باقی استعاضہ کسی تکلف اور تفصیل کے بغیر۔

ففي كل صورة يكون الطهر ناقصا فاصلا في هذا الاقوال سوى قول ابى يوسف فان كان
احدا منهن: فصا بان كان حیضا وان كان كل منهما فصا بان كان اول حیض وان لم يكن فصا بان

لصاحبها فان كل استعاضة وانما استثنى قول ابن يوسف لان هذا الايتاني على قوله

ترجمہ ان سب اقوال میں امام ابو یوسفؒ کے قول سے علاوہ ایک شکل ایسی پائی جاتی ہے کہ اس میں ناقص طہر (دو دونوں کے درمیان فاصلہ ہوگا) پس اگر دونوں دونوں میں سے ایک نصاب کو پہنچ جائے تو وہ حیض شمار ہوگا۔ اور اگر دونوں دونوں میں سے ہر ایک نصاب کو پہنچے تو اول کو حیض قرار دیا جائے گا اور اگر دونوں دونوں میں سے ایک ہی نصاب کو پہنچے تو کل استعاضہ شمار کیا جائے گا۔ اور امام ابو یوسفؒ کے قول کو اس نے مستثنیٰ کیا کیا کہ ان کے قول کے مطابق طہر ناقص فاصلہ نہیں ہوگا کیونکہ وہ اس کے قائل ہیں کہ طہر ناقص غیر فاصلہ ہے۔

تشریح و توضیح علی سیرۃ الم شاری نے طہر تھل کی دو قسمیں لکھیں۔ اول وہ طہر جس کی مدت تین دن ہو کم ہو یہ بالاتفاق کسی کے نزدیک بھی دونوں کے درمیان فاصلہ اور بعد پیدا کرے والا اور تیار کیا نہ گھینے والا نہیں۔ دوسرے وہ طہر جس کی مدت تین دن یا تین دن سے زیادہ ہو۔ اس کے بارے میں مختلف صورتیں اور مختلف مائیمہ بیان کر دی گئیں۔

فان كان الدم يعني جب یہ ثابت ہو گیا کہ امام ابو یوسفؒ کے قول کے علاوہ سادہ اقوال میں طہر ناقص فاصلہ ہوگا تو یہ دیکھا جائے گا کہ اگر دونوں دونوں میں سے ایک اس طہر کو گھیرے اور مقدار نصاب کو پہنچ جائے یعنی کم از کم تین دن یا اس سے زیادہ آئے تو یہ دم حیض شمار ہوگا اور یہ طہر بعض شرطیں بنیائے جانے کی وجہ سے حیض شمار نہیں کیا جائے گا اور دوسرا دم استعاضہ ہوگا۔

واعلم ان الوان العيض هي الحمرة والسواد فهما حيض اجماعا وكذا الطهر من المشبعة في الزحم والفضرة والصفرة الضعيفة والكدرية والتقية عندنا وفريق ما بينتهما ان للكدر ما يغري باللبايض والتقية الى السواد وانما قدم مسألة الطهر المتغفل على الوان العيض لانها متعلقة بسمة العيض فالحقها بها فذكر الانوان شريعت ذلك شروع في احكام العيض فقال يمنع العلوة والعموم ويُقتضى هولا هي اي يقتضى لعموم العلوة بناؤه على ان العيض يمنع وجوب الصلوة وصحة اذا نُحَا لکن يمنع وجوب الصوم فنفس وجوبه ثابت بل يمنع صفة اداؤه فيجب القضاء اذا طهرت ثم المختار عندنا آخر الوقت

ترجمہ واضح رہے کہ حیض کے رنگ (یعنی) سرخی اور سیاہی۔ دونوں بالاتفاق حیض ہیں اور اسی طہر سے زیادہ صحیح قول کے مطابق گہرا زرد بھی حیض ہے اور سبز رنگ اور ہلکا زرد اور گہرا اور خاکی

ہمارے نزدیک یہ بھی حیض میں داخل ہیں رخصتی اور نکاح کے درمیان فرق یہ ہے کہ اگر ماہل بہ سبطیہ کی اللہ
خاک کی بائیں یہ سیاہی پڑتا ہے۔ اور طہر ٹھکل کا مسئلہ حیض کے رنگوں پر اس لئے مقدم کیا گیا کہ مسئلہ طہر حدیث
حیض سے متعلق ہے لہذا اسے اس کے ذکر کے ساتھ ملا دیا۔ اس کے بعد اگر ان (رنگوں) کا ذکر کیا گیا بلواس
کے بعد احکام حیض شروع کر کے دئے گئے۔ یہیں مصنف فرماتے ہیں کہ حیض کے دوران نازا اور مدوڑہ ممنوع ہے
اور جو رستہ پانی کے بعد روزہ کی قضاء کرے گی ناکام نہیں۔ یعنی حدیث پر روزہ کی بھٹا لازم ہوگئی۔ اس فرق کی
بنیاد یہ ہے کہ حیض واجب بطوۃ اور صحت ادار سے روکتا ہے مگر روزہ کے وجوب کو نہیں روکتا۔ پس نفس
وجوب ثبات پر گیا۔ البتہ صحت ادار سے روکتا ہے کہ وہ دن حیض اور مہینہ ہوگی۔ لہذا پانی کے بعد قضاء
واجب ہوگی۔ پھر ہمارے نزدیک ناز کا آخری وقت مجرب ہے۔

تشریح و توضیح

واعلم انہ مصنف نے طہر ٹھکل کی تشریف سے غارے پر کہ حیض کے رنگوں کے بارے
میں تفصیل بیان کرنی ضروری تھی اور ان کے طرق کو بتانے کا آغاز کیا۔

حق العیون والسادۃ الخ۔ حرمت رخصتی تو خون کا اصل رنگ ہے۔ رہا سیاہی تو صحت امراتی اور سفید
رخصتی کی بنا پر پیدا ہوا ہے۔

ایضا الخ۔ یعنی ان دونوں رنگوں کے حیض شمار ہونے پر احناف اور دوسرے فقہاء کا اجماع و اتفاق ہے۔
و کذا فی الفصول الخ۔ عباد کے سفر کے ساتھ یعنی گہرا زرد یہ بھی حیض میں شمار ہے۔

فی الوحم۔ یعنی اس میں ان لوگوں کے قول کے ضعف کا طرف اشارہ ہے جو صغرا (زردی) کو مطلقاً
رہا قیام حیض قرار نہیں دیتے۔

وانکسر۔ یعنی خون کا وہ رنگ جو مالک یہ خاکی ہو۔
والنقرۃ۔ تاکہ حصہ (پیش) راء کے زبر اور بارہ کے زیر کے ساتھ۔ مٹی کا رنگ۔

احناف کے نزدیک یہ سب حدیث میں ہیں حیض ہی شمار ہوتے ہیں۔ احناف کی وہی حضرت عائشہ رضی اللہ
عنہا کی یہ روایت ہے کہ وہ خالص سفیدی کے علاوہ ہر رنگ کو حیض قرار دیتی تھیں۔ موطا امام مالک میں یہ روایت
موجود ہے۔

یستحب۔ یعنی ایام حیض کے روزوں کی قضاء ہے غاروں کی قضاء نہیں۔ مسلم شریف میں حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حیض آتا تو ہمیں روزہ کو کھانا حکم
ہوتا۔ اور نماز کی قضاء کا حکم نہ ہوتا۔ (بخاری، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) اور نماز واجب موم میں یہ

ہے کہ وہ اگر صرف ایک سینے کے رکھے لازم ہیں۔ اس کے برعکس نماز کو وہ ہر روز بار بار پڑھنا جائز ہے۔ اس
بنیاد پر نماز کی قضاء میں معصا علیہ ہے۔ خاص طور پر جب کہ حدیث میں دس روز بچہ لہذا اثر نبوت سے سہولت کی

خاطر ان دونوں کی نماز معاف کر دی۔

فإذا أحضرت في آخر الوقت سقطت وإن طهرت في آخر الوقت وجبت فإذا كانت طهارتها
لغيره وجبت الصلوة وإن كان الباقي من الوقت لمعة وإن كانت لاقل منها فإن كان
الباقي من الوقت مقدراً ما يسع الغسل والصلوة وجبت ولا فلا فوق الغسل يستحب
طهراً من عدة العین والصائم إذا أحضرت في النهار فإن كان في آخره بطل صومها
فيجب قضاءه وإن كان صوماً واجباً وإن كان نقلاً لا يخلت صلوة النفل إذا أحضرت في
خلالها فإنها تبطل ويجب قضاؤها وإن طهرت في النهار لم تاكل شيئاً ولا يشرب يوم
هذا اليوم لكن يجب عليها الإمساك طول يومها طهرت في الليل لعشرية إيام يعم صوم هذا
اليوم وإن كان الباقي من الليل لمعة وإن طهرت لاقل من عشرة يعم الصوم وإن كان الباقي
من الليل مقدراً ما يسع الغسل والصلوة فإن لم تقفصل في الليل لا تبطل صومها.

ترجمہ

پس جب نماز کے آخر وقت میں محض آئے تو نماز اس کے نومرے ساتھ پڑھا جائے گی اور اگر نماز
کے آخر وقت میں پاک ہوئی ہو تو اس وقت کی نماز اس پر واجب ہوگی۔ لہذا اگر دس دن کے بعد پاک
ہو تو اگرچہ نماز کے وقت کا ایک لمحہ باقی ہو نماز اس پر واجب ہوگی اور اگر دس روزہ کے بعد پاک ہوئی ہو
اس صورت میں اگر نماز کا اس وقت باقی ہو کہ غسل کر کے تکبیر تحریر کرے تو نماز اس وقت کی واجب ہوگی ورنہ
نہیں پس غسل کا وقت یہاں محض کی مدت سے شمار ہوگا۔ روزہ دار گورت اگر دن میں جائز ہو جائے اگرچہ محض
آخر وقت میں آئے اس کا روزہ باطل ہو جائے گا اور واجب روزہ ہو تو اس کی قضاء لازم ہوگی اور نفل پر تو
قضاء واجب نہ ہوگی۔ اس کے برعکس نماز نفل کے دوران اگر محض آجائے تو نماز باطل ہو جائے گی اور اس
کی قضاء واجب ہوگی۔ اور اگر جائز عورت دن میں پاک ہوگئی اور کوئی چیز نہیں کھائی تو روزہ کافی نہ ہوگا۔
اگر اس پر نہ کھانا اور مضرات سے بچا اور واجب ہے۔ اور اگر دس دن پورے ہوئے کے بعد رات میں پاک
ہوئی ہو تو اس کے لئے اس دن کا روزہ رکھنا صحیح بلکہ واجب ہے اور اگرچہ رات کا ایک لمحہ باقی ہو۔ اور
دس دن سے کم میں پاک ہوئی ہو تو اگر رات کا اتنا حصہ باقی ہو کہ اس میں غسل کر کے روزہ رکھنا واجب ہوگا
اور رات میں غسل نہ کرے بلکہ دن میں کرے تو اس کا روزہ باطل نہ ہوگا۔

تشریح و توضیح

فإذا أحضرت في آخر الوقت سقطت وإن طهرت في آخر الوقت وجبت فإذا كانت طهارتها
لغيره وجبت الصلوة وإن كان الباقي من الوقت لمعة وإن كانت لاقل منها فإن كان
الباقي من الوقت مقدراً ما يسع الغسل والصلوة وجبت ولا فلا فوق الغسل يستحب
طهراً من عدة العین والصائم إذا أحضرت في النهار فإن كان في آخره بطل صومها
فيجب قضاءه وإن كان صوماً واجباً وإن كان نقلاً لا يخلت صلوة النفل إذا أحضرت في
خلالها فإنها تبطل ويجب قضاؤها وإن طهرت في النهار لم تاكل شيئاً ولا يشرب يوم
هذا اليوم لكن يجب عليها الإمساك طول يومها طهرت في الليل لعشرية إيام يعم صوم هذا
اليوم وإن كان الباقي من الليل لمعة وإن طهرت لاقل من عشرة يعم الصوم وإن كان الباقي
من الليل مقدراً ما يسع الغسل والصلوة فإن لم تقفصل في الليل لا تبطل صومها.

مقدّم اور مایع، الخسول یعنی چٹا غسل فرض ہے وہ کر لینے کا وقت باقی ہو۔

اُن کا نیکو فعلہ الہ یعنی اگر مسنون و مستحب روزہ پر مشل قوم کی دس تارخ کا روزہ ہوا تو اس کے دن کا روزہ یا امام شیعہ (پیر ماہ کی تیرہ چودہ چندرہ کے) ہفتے وغیرہ تو اس کی تقاریر واجب نہ ہو گئے۔

ولا تأکل شیعاً یعنی اس نے ظہور فجر سے اس وقت تک کوئی چیز نہ کھائی جو تیس گیارہ روزہ کافی نہیں اور اس کے برابر دوسرا رکھنا ہو گا۔

فکن یعنی رمضان شریف کے احترام کی خاطر اس پر کچھ نہ کھانا لازم ہے جیسے اگر مسافر نفی النہار کے بعد تیمم ہو جائے یا پاگل کو انا قہ ہو گیا اور بیمار تندرست ہو گیا اور بچہ بالغ ہو گیا اور کافر مسلمان ہو گیا تو ان کے باقی حصہ میں احترام کچھ کھانا پینا نہ چاہیے۔

یعنی الہ یعنی اگر رمضان شریف یا تندرست معین کا روزہ ہو تو اس دن کا روزہ رکھنا واجب ہے۔

ودخول المسجد والطواف لكونه يفعل في المسجد فان طاف مع هذا تعالّت واستغفر
ما دلت الاشارة كالبا شجرة والتخفيف ويعمل القبلة وملازمة ما فوق الاشارة وعند معصية
يقف شعاع الدم اي موضع الفرج فقط ولا تقرا القرآن كجنب ونساء سوا كان آية وما
دونها عند الكرخي وهو المختار وعند الطحاوي نعل ما دون الآية هذا اذا قصدت
العادة فان لم تقصد هاتين تقول شكر اللعنة الحمد لله رب العالمين فلباس به
ويجوز لها التجهي بالقرآن والمعينة اذا ماضت فعند الكرخي تعلم كلمة كلمة وتقطع بين
الكلمتين وعند الطحاوي نصف آية وتقطع ثم تقسم النصف الاخر واما دعاء انقوت
فيكره عند بعض المشائخ وفي المحيط لا يكره وسائر الادعية والاذكار لا بأس بها

ترجمہ۔ اور عاتقہ کے لئے مسجی میں داخل ہونا اور بیت الشکر کا طواف درست نہیں۔ کیونکہ طواف مسجد
حرام میں کیا جاتا ہے۔ لیکن اگر اس کے باوجود کر لیا تو اہل ہر جائے کی اور عاتقہ سے ناف سے لیکر
تھکنہ تک قائمہ اٹھانا مسنون ہے مثلاً ما شرت ابن کابن سے طائفا یا ران میں اگر مسائل لگانا
اور بوسہ لینا اور ازار (تہ بند) کے اوپر سے چھونا درست ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک محض شرمگاہ کے مقام
سے مبتدأ کرے۔ اور عاتقہ عورت جہنی اور نفاس والی عورت کی طرف قرآن شریف نہ پڑھے خواہ
ایک آیت یا ایک آیت سے کم ہو۔ امام کرخیؒ کا مسلک یہی ہے۔ رائج تو ان ای کو قرار دیا گیا ہے۔ امام
غیاثیؒ فرماتے ہیں کہ ایک آیت سے کم کی کاوت درست ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ تلاوت کا ارادہ
ہو اور اگر بغیر من تلاوت نہ ہو مثلاً بطور اخبار و حکو نعمت ہے کہ الحمد للہ رب العالمین تو اس میں کوئی مضائقہ

نہیں۔ اور قرآن کے لئے اس کے لئے جائز ہیں۔ اور معلم تعلیم دینے والی عورت اگر عاتقہ ہو جائے تو بام
کرم کے لئے لڑویک جائز ہے۔ مگر ایک شرط صاف ہے اور دو کلموں کے درمیان توقف کرے۔ اور امام طحاوی کے
مزدکی نصف نصف آیت کی تعلیم دے۔ نصف آیت کے بعد صبر کر پھر دوسری نصف پڑھائے اور طائے
قوت تو بعض مشائخ کے نزدیک اس کے لئے اس کا پڑھنا مکروہ ہے اور محض میں ہے کہ مکروہ نہیں۔ اور
ساری دعائیں اور اذکار میں اس کے لئے کوئی مضائقہ نہیں۔

تشریح و توضیح

لا یصلح۔ حالانکہ اس لئے کہ جب اتنا وقت مل جائے کہ اتنے وقت میں غسل کرنا
محکم ہو تو اس پر روزہ رکھنا واجب ہے اور جنابت روزہ کے منافی نہیں مگر اس
کے ہوتے ہوئے سرے سے روزہ ہی نہ ہو۔ لہذا اگر رات کو غسل ذکر ہے بلکہ دن میں کرے تب بھی روزہ پر
اس کا اثر نہ پڑے گا۔

حول المسجد یعنی بحالت حیض مسجد میں جانا بھی حائضہ کے لئے مکروہ ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ
میں مسجد میں داخل ہوئی اور حائضہ کے لئے حلال قرار نہیں دیتا (ابوداؤد و ترمذی) اور ابی ماجہ کی روایت
میں ہے کہ مسجد چلی اور حائضہ کے لئے حلال نہیں اور اطلاق میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ حائضہ مطلقاً
منعومہ ہے خواہ قیام کے طور پر ہو یا مسجد سے گزر جائے اور تمام مسجد میں کا حکم برابر ہے البتہ عید گاہ اور
جنازہ گاہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔ اس لئے کہ ان میں چلی کا داخل ہونا اور مسجد کی طرح منعومہ نہیں۔ سحر الراحۃ
و غیر میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

والطواف الحجہ اور طواف بھی منعومہ ہے خواہ فرض ہو جیسے طواف زیارت یا تفلح۔

لکونہ الہ۔ اس پر یہ اشکال کیا جاتا ہے کہ مصنف نے مسجد میں داخلگی کی ممانعت سے ذکر کے بعد الگ
سے طواف کا ذکر کیا۔ جب کہ ممانعت کے تحت وہ خود بخود آجاتا ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اس وجہ کہ
دور کرنے کے لئے مٹھوہ ذکر کیا گیا کہ جس طرح اور مکان کا حج اور مسکن حج تھا وقف وقف مٹھوہ
مٹی وغیرہ چنی اور حائضہ کے لئے جائز ہیں اس طرح طواف بھی جائز ہے اس واسطے اس کی مخالفت کی ضرورت
نہیں تھی۔ دوسرے یہ کہ طواف نفس طواف کے لئے مشروع ہے۔ ممانعت کی بنیاد صرف دخول مسجد ہی نہیں۔
حجی اگر کہ وہاں مسجد بھی نہ ہو جیسے سیدنا حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں تباہ شدہ غنماست
مسجد حرام غنیمہ ہو جائے یا کوئی طواف کرے تو ناخارج مسجد طواف کرے تب بھی طواف ضروری ہے اور
چلتی و چلتی کے لئے طواف جائز ہوگا۔

واسعۃ شاع۔ ممانعت اربع یعنی ناف کے نیچے سے ٹھکانے تک استیفاء جائز نہیں۔ البتہ اگر سے استیفاء
جائز ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے حائضہ عورت سے استیفاء کے بارے میں دریافت
کی تو ارشاد فرمایا کہ اگر ارار کے اوپر سے نعلین اٹھا سکے ہو۔ مسند احمد۔ ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہ میں یہ روایت

جائز ہے اور قرآن شریف کھنا جب کہ رمضان عقی پر اس طرح رکھا ہو جو کھانے پینے کو حرام نہ جائے تو
 دام البرؤسفت کے نزدیک جائز اور امام محمد کے نزدیک ناجائز ہے اور آئینوں سے چھٹا کر دھو کر بھی ہے
 اور نہ اس درجہ کو چھوڑنا جائز ہے جس میں عورت کھتی ہو یا بہتہ نہیں میں پڑھو تو پیشی کا چھونا درست ہے۔
 درہم سے وہ مراد ہے جس پر قرآن شریف کی آیت لکھی ہو اور مصنف نے "سورۃ" اس وجہ سے کہا کہ درہم
 سورۃ انعام وغیرہ لکھنے کا وہ ان ہے اور جس عورت کا خون منی کی اکثریت (یعنی دس دانہ) اندن خاص
 کی اکثریت (چالیس دانہ) کے بعد بند ہو افسل سے پہلے اس سے بستر پر درست ہے اور جس کا خون اکثر
 مدت سے کم میں بند ہو اس سے قبل بستر پر نہیں یعنی اگر بعض دس دانہ سے کم اندن خاص چالیس مذ
 سے کم میں بند ہو یا بہتہ خون بند ہونے کے بعد اتنا وقت گزر گیا ہو جس میں غسل کر کے تیسرے تحریر کہہ سکے تو اب غسل
 سے پہلے بھی اس سے بستر پر جائز ہے۔ بستر پر جائز ہونے کی علت اتنے وقت کا گزر جانا ہے جس میں غسل
 کرنا عین ہو۔

تشریح و توضیح دیکھو کہ قرآن جو مکی علیہ السلام پر نازل ہوا اور بنی جوحضر علیہ السلام پر نازل
 ہوئی اور اسی طرح زبور میں کا نزل حضرت داؤد علیہ السلام پر ہوا اور دیکھو صحیفہ زبور اور
 علیہ السلام پر نازل ہوئے ان کی تفسیر بھی واجب ہے اور ان کا پڑھنا اسی حالت میں حرام ہے۔

بغلاف الصدقات لہ ہے و غیر شخص کے لئے نہ بانی کتابت قرآن کیا دیکھو اس محبت سے جائز ہے کہ تمام خط
 سے اور اسی پٹے یا کوئی یاد ہو شخص اور اسی پٹے کا کام انجام دے۔

ولاندیس ہے و غرض کے بھی قرآن شریف کو چھو ناجائز نہیں۔ ارشاد ربانی ہے ملا یمسہ الا الملعونۃ
 اور حدیث شریف میں ہے کہ قرآن شریف صرف پاک شخص چھوئے یہ حدیث نسائی، طبرانی، بیہقی، مستدرک احمد اور
 مسند حاکم وغیرہ میں ملے ہوئے ہیں۔

مصحفاً یعنی قرآن شریف کو بحالت حدیث کسی نہ چھو نا چاہیے۔ البتہ نابالغ بچوں کو قرآن شریف دینے
 میں جو کہ حرام کام نہیں کرتے مضافہ نہیں کیونکہ ان پر اس معاملہ میں سختی مفقہ قرآن میں ملتی ہے نہ اس کی۔
 متجانس یعنی قرآن شریف اور چھوئے والے کے درمیان کوئی چیز حائل ہو
 کتابۃ الصحف یعنی اگر کوئی غیر کتابت کا ارادہ کرے۔

و کہہ انہ کہ مکمل اور رشیدیہ کے ساتھ یعنی آئینوں سے قرآن شریف جو مالان ذکر وہ افراد کے لئے
 مکررہ تحریر ہے جو محل و محل میں علیٰ یعنی بعض اندکاس کی اکثریت میں اگر خون بند ہو تو شوہر کو غسل سے
 قبل بھی بستر پر جائز ہے۔

واعلم انہ اذا قطع الدام لاكل من حشرۃ اہام بعد ما مضى ثلثۃ اہام او اكثر فاكل النجس

فیہا حیون العادة یجب ان تو غیر غسل الی آخر وقت الصلوٰۃ فاذا خافت الغلوت
اغسلتک وصليت والمراد آخر الوقت المستحب دون وقت الکراهة وان کان
الانقطاع علی راس عادتھا واكثر وکانت مبتدئة فذا خیر الا غتسال بطریق الاستحباب
وان انقطع لافل من ثلثة ایام اخرت الصلوٰۃ الی آخر الوقت فاذا خافت الغلوت ترضی
وصليت ثم فی الصور المذکورة اذا عاد الدم فی العشرة بطل الفکم بطهارتہ بمدة
کانت او معتادة فاذا انقطع الدم لعشرة او اکثر فمضى العشرة بحکم بطهارتھا و
یجب علیہا الاغتسال وقد ذکر ان المعتادة الی عادتھا ان تری یوما ما یدوما
طہرا هکذا الی عشرة ایام فاذا رأت الدم تترك الصلوٰۃ والصوم فاذا طهرت فی الیوم
الثانی توضأت وصليت ثم فی الیوم الثالث تترك الصلوٰۃ والصوم ثم فی الیوم الرابع
اغسلتک وصليت هکذا الی العشرة

ترجمہ واضح رہے کہ اگر عورت دس دن سے کم میں پاک ہو اور پچیس دن یا تین دن سے زیادہ گندہ رہے
ہوں۔ پس اگر یہ خون اس کی غلافی عادت پہلے بند ہو اور قنارے کے آخر وقت تک اس میں غسل نہ ہو
کرنا لازم ہے۔ پھر نظار کا خوف ہو جائے تو غسل کر کے قنارہ پر سے۔ آخر وقت سے مستحب وقت مراد ہے مگر وہ
وقت نہیں۔ اور اگر خون عادت کے مطابق با عادت کے دنوں سے زیادہ میں نہ بند ہو یا اسے پہلی ہی بار میں
آگیا ہو تو اس صورت میں غسل ان وقت تک ضروری مستحب ہے (دعا میں نہیں) اور اگر خون تین دن سے کم میں نہ ہو تو
قنارہ میں آخر وقت تک تاخیر کر کے پھر وقت نوبت ہوئے (نقصان) کا اندیشہ ہو تو وضو کر کے قنارہ پر سے۔ ان حسب
ذکر کردہ صورتوں میں اگر دس دن کے اندر پھر خون آجائے تو باکی کا حکم باطل و کالعدم ہر حال کے بغیر و مستثنا
ہو (جیسے پہلی بار خون آیا ہو یا مستثنا وہ جسے متعدد بار خون آچکا ہو اور بعضات معلوم ہو) اور یہ ان کیا گیا ہے
کہ وہ مستثناہ جو ایک دن خون دیکھے اور ایک دن پاک رہے اسی طرح دس دن تک ہو تو جب خون دیکھے
قنارہ پر اور روزہ ترک کر دے اور اگلے دن پاک ہو تو وضو کر کے اور قنارہ پر سے دس دن تک اسی طہر کر کے
تشریح و توضیح بعد ما ملتی الجہ۔ اس میں ما مصدر ہے یعنی تین دن یا تین دن سے زیادہ گندہ رہے
کے بعد خون بند ہو مثلاً سات یا پانچ روز میں خون بند ہو اور

فیما دون العادة الجہ مثلاً عادت ہر ما سات دن خون آئے کی ہو اور پچیس دن خون اگر بند ہو جائے
بجانب ان یعنی غسل کرنے میں مبتلا سے کام نہ لے بلکہ غسل اور اواجی قنارہ میں تاخیر کر کے۔ کیونکہ عادت
کے مطابق خون لاگو ہوتا زیادہ تک ہے اور خلاف عادت عموماً بہت کم ہوتا ہے البتہ اگر آخر وقت قنارہ تک نہ لے
تو احتیاطاً قنارہ پر سے لیکن اس صورت میں اس سے بہتر کسی شوہر کے لئے مصلحت نہیں۔

دون وقت الکراہۃ۔ مثلاً اگر خون عشاء کے وقت بند ہو کر عشاء غیر مکروہ آخر وقت تک یعنی نصف شب کے قبل تک مؤخر کرے۔ اس کے بعد غسل کر کے نہ پڑھے۔

کانت۔ بعد اُنہی ایسی صورت جسے پہلی بار میں آیا ہو اور ابھی اس کی عادت کا کوئی ظہر نہ ہو۔ بطریق الاستیجاب۔ یعنی اس کے لئے غسل میں آخر وقت تک تاخیر سبب ہے یہ حکم احتیاط ہے لہذا اگر بلا تاخیر غسل کر کے نماز پڑھے تب بھی گناہ نہیں، لیکن اس کے جو خون کے لوٹنے کا صرف احتمال ہے یقین نہیں۔

اخرت۔ یعنی نماز سبب وقت کے آخر وقت تک مؤخر کر کے کر کے لوٹنے کا گمان ہے پس جبہ فوت ہوئے کا خوف ہو تو وضو کر کے نماز پڑھے۔

نوبتات۔ یہ نوبت کچھ خون تین روز سے کم ہونے کی بنا پر امتحانہ (بیماری) کا شمار ہوگا لہذا غسل نہیں بلکہ مضی و قرازم ہوگا۔

وانزل طهر خمسة عشاء يوما ولا حد لا تشرى الا لخصب العادة فان اكثر الطهر مقداري حقه تمام صغروا في تقدير يومه ولا تحم ان تقدر بسنة اشهر الساعة لان العادة تقتضي نقصان طهر غير العامل عن طهر العامل واقل مدة العمل ستة اشهر فاقضي عن هذا يشي وهو الساعة صورة مبدئية اثبات عشرة ايام دما وستة اشهر طهر اتم استمر الدم منفي مدتها تسعة عشر شهرا الا ثلاث ساعات لا ناعتاج الى ثلاث جهر كل جهر عشرة ايام والى ثلثة اطهار كل طهر ستة اشهر الراسية وما نقص عن اقل الحيض اي الدم الا ثلث من الثلثة او زاد على اكثر اي على العشرة او على اكثر النفاس وهو اربعون يوما او على علة عرفت لحيض وجاوز العشرة او نفاس وجاوز الاربعين اي اذا كانت لها عادة في الحيض وفيضاها سبعة فترات الدم اثني عشر يوما فخمسة ايام بعد سبعة استعاضة واذا كانت لها عادة في النفاس وهي ثلثون يوما مثلا فترات الدم خمسين يوما فالعشرون التي بعد الثلثين استعاضة هذا حكم المعتادة

ترجمہ اور طہر کی کم سے کم مدت چند روز ہیں اور زیادہ مدت کی کوئی تحدید نہیں، البتہ معتادہ کی مدت ضرور اس کی عادت سے مطابق ہوگی۔ اس لئے کہ طہر کی اکثر مدت اس کے حق میں ہی متعین ہے۔ طہر کی مدت کے اندر اقل نصف ہے اور زیادہ بھی تو اس کے مطابق یہ پچھ ماہ ایک گھر ہی کم ہے۔ کہ کونسا دنا فی عام کے طہر کی متعادل سب طہر کی ہو سکتی ہو اور جس کی کم سے کم مدت پچھ ماہ ہے۔ پس غیر عامہ کی مدت طہر ایک

ساعت کم چھ ماہ ہوگی۔ اس کی شکل یہ ہے کہ ایک عورت کو پہلی مرتبہ حیض آیا اور دس دن تک آیا اور پھر
ماہ پاک رہا۔ پھر برابر اسے خون آتا رہا، تو اس کی حد تین ساعت کم آئیں ماہ ہوگی۔ مگر کچھ عورتیں ایک
مہینہ ہوا اور ماہ دس روز کے حساب سے) اور فی طہر چھ ماہ کے حساب سے تین ساعت کم آٹھ ماہ ہوئے
اور جو خون حیض کی کم سے کم حد سے کم ہو جیسی تین روز سے کم ہو اور اکثر مدت یعنی دس روز سے زیادہ ہو یا
نفاس کی اکثر مدت یعنی چالیس دن سے گزر جائے یا حیض کی مقررہ عادت معلوم ہو اور یہ خون دس روز
سے بڑھ جائے یا نفاس کی مقررہ مدت معلوم ہو اور چالیس روز سے زیادہ خون آئے یعنی جب کہ حیض کی
عادت شعی ہو اور ہم سات دن قرض کرتے ہیں۔ یہیں خون بارہ دن دیکھے تو بارہ روز سات دن کے بعد
استحاضہ کے شمار ہوں گے۔ اور شفا اس کی عادت نفاس میں دس دن یعنی پندرہ دن اسے پچاس دن آیا تو پچاس
دن کے بعد بیس دن استحاضہ جاری کے خون کو قرار دیکے جائیں گے۔ یہ حکم معتادہ کا ہے۔

فشریح و توضیح **مسألة** ۱۰۔ اس سے مراد وقت کا کچھ حصہ ہے وہ ساعت مراد نہیں جو بیس کے نزدیک
معتبر ہے۔

تختی عدد تعالیٰ معتبرہ کی حدت طلاق تین ساعت کم ۱۹ ماہ دس پوری ہو جائے گی۔

عن اقل العیض ۱۰ حیض اور نفاس کے احکام سے فارغ ہو کر استحاضہ اور اس کے احکام کا بیان
شروع ہوا۔ استحاضہ کی ایک قسم دم ناقص ہے یعنی وہ خون جو حیض کی کم سے کم حد تین روز سے بھی کم آئے
عورت کی شمار گاہ سے نکلے واسطے خون کی تین قسمیں ہیں (۱) حیض (۲) نفاس (۳) استحاضہ یعنی ناقص
کی شمر عادت مقررہ سے یہ خون خارج ہے۔ لہذا اگر کسی عورت پر یہ قسمیں ہی استحاضہ میں شمار ہوگا۔
ادخل عادت یعنی حیض کی مقررہ عادت سے زیادہ آئے والا خون اور دس دن سے زیادہ آئے والا
خون استحاضہ قرار دیا جائے گا۔

فرواح الدم ۱۰ استحاضہ عورت اگر خون حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت یعنی دس دن تک آتا تو حیض کی
مدت باقی رہنے کی بنا پر یہ حیض ہی شمار ہوتا، مگر بارہ دن آئے کی بنا پر معلوم ہوگا کہ عادت نہیں بری اور عادت
کے خلاف آئے والا خون استحاضہ کا ہے۔ پس یہ عادت کے مقررہ دلائل کے خون کو حیض اور اس کے بعد کے
خون میں آئے واسطے خون کو استحاضہ شمار کر دیا گئے۔

فرواح الدم ۱۰ اگر خون برائے بیس چالیس دن آکر ختم ہو جائے تو یہ کل نفاس کا ہی شمار ہوتا جیسا کہ حیض سے
بارہ سے میں بیان کیا جا چکا۔

ثم اراد ان یبین حکم المبتدئۃ فخال او علی عشرة حیض من بلفظ مستحاضۃ و علی
اربعین نفاس المبتدئۃ انتہی بلفظ مستحاضۃ حیضها من کل شهر عشرة ایام و ما

وإذا عليها استعاضة فيكون طهرها عشر يومين يوماً وأما النفاس فالذي يمكن للمرأة فيه عادية
تتطهر بها ويومين يوماً والزمان عليها استعاضة فقوله حين من بلغت بالبرع عطف بيان
لغنى وقوله نفاساً بالبرع عطف بيان لربعين أو ما زلت حاصل فهو استعاضة أي الدم
الذي تراه النعائل ليس ببعض بل هو استعاضة فقوله وما نقص مبدأ وقوله فهو
استعاضة خبره شهرين حكم الاستعاضة فقال لا تستم صلوة وصوماً ووطياً من لم يغض
عليه وقت الادب به حدش أي الحدف الذي يشك به من مستعاضة أو عاف وادشم
نحوهما يتوضأ لوقت كل فرض احتراز عن قول الشافعي فإن عنده يتوضأ لكل فرض ويصل
النوازل بتبعية الغرف ويعني به فيه ما شاء من فرض ونفل وينقصه خروج الوقت لا دخوله
احترازاً عن قول يرقون فإن النافق عنده دخول الوقت وعن قول أبي يوسف إن فان النافق
عنده كلاهما

ترجمہ
پھر مصنف نے بتہ آہ کا حکم بیان کرنے کا ارادہ کیا پس فرمایا اور دس دن فرض کے قیام کرے
اس عورت کے لئے جو عیالیت استعاضہ ہی بالغ ہو اور چالیس دن اس کے نفاس کے شمار کرے
بعد آہ یعنی وہ عورت جو استعاضہ ہی بالغ ہو پھر آہ کے دس روز اس کے حیض کے قرار دے جائیں گے اور
اس سے لیا دہ آہ کے دواغون استعاضہ قرار دیا جائے گا۔ لہذا اس کی مدت پھر بیس دن ہوگی اور نفاس
پس اگر اس سلسلہ میں عورت کی مقررہ عادت نہ ہو تو اس کی مدت نفاس چالیس دن ہوگی اور اس سے
لیا دہ استعاضہ قرار دیا جائے گا۔ پس مصنف کا قول حیض من بلغت ساعہ عطف بیان ہے۔
عشرہ (دس روز) کے لئے۔ اور مصنف کا قول نفاساً جہر (زیر) کے ساتھ یہ ۱۰ (چالیس دن)
کا عطف بیان ہے۔ اور خاطر خون دیکھ نہ استعاضہ ہے یعنی وہ خون جو عاقل نظر کرے وہ حیض نہیں بلکہ
استعاضہ ہے۔ پس مصنف کا قول وما نقص۔ بتہ آہ اور مصنف کا قول نفاساً ۱۰ (چالیس دن) اس کی خبر ہے
پھر مصنف نے استعاضہ کا حکم بیان کرتے ہوئے فرمایا استعاضہ عورت نماز پڑھے اور روزہ رکھے اور اس سے
بیستری درست ہے اور جب تک کسی فرض نماز کا وقت اس عذر کے بغیر نہ گزرے (مستعمل رہے) یعنی وہ نہ
جس میں مبتلا ہو خواہ استعاضہ (کا خون) ہو یا نکیر وغیرہ ہو تو وہ پھر فرض کے وقت (تازہ) وضو کرے اس میں
امام شافعی کے قول سے احتراز ہے کیونکہ ان کے نزدیک ہر فرض کے لئے وضو کرے اور دم نماز کے بعد ہر نماز
کے فرض پڑھے۔ اور اس وضو کے وقت کے اندر جتنی حاجت فرض اور نفل نماز پڑھے۔ اور وضو وقت
ختم کرنے سے ٹوٹ جائے گا دوسرے وقت کے آہ سے نہیں ٹوٹے گا۔ اس میں امام زفر کے قول کو پھر
چہ کیونکہ ان کے نزدیک دوسرے وقت کا اتنا ناقص وضو ہے اور امام ابو یوسف کے قول سے احتراز ہے

کہ ان کے نزدیک کائنات اور جانا دو عالم فاضل و متفرد ہیں۔

تشریح و توضیح

اعبداً فی الدنیا یعنی روزِ محشر بتے اس سے قبل معین آیا ہو اور یہ پہلایں انھیں پر
سے بلفظ سے معاذ اللہ یعنی ابتدائی خون دس دن سے زیادہ آیا ہو جو کہ بعض کی زیادہ

سے زیادہ مدت ہے۔ اس طرح اس کے خون کا آغاز ہی اسکا کسر سے ہوا ہو۔

عذریۃ ایام ۱۰۰۔ کیونکہ یہ جتنا کہ ہے اور اس کی عذرت معلوم و مقرر نہیں اس سے معین کی بکثرت اس
کے واسطے عین قرار دی جائے گی۔ در ذلک روز سے زیادہ جتنے دن بھی خون آیا ہو اسے اسکا کسر کہہ لیں گے
و عذرات حاصل ۱۰۰ کیونکہ محل کی وجہ سے دم کا سکہ ایام محل میں بند ہو جاتا ہے۔ اس لئے دورانِ حال آنے
اور خون لازمی طور پر اسکا کسر کا شمار ہو گا۔

اس کی دلیل متعدد روایات میں ہیں مثلاً ایک روایت میں روایت علی بن ابی حمزہ سلمہ نے مال غنیمت میں
آنے والی اُمیہ بنی عامر غزوے کے ساتھ آیا نہ یوں کے ساتھ کہ تا صبح محلِ بستر سے نہ اُٹھا اور غزوے
ہو تو ایک دفعہ آئے تھک اسبغر اور دم کی شناخت کی خاطر بستر سے نہ اُٹھا فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ بعض اہل
دم کی علامت ہے اور یہ کہ عامل کو بھی نہیں آتا۔

لائق صلوٰۃ علیہ۔ حدیث خبر میں ہے کہ ایامِ معین میں غارت پر ہے۔ اس کے بعد اگر مدت میں
گزرے نہ ہو غسل کر کے نماز پڑھ اور پھر نماز کے لئے وضو کر اور ایک روایت میں انکا اضافہ ہے کہ اگر وہ
خون کا قطرہ چرائی پر ہو (یہ روایت ابو داؤد و مسند احمد ابن ماجہ و مسند بخاری و مسند ترمذی و مسند
ابن ابی شیبہ و غیرہ میں موجود ہے) اور سنن ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ ایامِ معین میں غسل کر کے
اسکی منہ کاغز آکا تھا اور ان کے ٹھوکر ان سے بستر ہو سکتے تھے۔

فیصلی بہ من توضع قبل الزوال الی آخر وقت الظہر خلافاً لابی یوسف و زفر و قالہ حصن خول
الوقت لا یغورج لا بعد طلوع الشمس من توضع قبلہ ای من توضع قبل طلوع الشمس لکن
توضع بعد طلوع الظہر خلافاً لابی یوسف و قالہ وجد المناقض عندنا و عند ابی یوسف و وہ یغورج
موضع زفر و المناقض عندنا و عند خول و لم یعض و لکن من دم یعقب الولد و لا یجد لہ
و لا یغورج و یغورج یوم خلد و انشا علیہ کثر من ستون جو ما عندہ و ہونہ ما انشا میں من
ازول خلافاً لکے عندنا و ان من یعض و اجاب یقولون بین و لا دھما افرم
او عمل و ہر ستہ اشہر و النصاب العبد من زفر احمد و اسقط بری بعض منہ و نہ
سکہ مبتدئ بری صفتہ و نہ خبرہ فقہ بری بہ نفس و لا لہ و یقع افعلی بالولد
ای اذا قال ان و نہ من فانتہا و ان یغورج سقط ظہر بعض منہ و تنفی العبد و نہ

ای ۱۵۱ اطلقاً زودھا تنفیضی عدتها یخروج هذا السقط

توضیح

تو جس سے زوال سے قبل وضو کیا وہ نذر کے آخر وقت تک نماز پڑھے گا اور امام اندلی سٹ اور امام زفر کے نزدیک درست نہیں کیونکہ ان کے نزدیک وقت کے دخول سے وضو باقی نہیں رہتا جس نے طلوع شمس سے قبل وضو کیا ہو وہ اس وضو سے وقت نکلنے کے بعد نماز پڑھے اور طلوع آفتاب کے بعد یعنی دو روز میں طلوع صبح صادق کے بعد وضو کرے گا۔ امام زفر کا اس میں اختلاف ہے اس لئے کہ ہمارے اور امام ابو یوسف کے نزدیک ناقض وضو پایا گیا اور وہ وقت کا نکلتا ہے۔ امام زفر کے نزدیک ناقض وضو نہیں پایا گیا اس لئے کہ ان کے نزدیک دخول وقت ناقض وضو ہے اور وہ پایا نہیں گیا۔ اور چونکہ پیدائش کے بعد آنے والے خون کا نام نفاس ہے اور اس کے کم کی کوئی حد نہیں۔ اور زیادہ سے زیادہ اس کی مدت چالیس دن ہے۔ امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک اکثر مدت ساٹھ دن ہے۔ اور جزواں بچوں میں یہ خون پہلے پھر سے نثار ہوگا۔ امام حنفی کے نزدیک دوسرے پھر سے نفاس کا اعتبار کیا جائے گا جزواں وہ دوپٹے کہلاتے ہیں جن کی پیدائش کے درمیان اگلے مدت میں پانچ ماہ سے کم ہو اور مدت بالاتفاق دوسرے پھر کی پیدائش پر پوری ہوگی اور وہ ناقص پھر جس کے بعض اعضا نظر ہو سکے ہوں۔ زمناً ثابتہ اسے شریعتی اس کی صفت ہو ورنہ اس کی غیر ہے۔ اور عورت کو اس کے بعد آنے والا خون نفاس کا کہلائے گا اور ایسے پھر کی پیدائش سے ہائری ام ولد میں جائے گی۔ اور پھر کی پیدائش پر علق طلاق اس کی پیدائش سے بڑھ جائے گی یعنی شرم کے کہ اگر تو پھر بچے تو پھر طلاق تو اس ناقص پھر کی پیدائش سے جس کے بعض اعضا نظر ہو سکے ہوں طلاق بڑھ جائے گی۔ اور اس کی مدت پوری ہو جائے گی۔ یعنی اس کے شہرہ سے (محالہ علی طلاق دی ہو تو اس ناقص پھر کی پیدائش کے ساتھ مدت پوری ہو جائے گی۔

تشریح و توضیح

فیصلہ الہ حاصل اس کا یہ ہے کہ معذور اگر زوال سے قبل وضو کرے تو اس کے لئے اس وضو سے نذر کے وقت کے آخر تک امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک نماز جائز ہو پھر نذر کا وقت ختم ہو جانے کے ساتھ اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔ اور امام ابو یوسف و امام زفر کے نزدیک اس کے لئے اس وضو سے قبل زوال کے بعد وضو کرے تو اس وضو سے نماز پڑھنا درست نہیں کیونکہ دخول وقت امام ابو یوسف و امام زفر کے دونوں کے نزدیک ناقض وضو ہے۔ اور اگر صاحب عذر شخص صبح صادق کے طلوع کے بعد اور طلوع آفتاب سے پہلے وضو کرے تو اس کے لئے جائز ہے کہ طلوع آفتاب سے قبل اس وضو سے جس قدر نماز پڑھے اور اس کے بعد درست نہیں۔ یہ تینوں ائمہ کے نزدیک ہے کہ اگر نماز کے وقت ان تینوں (امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد) کے نزدیک ناقض وضو ہے

اور امام غزالی کے نزدیک جانر ہے کہ تم دخول وقت پایا نہیں کیا جو کہ ان کے نزدیک مانگنا واجب ہے۔
 ولا حد الا نسی جانب، قل میں شرعاً کوئی تحدید نہیں ہے اگر تم ٹری وین غن نظر آیا پھر پاس ہو تو
 اس پر عین کے نماز پڑھنا واجب ہے۔ اور دوسری جانب (یعنی کی جانیم میں تحدید ہے حضرت انس
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے نماز والی عورتوں کے لئے چالیس دن کی تحدید فرمائی، لیکن
 اگر پھر اس سے قبل ہو جائے تو اس کے مطابق عمل کرے،

واللہ اعلم بالصواب۔ یعنی وہ بات ہی جس سے اس کا آقا جبریل علیہ السلام اور وہ اس
 سے اس کے نسب کا دعویٰ کرے۔ اس ام ولد کا حکم یہ ہے کہ وہ آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہو جاتی ہے
 پس اگر ناقص پیکر پیدا ہو جس کے بعض اعضاء اپنی ظاہر ہونے کے لئے ہو تب بھی وہ ام ولد ہو جائے گی۔
 ویضاح الہی یعنی وہ مطلقاً جو یہ ان کے متعلق ہو جس ناکہ پیکر ہی پیدا کرنے سے منہ دہا کر دیا جائے گی۔

باب الانعاس

یطہر بدن المصلی وثوبه ومكانه من نجس مرنی بزدال عینہ وان بقی اثر من
 زوالہ بالماء متعلق بقوله بزدال عینہ وبكل مانع طاهر من كل النجس ونحوه وعما لم يترأوه
 عطف من قوله عن نجس مرنی بفصله قلنا "ربہ کی کل مرتبہ ان ممکن بشرط ان بیابان
 فی العصر فی المرقۃ الثالثة بقدر رقتہ والا یفصل ویترک الی عدم القطران نحد وثم
 حکذا وخفه عن ذی جرم جف بالبدن بالارض وجوزہ ابرہ سفی فی رطبہ ای فی
 رطبہ ذی جرم اذا جالیہ وبہ یغنی وعما لا یجزم له بالفصل قطعاً ای یطہر وانغف عما لا یجزم
 نہ کالبول ونحوہ بالفصل فکذا

ترجمہ | پاک کیا جائے گا نماز پڑھنے والے کا بدن اور کپڑے اور نماز پڑھنے کی جگہ ایسی نجاست جو دکھائی
 دینے والی ہو عین نجاست کو دور کر کے۔ اگرچہ اس کا اثر باقی رہ جائے کہ اس کا زائل نہ ہو
 ہو، پانی سے دیر بعد اور کر رہے آتا مادہ یہ متعلق ہے مصنف کے قول "بزدال عینہ" کے۔ اور دیکھنا
 پراہر ایسی جگہ والی پاک چیز سے دور کر رہے جو نجاست زائل کرنے والی ہو مثلاً سرکہ، آگاب وغیرہ اور
 وہ نجاست جو دکھائی نہ دے اس کا عطف مصنف کے قول "عن نجس مرنی" (نظر آنے والی نجاست) پر ہے
 اسے زمین یا درجہ صحت اور پرستہ بنوڑنے سے اگرچہ زائل نہ ہو پاک حاصل ہو جائے گی شرکاء پر سے کٹیر
 بار اچھی طرح زور سے پھڑکے درجہ پر بار دھوئے اور پھر زور سے اتار کر خشک ہو جائے خشک کا مطلب

ترجمہ

اور جس چیز پر از قیاسی لگ جائے وہ دھوئے اپنی اسے پاک چوتی ہے خواہ ترہیز یا خشک یا خشک مٹی پکڑے وغیرہ۔ یہ علم اس صورت میں ہے کہ مٹی نکلنے کے وقت آواز سننا سناں کا سر پاک ہو کر پیشاب غرض سے آئے نہ بڑھا ہو یا آگے بڑھا ہو اور اس نے استنجا کر لیا ہو۔ اور ظاہر روایت کے مطابق بدن اور کپڑے کے اکھیر کپڑات حاصل کرنے کے حکم میں کوئی فرق نہیں اور حسن الزانی یا لکی امام ابو حنیفہ سے ایک روایت میں ہے کہ بدن پر صفحہ لگ دے تو کھرجن سے بدن پاک نہ ہوگا مگر کھوار وغیرہ پر پٹھنے (اور کپڑے وغیرہ سے صاف کرنے سے) اور زین وغیرہ پر ملنے سے پاک ہو جاتی ہیں۔ اور وہ فرش میں کا دھونا وغیرہ جو ایک رات دن اس پر پانی بہانے سے پاک ہو جائے گا۔ اور زمین اور اینٹوں کا فرش خشک ہونے سے پاک ہو جائے گا۔ اور نازکے ۱۲ قریب نماز تمام شدہ ہوا ہوگا (اور نماز اس پر جائز ہوگی) ہم کے لئے ختم شدہ قرار نہ دیں گے یعنی نماز میں اور اس فرش پر جائز ہوگی اور ان دونوں پر ختم جائز نہ ہوگا۔ اور ایسا ہی خاص طور پر "مغرب" میں اس گھر کا حکم ہے جو نزل کا ہو اور اس پر جو وہ سترہ اور آٹھ رات سے جو گھروں کی چیتوں پر نزل کی بنا لیتے ہیں اور درخت اور زمین پر آگ ہوئی تھی اس اگر ناپاک ہونے سے بعد خشک ہو جائے تو راجح قول کے مطابق دھوئے سے پاک ہو جائے گی۔ اور جو درخت اور گھاس کے ہوتے ہوں وہ صرف دھوئے ہی سے پاک ہوں گے۔ مصنف نے جنھما صوفیوں سے پانی کا بیان کرتے ہوئے اس کی تقسیم غلیظہ اور خفیضہ سے کی اور یہ بیان کیا کہ ان دونوں کی کتنی مقدار معاف ہے اور خفیضہ کی مقدار زیادہ ہے۔

تشریح و توضیح اور خفیضہ یعنی خشک مٹی اگر کھڑا صاف کرنے سے پاک حاصل ہو جائے گی۔ حشر عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے علی رضی اللہ عنہ علیہ وسلم کے کپڑے سے پانی دھوئی تھی۔ یہ روایت مسلم شریف میں موجود ہے، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ بھی روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے پانی دھوئی تھی۔ (مسلم میں بھی یہ روایت ہے) دارقطنی اور بیہقی کی روایت میں ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے پانی دھوئی تھی۔ اس سے ترجمہ کی صحت میں دھوئی مٹی اور خشک ہونے کی شکل میں دیکھ دینی تھی۔

بدن ہانی الجہ یعنی اگر آواز سنناں کا سر پاک نہ ہو تو اس کی مٹی نماز سے اعتقاداً ہونے کی بنا پر صرف نزلے سے پاک حاصل نہ ہوگی۔

لا یطہر البیضاء الا بالمی دیکھ کر نماز مٹی وغیرہ دور کرنے سے بدن پاک نہ ہوگا کیونکہ عادت بدن نماز سے جذب کر لیتی ہے اور اس کا ازالہ پانی ہی سے ہو سکتا ہے اس کا جواب ظاہر روایت کے مطابق ہے جو کراتی مقدار ضرر دینا اور آسانی کے پیش نظر معاف ہے۔

والصیغۃ یعنی تلوامہ وغیرہ مثلاً آئینہ اور پیری انھیں اگر پاک چیز سے نزلہ نماز کا اثر ازل کر دیا جائے تو انھیں پاک قرار دیا جائے گا۔

کا خون جس میں ہے اور نیک کے اور گمہ سے کالعب سے پاک چیز ناپاک نہیں ہوتی کہ نیک ان کی پاک ملکوت کے
اور پاک چیز کی پاک مشکوٰۃ فی الطہارتہ چیز سے نیک نہیں ہوتی اور پیشاب کوئی سے ناکوب کے برابر چھانے
تو اس کا دھونا واجب نہیں اور نجاست پر گرنے والا باقی جس سے جیسے اس کا عکس نجس ہے یعنی پانی میں
جس چیز گر جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ جس چیز کی رائحہ نجس نہیں اور گمہ کا نیکو ان میں گر کر نیک بن جائے
تو وہ پاک ہے یعنی دونوں میں سے کوئی چیز ناپاک نہ ہوگی۔ اور امام شافعی سے نزدیک نجس کی رائحہ بھی
نجس ہے

تشریح و توضیح

قدس اللہ روحہ الخ یہ جتنا ہے اور "عفو" اس کی خبر ہے۔
کہول الخ اس سے مراد آدمی کا پیشاب ہے خواہ بوجہ یا کا پیشاب کیوں نہ ہو کہ وہ بھی نجس
ہے۔ اسی طرح آدمی کے جسم سے نکلنے والی ہر اس چیز کا حکم ہے جس سے وضو نجس واجب ہوتا ہو۔ اور
اس کا بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد ہر اس جانور کا پیشاب ہو جس کا گوشت کھایا جاتا ہے اور نکھاسا
چراغ ڈالنے سے پیشاب کو مستثنیٰ کیا ہو کہ وہ پاک ہے۔ اسی طرح اس کی بیٹ بھی پاک ہے۔ درختوں میں اس طرح
دم الخ یعنی بچے والا خون خواہ کسی بھی جانور کا ہو کہ نہ بچے والا خون جس میں عکس اس حکم سے فاسد کا
خون مستثنیٰ ہے کہ وہ اس سے بدن پر ہرستہ ہوئے پاک ہے۔ بحر الہائیں اس سے ثابت کیا ہے۔
دوسرے شراب بالاتفاق نجاست مطلقہ ہے۔ اسی طرح دوسری نشہ آور رقیق چیزوں کا حکم ہے اور رقیق
نشہ آور چیزیں مثلاً آغون اور زعفران وہ پاک ہیں۔ شامی میں اس کی صراحت ہے۔
لیس جس الخ بھلی کا خون دراصل خون نہیں بلکہ رقیق رطوبت ہے جو خون کے شائبہ ہوتی ہے۔
لامہ مشکوٰۃ الخ یعنی اگر کچھ سے اور بدن پر گرے اور گمہ سے کالعب لگ جائے تو نماز پڑھنا اس کے لئے
رہنے پر بھی درست ہے کہ نیک نصیحتی طہارت شک کی بنا پر نہ آئی نہیں ہوتی۔
اس مادہ کیونکہ انقلاب میں سے نجاست کا وصف نیک ہو جاتا ہے کہ نیک زوال ذات زوال وصف کو
مستلزم ہے تو جب نجاست کی ہیئت بدلے اور وہ راکھ میں تبدیل ہو گئی تو سبھی حکم نجاست بجا باقی نہ رہا اور
پاک کے حکم سے بدل گیا۔

و یصلی علی ثوب بطلانہ نجس ای اذا لم یکن الثوب مغسولاً و باطلی طرف ہما طرف آخر
منہ نجس یشترک احدهما بتعویض الآخر و لا و انما قال هذا احترازاً عن قول من قال
انما یعوز الصلوۃ علی الطرف الآخر اذا لم یشترک احد الطرفين بتعویض الآخر فی الاخر فی ثوب
ظہر فیہ ندوة ثوب رطبہ نجس لفت فیہ لا کما یقولون فی عصر ای ظہر فیہ الندوة
بعوض لا یقطر الماع لوعصر او وضع رطباً علی ما حلین بطین فیہ سعویقین و یسب او

تنبہ جس طرف منہ فکریہ وغیرہ طرفاً اگر بلا قصد ای لا یشترط التعمی فی جنس طرف
آخر من الثوب كمنطه بال علیها ضموتاً وسمها قسم اور حسب بعضها فی طہر ما بقی
اعلم انه اذا ذهب بعضها اوقسمت العنطه لیكون كل واحد من القسمین طاهر الا یمتل
كل واحد من القسمین ان لیكون التماسه فی القسم الا خوفاً من هذا الا قتال فی
الطماس فلیس ان القصوره

ترجمہ

اور خدا اس کی قسم پر درست ہے جس کا بلا نہ جنس پر یعنی اگر اسے سلا یا نہ ہو تو اس پر
خدا درست ہے۔ اور ایسا فرض میں کا ایک کنارہ جنس کو اس پر نماز میں ہے خواہ ایک کنارہ
کو پانے سے دوسرا کنارہ بے یاد ہے۔ مصنف نے یہ فرمایا کہ ان لوگوں کے قول سے اعتراذ کیا جو یہ کہتے ہیں
کہ فرض اگر کھڑا ہو تو ایک کنارہ کے پانے سے دوسرا کنارہ نہ ہے۔ تو نماز درست ہے (ورنہ نہیں) اور
اگر ناپاک کی قسم کو پاک کی قسم میں لینے اور پاک کی قسم پر اس کی تری آجائے تو اس قدر تری نہیں کہ پورا
پر مقررہ چکے یعنی ایسا بیجا ہو کہ جو کہہ دے کہ کوئی مقررہ نہ چکے تو اس پر نماز درست ہے یا نہ کیڑا ایسی خشک
زمین پر بھی اگر نماز پڑھی جائے جسے گوبر نظر لیجا گیا جو تو اس پر نماز درست ہے یا نہ کیڑے کا ایک کنارہ جنس
موجو جائے اور بھول کر دوسرا کنارہ بغیر تری اور سویرا دھڑکے دھوئے تو اس پر نماز جائز ہے اس لئے کہ
کیڑے کے دھونے میں تری اور سویرا کی شرط نہیں۔ جسے گندم (دھڑکے کے روئے سے وقت گندھا جا رہا ہے)
گندم پر پیشاب کر دے اس کے بعد وہ گندم تقسیم ہو یا کچھ گندم کسی کو دیئے جائیں تو باقی کے پاک ہونے کا
فرض درناں نہ ہوگا اور اگر وہ جب گندم کا کچھ حصہ دیدیا جائے یا گندم تقسیم کر دیئے جائیں۔ تو گندم کے
دونوں حصوں (تقسیم شدہ اور غیر تقسیم شدہ) کو پاک قرار دیا جائے گا اس لئے کہ دونوں حصوں میں یہ احتمال
ہے کہ دوسرا ناپاک اور یہ حصہ پاک نہ ہو لہذا اس احتمال کی بناء پر ضرورتاً سب کو پاک قرار دیں گے۔

تشریح و توضیح

اذا لم یستقر ان العنطه اذا لم یستقر ان العنطه اذا لم یستقر ان العنطه اذا لم یستقر ان العنطه
چونکہ جو کہنے کی علامت ہوگی۔ اور دونوں گندموں کا حکم کنارہ کا سا ہوگا تو کیا جنس
کیڑے پر نماز پڑھنا لازم آئے گا یہ حکم ان لوگوں کے اعتبار سے ہے جو فرض کے بڑے ہونے کی قید لگاتے
ہیں اور جو قید نہیں لگاتے ان کے نزدیک فرض کا حکم زمین کا سا ہوگا کہ جس طرف زمین میں نماز پڑھے کی
جگہ کا پاک ہونا شرط ہے اس میں بھی صرف نماز پڑھنے کی جگہ کے پاک ہونے کو کافی قرار دیں گے۔

نظر اولاً اس کا عامل یہ ہے کہ اگر پاک کیڑا جنس کیڑے میں پھیلتا رہا جائے اور پاک کیڑے پر
اس کا اثنا اثر آجائے کہ اگر بخوشی و نظر سے پہچنے لگیں۔ اس صورت میں اس کیڑے کے بھی ناپاک
ہونے کا حکم کیا جائے گا اور اس پر نماز درست نہ ہوگی لیکن اگر صرف تری ظاہر ہو اور اس قدر تری

کو قطر کے چٹک سکیں تو اکثر مشائخ (فقہاء) کے نزدیک وہ گمراہ انجس نہ ہو گا اور اس پر غماز درست ہوگی
غلام میں ہے کہ یہی قول زیادہ صحیح ہے۔

لا یشترط الہ۔ حاصل یہ ہے کہ جب پڑھنے کا ایک کنارہ اس یقین کے ساتھ دھوئے کہ یہی یقین کن رہا ہے
اور یقین غور ہے اسے معلوم نہ ہو یا معلوم ہو مگر بھول جائے تو تحریر دہن غالب ہے بغیر دھوئے پر بھی سارے
پڑھنے کو پاک قرار دیں گے کیونکہ دھوئے نہ جانے واسے کہ وہ کی نہا کی مشکوک ہے اور مشکوک سے یقین
نکڑنا بات نہیں کیا جا سکتا۔

حضور الہ۔ ہمارے قیاس ہے۔ اس کا پیشاب بالانفاق نجاست منقطع ہے۔

فصل۔ الاستنجاء من کل حدث ای خارج من احد السبیلین غیر النوم والریح فان
قلت ان تعد العدۃ بالغارۃ من احد السبیلین فاستنماء النوم مستدرک وان لم
یقید بہ ففی کل حدث غیر النوم والریح یکون الاستنجاء منہ سنة فیسئ فی الغصۃ نکر
ولیس کذلک قلت یقید العدۃ بالغارۃ من السبیلین واستنماء النوم غیر مستدرک
لانہ من هذا القبیل لان النوم انما ینقض فیہ لان فیہ مظنة الغرور من السبیلین
بموجوب وسعہ حتی ینقیہ بلا حد و سنة ای لیس فیہ حد «حسن» عندنا خلا للشافعی
روی ثلثا ارجاء ویدبر بالعجز الاول قبل بالثانی ویدبر بالثانی قبل الاول بالثانی والثلث
بشتا و الا بارجاء ابالی جائب الدبر والاقبال ضد «تعد» ان فی المسم اقبالاً وادباراً
مباً لغتہ فی التنقیۃ و فی الصیف یدبر بالعجز الاول لان الخصیۃ فی الصیف مد لا
فلا یقبل احترازاً عن تلویضھا ثم یقبل ثم یدبر بمب الغتہ فی التلیف و فی الشتاء غیر
مد لا فقبل الاول لان الاقبال ابلیغ فی التنقیۃ ثم یدبر فقبل للمب الغتہ و انما
یقید بالرجل لان المرأة تدبر بالاول ابد، ثلثا یتلوث فرجھا والصیف والشتاء
فی ذلک سواد

ترجمہ استنجاء اگر تا بہ حدث یعنی دونوں راستوں میں سے کسی راستہ سے نکلنے والے حدث کی بنا پر ہے
جو کھانے اور پینے کے علاوہ ہو اگر تو کہے کہ سن میں «بالغارۃ» من احد السبیلین کی قید
سے «نوم» (سونا) خود مستثنیٰ ہو گیا اگرچہ اس کی قید نہ لگائی جائے۔ لیکن سوئے اور ریت کے علاوہ ہر
حدث جہاں استنجاء مسنون ہو گا۔ پس قصہ و غیرہ میں بھی مسنون ہو گا۔ حالانکہ ایسا نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے
کہ «حدث» کو «بالغارۃ» من السبیلین کے ساتھ مقید کرنا اور سوئے کا استنجاء کے فائدہ میں نہیں کیونکہ

یہی اسی قبیل سے ہے اس کے نزدیک خود ناقص ہے اور اس میں حدیث کے دونوں راستوں سے نکلنے کا گمان ہے۔ پھر دفعہ ۷۰ استیجار کرنا یہاں تک کہ پاکی و صفائی حاصل ہو جائے یہی حدیث کی قید سے بغیر مسنون ہے۔ یعنی ہمارے نزدیک اس میں کوئی عدد مسنون نہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک تین کا عدد مسنون ہے۔ افضل یہ ہے کہ تین پھر چوں پہلا پھر آگے سے پیچھے کی طرف اور دوسرا پیچھے سے آگے کی طرف اور تیسرا آگے سے پیچھے کی جانب لجاوے گھر کے موسم میں اور موسم سرما میں مرد پہلے اور عورت پہلے پیچھے سے آگے کی جانب لے جا کر استیجار کرے۔ "ادبار" کے معنی ہیں آگے سے پیچھے کی جانب لے جانا اور اقبال "اس کی ضد ہے" اس سے ہیں اقبال اور ادبار سے مقصود صفائی میں مبالغہ کرنا ہے اور موسم گرمیاں پہلے پھر سے ادبار کا حکم اس لئے کیا جاتا ہے کہ اس موسم میں ٹھیکے ہوئے ہوتے ہیں تو اقبال تکوین سے انتہائی خاطر ہوسکیا جاتا اور یہ اقبال و ادبار کی صفائی میں مبالغہ کی بنا پر ہوتا ہے۔ اور موسم سرما میں ٹھیکے ہوئے نہیں ہوتے لہذا پہلے پھر سے اقبال کیا جاتا ہے کہ ٹھیکے سے زیادہ صفائی حاصل ہوتی ہے۔ پھر یہ صفائی کی خاطر (ایک پھر سے) ادبار اور (ایک سے) اقبال کیا جاتا ہے اور یہ قید (افضل) مخصوص مرد کے استیجار میں ہے۔ کیونکہ عورت ہمیشہ پہلے پھر سے ادبار کرے اس لئے کہ وہاں گرمی و سردی کی موسم میں شرمگاہ کے نجاست سے ٹوٹ کا اندیشہ نہیں۔

تشریح و توضیح

غیر اللہم اللہ کے نکلنے سے خدشہ کے راستہ پر کوئی نجاست نہیں گتی پس استیجار میں مسنون نہیں بلکہ ایک اعتبار سے بدعت ہے۔ کتاب "مجتبیٰ" میں اس کی صریح ہے۔ اور یہی نیند تو وہی نفس نہ حدیث ہے اور نہ نجاست ہے۔

سنۃ اللہ کیونکہ اس پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت ثابت ہے۔ روایات کثیرہ اس کی نشاندہی کرتی ہیں۔

ایسی ایسی حدیثیں حدیث الاہناف عدد کی قبیل کے بغیر نفس استیجار سنت مکرر ہے۔ معنی کہ اگر ایک پھر سے پاکی و صفائی حاصل ہو جائے تو کافی ہے۔ احناف کا مسئلہ یہ حدیث ہے کہ "جو شخص استیجار کرے وہ طاق عدد کا خیال رکھے پس جس سے زیادہ اس سے بہت اچھا کی اور جو اس سے کم نہ کرے تو کوئی مضائقہ نہیں یہ روایت ابو داؤد ابن ماجہ مسند احمد اور ترمذی وغیرہ میں موجود ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک تین کا عدد مسنون ہے۔ ان کا مسئلہ مثلاً یہ حدیث ہے کہ زنون اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استیجار کے لئے تین پھر دوں کا امر فرمایا کرتے تھے۔ یہ روایت نسائی، ابی داؤد اور ابن ماجہ وغیرہ میں موجود ہے۔

مدالۃ یعنی گرمی کے موسم میں ٹھیکے سے سبب نیچے کی طرف مائل ہوتے ہیں اور خرقہ کے قریب پہنچ جاتے ہیں۔ اس صورت میں پہلے پھر میں پیچھے سے آگے کی طرف لے جاتے ہیں تو لویٹ کا کافی احتمال ہے۔ اور دوسرے پھر میں لویٹ کا احتمال بخیر است کم رہ جانے کی بنا پر بہت کم ہے۔

مطابق کر لی جائے، ایک دائرہ کھینچا جائے اور اس کا نام دائرہ بندیہ رکھا جائے اور اس کے مرکز میں
سیدھی لکڑی گاڑ دی جائے۔ اس غور پر کہ اس مقیاس کی مسامتہ محیط دائرہ سے ہر طرف تین نقطے کے
بقدر چھو اور اس کی لمبائی دائرہ کے قطر کی چوتھائی (مثلاً اگر دائرہ کا قطر چار گز ہو تو اس مقیاس کی لمبائی ایک
گز ہو) تو اس مقیاس کے سامنے کاٹھنی طرز آفتاب کے وقت اس دائرہ سے باہر ہو گا مگر پھر مقیاس
کا سایہ کم ہوتا جائے گا حتیٰ کہ دائرہ میں داخل ہو جائے گا۔ پس محیط دائرہ سے سایہ داخل ہونے کی بقدر پر کرنی
علامت و نشان دی جائے۔

تشریح و توضیح | طریقہ اول: قاضی شمس الدین صاحب پانی پتی نے اپنی مشہور فارسی کتاب "امالہ مستزید" میں
سایہ اصلی کی نشان دہی کا طریقہ یہ لکھا ہے کہ ہموار زمین پر ایک دائرہ بنالو اور دائرہ کے
بالکل بیچ میں قطر دائرہ کے چوتھائی سے بڑی کوئی سیدھی لکڑی گاڑ دو جب سورج طرز ہو گا تو اس لکڑی
کا سایہ دائرہ سے بالکل باہر ہو گا۔ چوں کہ سورج پڑے گا سایہ کم ہوتا ہو گا اور دائرہ کے اندر داخل ہو گا۔ شروع
ہو جائے گا۔ اور دائرہ کے محیط پر جب سایہ پہنچے اور دائرہ داخل ہوتا شروع ہو تو محیط پر اس جگہ ایک نشان
رکھا دو جہاں سے سایہ اندر داخل ہو رہا ہے۔ پھر دو پھر بعد یہ سایہ بڑھ کر دائرہ کے محیط سے نکلتا شروع ہو
ہو گا جس جگہ محیط سے یہ سایہ باہر نکلے اس جگہ بھی محیط پر نشان رکھا دو۔ پھر ان دونوں نشانوں کو ایک خط
مستقیم کھینچ کر دائرہ کے محیط پر اس قوسی حصے کے نصف پر جو کہ دونوں نشانوں کے درمیان ہے ایک
نشان قائم کر کے اس کو خط مستقیم کے ذریعہ جو مرکز دائرہ پر سے گزرے محیط تک پہنچا دو یہ خط نصف النہار
کہلائے گا اور جو سایہ پر اس خط پر پڑے گا وہ سایہ اصلی کہلائے گا۔

ولا يشاك ان الظل ينقص الى حد ما ثم يزيد الى ان ينتهي الى محيط الدائرة ثم يعود
منها وذلك بعد نصف النهار فتضع علامة على مغرب الظل فتتوقف القوس التي هي
ما بين مدخل الظل ومغربه وتربسرها مستقيماً من منتصف القوس الى المركز الذي هو
مغرب الى الطرف الاخر من المحيط فهذا الخط هو خط نصف النهار فاذا كان ظل المقياس
على هذا الخط فهو نصف النهار والظل الذي في هذا الوقت هو الزوال فاذا زال الظل من
هذا الخط فهو وقت الزوال فذل الى اول وقت الظهور واخيراً اذا صار ظل المقياس مثبتي
المقياس سوى في الزوال مثلاً اذا كان في الزوال مقدار الربع المقياس فاعزمت الظل
ان يصير مثله مثلي المقياس وربعه هذا في رواية عن ابى حنيفة وفي رواية اخرى عنه
وهو قول ابى يوسف وربعه هذا في الشافعي اذا صار ظل كل شيء مثله
سوى في الزوال

ترجمہ

اور اس میں شک نہیں کہ سایہ سورج کے بلند ہونے اور بڑھنے کے ساتھ کم ہوتا ہے پھر چمکتے
 بڑھتے ہیں دائرہ تک اور پھر اس سے باہر نکل جاتا ہے۔ یہ اعتبار اور فروغ نصف النہار کے
 بعد ہوتا ہے۔ پس جیسا کہ سایہ کے قتلے کی فکر پر کوئی غماض رکھ دی جائے۔ پھر سایہ کے داخل ہونے
 اور نکلنے کے مقام کے نصف پر (مساوی طور پر) ایک کمری گاڑو اور نوکس کے اس حصہ کے آدھے پر
 جو ان کے درمیان ہے ایک نشان لگا کر اسے خط مستقیم کے ذریعہ جو مرکز دائرہ پر سے گزرے محیط تک
 پہنچا دو۔ جب مقیاس کا سایہ اس خط پر ہوگا تو یہ وقت نصف النہار کہانے گا اور اس وقت جو سایہ
 ہوگا وہی سایہ اہل کہا جائے گا۔ پھر جب سایہ اس خط سے مشرق کی طرف ہٹ جائے گا تو یہی وقت
 زوال اور ظہر کا ازل وقت ہوگا۔ اور ظہر کا آخر وقت اس وقت تک ہے کہ سایہ اہل کے علاوہ ہر چیز کا سایہ
 اس چیز کے برابر رہے۔ مثلاً اگر سایہ اہل مقیاس کے ربع (چوتھائی) کے بقدر ہو تو ظہر کا آخری وقت
 مقیاس کا سایہ ایک مقیاس اور چوتھائی کے بعد رہے گا۔ پھر گیارہ حکم امام ابو حنیفہ کی ایک روایت کے
 مطابق ہے اعلان کی دوسری روایت جو کہ امام ابو یوسف اور امام شافعی کا قول ہے یہ ہے کہ
 سایہ اہل کے علاوہ ہر چیز کا سایہ اس کے مثل ہو جائے۔

تشریح و توضیح

حدیثی روایت: اس روایت کی رد سے ظہر کا وقت اس وقت تک باقی رہے گا
 کہ سایہ اہل کے علاوہ ہر شے کا سایہ اس کے برابر رہے اور اس سے بڑھ جائے
 ظہر کا وقت ختم ہو جائے گا۔ صاحب بحر الرائق نے اکی کو ترجیح دی ہے۔ نہ انبیاء۔ میں ہے کہ یہ قول رائج
 ہے۔ اور برائے درمیان ہے کہ یہ قول صحیح ہے۔

والعصر منہ الی غیبھا وقت العصر من آخر وقت الظھر علی القولین الی ان تغیب الشمس
 ولقد غرّب منہ الی مغیب الشفق وهو العصر عند ہما وہ یفتی وعند ابی حنیفہ ۳۲
 للفق هو البیاض وقلعشاء منہ ولا ترما بعد العشاء الی الفجر لهما ای للعشاء
 والوتر وستمحب للفجر الیدایہ مسفرا یعنی یمکنہ تزیل أربعین آیۃ واکثر منہما
 شہادتہ ان ظہر فساد وضررہ قال علیہ السلام اسفروا بالفجر فادہ اعطاکم الاجر

ترجمہ

اور عصر کا وقت ظہر کا وقت ختم ہونے کے بعد سے غروب آفتاب تک ہے پس دونوں قولوں
 پر عصر کا وقت ظہر کے آخری وقت سے غروب آفتاب تک ہے اور مغرب کا وقت غروب
 شفق تک ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس سے مراد مغرب ہے اور اسی قول پر فتویٰ ہے
 اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک شفق سے مراد سفیدی ہے (جو مغرب کے بعد ظاہر ہوتی ہے) اور عشاء کا

وقت سرخی (یا سفیدی) کے غائب ہونے کے بعد سے اور وتر کا عشاء کے بعد سے دو اذان کا وقت جمع ہوا تھا
 کے طلوع تک ہے۔ اور اسفار ہونے پر فجر کی نماز کا آغاز منجب ہے۔ وقت میں آتی گئی نکل چو کہ چالیس یا
 اس سے زیادہ آیات قرآن کے ساتھ پڑھ سکیں۔ پھر اگر دھوکٹ جاسے تو اندرون وقت نماز دوبارہ
 پڑھی جاسکے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ نماز فجر میں اسفار کرنا دشمنی ہونے پر موصی
 کہ اس میں بہت زیادہ اجر و ثواب ہے۔

تشریح و توضیح **الحمد لله** عشاء کا حکم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے کیونکہ وہ اسے قریب عشاء میں شمار
 کرتے ہیں۔ ان کا استدلال حدیث ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں اس نماز کا حکم فرماتا
 ہے جو تمہارے لئے سہل و آسان ہے۔ اور وہ نماز وتر ہے اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے اس کا
 وقت نماز عشاء کے درمیان مقرر فرمایا ہے۔ طلوع تک صادق تک۔ یہ روایت مسلم احمد ابوداؤد ابویوسف
 ماہر ترمذی دارقطنی اور حاکم وغیرہ میں موجود ہے۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وتر منقطع واجب ہے
 اس کا وقت عشاء کا وقت ہے۔ لیکن وہ تاخیر و زبرد نماز عشاء پڑھے کا حکم لزوم عزیمت کی بنا پر قطعاً نہیں
 ابتدایۃً البتہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اسفار کے نماز کے ساتھ ہی نماز فجر شروع ہو جائے
 اور ایسے وقت ختم کی جائے کہ غروب اسفار ہو جائے امام حمادی وغیرہ فرماتے ہیں کہ اندھیرے میں نماز
 شروع کی جائے اور لائے رات کے کہے سبحان اسفار نماز ختم کی جائے۔ امام محمد رحمہ اللہ کتاب الحج میں
 اس کی صراحت کی ہے۔

والتاخير لظهور الصيغ في صحيح البخاري قال عليه السلام ابدأوا بالصلاة فان شدة الحر
 من يوم جهنم والعصر ما لم يتغير والعشاء التي قلت الليل والوتر التي آخره لمن وثق بالفتنة
 فحسب والتعجيل لظهور الشتاء والمغرب يوم غيم يعجل العصر والعشاء ويؤخر غيرها
 ولا يجوز صلوة وسجدة تلاوة وصلاة جنازة عند طلوعها وقتها وغروبها لا يجوز
 فقد ذكر في كتب امور المنفعة ان الجوع المقادير للاداء سبب لوجوب الصلاة واخر
 وقت العصر وقت ناقص اذ هو وقت عبادة الشمس فوجب فاقصا فاذا اذ اكلوا وجب
 فاذا اعتدوا الفد لا لغروب لا لنفسه وادى الفجر وقت كامل لان الشمس تغرب
 قبل الطلوع فوجب كاملاً فاذا اعتدوا الفسار بالطلوع ففسد لانه لم يروءه كمالا وجب

ترجمہ اور گرمی میں نماز ظہر میں تاخیر مستحب ہے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 سے فرمایا کہ نماز ظہر غروب سے وقت میں پڑھو کیونکہ گرمی کی شدت روزانہ کے غروب کے باعث

ہوئی ہے۔ اور عصر کی نماز اس وقت تک مؤخر کرنا مستحب ہے کہ آفتاب میں تغیر نہ آئے۔ اور عشاء کی نماز تہائی رات تک تاخیر مستحب ہے۔ اور نئے پانچے کا یقین ہو اسے وتر آخر شب تک مؤخر کرنا مستحب ہے اور پھر پانچوے کا یقین نہ ہو آٹھارے کے ساتھ بھی پڑھ لے، سردی کے موسم میں نماز فجر عید کی پڑھ لے نماز مغرب میں بھی مستحب ہے۔ اور جس روز یا دن کو اسی دن نماز عصر اور عشاء میں بھی اذان کے مطابق نماز لے میں تاخیر مستحب ہے۔ (مقصود وقت و کثرت جماعت ہے) نماز سجدہ تلاوت اور نماز تہجد و طہارت آگاہ اور عین نصف النہار اور غروب آفتاب کے وقت جائز ہیں۔ البتہ اس دن کی عصر کی نماز جائز ہے اور اصول فقہ کی کتاب میں بیان کیا گیا ہے کہ وہ جزو اذان کے وقت سے متصل ہو۔ وہ وجوب نماز کا سبب ہو جائے اور نماز عصر کا آخری وقت ناقص وقت ہے کیونکہ وہ آفتاب کی پرستش کا وقت ہے بعد از وجوب اس ناقص ہو، لہذا ناقص وجوب کی اس بیگنی وجوب کے مطابق ہوگئی۔ لہذا غروب آفتاب کے فساد سے وہ فاسد نہیں ہوگی اور نماز فجر کا سارا وقت کافی ہے اس سے طہارت آفتاب سے قبل اس کی پرستش نہیں کی جاتی پس وجوب کامل ہو، اور طہارت آفتاب کے عاک ہوئے (اور اس میں فساد) سے نماز بھی فاسد ہوگئی کیونکہ اذان کی وجوب سے مطابق نہیں ہوئی۔

تشریح وقت و قیام
واللہ اعلم یعنی موسم گرما میں گرمی کی اذیت سے بچنے اور سہولت سے نماز پھر پڑھانے کا نواز پر تاخیر مستحب ہے۔ بدحویرہ۔ مباح و مباح اور شریعت شریعت اللہ و شریعت غیر شریعت و مورد توں میں مستحب قرار دی ہے۔ (۱) باجماعت نماز مسجد میں ادا کی جائے (۲) کو قیام گرم ملک میں ہمارے شہر گرمی کی بنا پر پیشانی ہو۔ لیکن صحابہ کرام وغیرہ سے ان تینوں کے بغیر مطلق موسم گرما میں نماز پھر میں تاخیر مستحب قرار دی ہے۔ کیونکہ روایات طلقی و بلا تعد ہیں۔

فی صحیح البخاری الامام ابن ماجہ، نسائی و ابن خزیمہ وغیرہ میں بھی اسی طرح کی روایت موجود ہے۔ صحیح بخاری شریف میں یہ بھی روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گرمی شدید ہو تو نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو اور سردی میں پڑھو نماز زہرا بعدی پڑھو۔

واللہ اعلم یعنی عصر کی نماز غروب سردی پڑھ لے دو دنوں میں مستحب ہے کہ نماز تاخیر کر کے پڑھی جائے۔ البتہ بادل ہو تو اس میں مستحب وقت کی تعلیم میں مغالطہ بھی ہو سکتا ہے اور اس کا امتحان ہے کہ کہیں عکسہ وقت نہ ہو جائے اس کے تعین ہی بہتر ہے۔ امام غزالی کتاب الحج میں لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ نماز عصر میں تاخیر تعلیم سے مستحب ہے۔ نماز ایسے وقت پڑھو کہ آفتاب صاف چمک رہا ہو اور اس میں تغیر نہ ہو جو کہ میں اصحاب عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا اسی پر عمل تھا۔

حضرت امام ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے میں کہیں نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب کو نماز عصر تاخیر سے پڑھنے دیکھا۔

الظلمة فقد ادركت الفجر ومن ادرك ركعة من العصر قبل الغروب فقد اركت العصر قبل ان
 وقع التعارض بين هذين العديتين وبين الشيء المارر من الصلوة في الاوقات الثلاثة رجعا
 الى القياس كما هو حكم التعارض والقياس رجع هذا الحديث في صلوة العصر وحديث النبي
 في صلوة الفجر ما دام ان الصلوات فلا يجوز في الاوقات الثلاثة لحديث النبي في التعارض
 لحديث النبي فيها وكيفية النفل اذا خرج الامام لخطبة انجمها وبعد الصبح الا سنة
 وبعد اداء العصر الى اداء المغرب وهو الغرابة وصلوة العتامة ومجودة التلاوة في صلاة
 اى بعد الصبح وبعد اداء العصر الى اداء المغرب لكنها يكره في الاول وهو ما اذا خرج
 الامام للخطبة ولا يجمع فرضان في وقت واحد وفيه خلاف لشافعي

ترجمہ | پس اگر کہا جائے کہ یہ تعطل نص کے مقابلہ میں ہے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جسے نماز فجر کی ایک رکعت طوع سے مکمل مل گئی تو اس نے اگوا پوری (یعنی نماز فجر پوری) اور جسے عصر کی ایک رکعت مل گئی تو اسے (اگوا پوری) نماز عصر مل گئی۔ ہم کہتے ہیں کہ جب اس حدیث اور اس حدیث میں جو میں اوقات کی ہیں دمانعت کے متعلق ہے تعارض واضح ہو گیا تو ہم تعارض کے حکم (و طریقہ) کے مطابق (اب) قیاس کی طرف رجوع کر سکتے ہیں اور قیاس حدیث اور ایک کو نماز عصر میں حدیث دمانعت پر ترجیح دیتا ہے۔ اور نماز فجر حدیث دمانعت کو حدیث اور ایک کے صلح کو ترجیح دیتا ہے۔ اور اس سے یہی نمازیں اور اس دن کی نماز عصر اور اس روز کی نماز فجر کے علاوہ ان تین اوقات میں حدیث دمانعت کی ممانعت کی ضرورت نہیں اس لئے کہ ان میں حدیث دمانعت کا کوئی معارض نہیں۔ اور امام غزالی جو کہ نے نیکے تو اس وقت نفل پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور طوع صحیح صادق کے بعد فجر کی سنتوں کے علاوہ (کوئی نفل) پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور نماز عصر کے بعد اسے نماز مغرب تک نفل نماز مکروہ تحریمی ہے اور فوت شدہ نمازوں کی قضاء اور نمازین زہ اور کچھ شکاوت ان دونوں وقتوں میں یعنی طوع تک صادق اور اسے نماز عصر کے بعد اسے نماز مغرب تک پڑھنا صحیح ہے لیکن امام جب غزالی کے لئے نیکے تو (یعنی) پڑھنا مکروہ ہے۔ اور اوقات فجر کے علاوہ دوسری جگہ نہیں کے بجائیں گے اور اس بارے میں امام شافعی کا انکشاف ہے ان کے نزدیک دورانہ سفر و فرض شاکر و عصر ایک وقت میں قرا کرنا جائز ہے۔

تشریح و توضیح

و کہو النفل الہ نقل نماز امام کے خطبہ جمعہ کے لئے نکلنے کے وقت مکر وہ ہے خود اذیتہ المسجد اور جمعہ کی سنتیں ہی کون ضرر مولد حضرت علی، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم امام کے خطبہ کے لئے نکلنے کے وقت نماز پڑھنے اور گفتگو کو مکروہ سمجھتے تھے اور یہ روایت مصنف ابن ابی شیبہ میں موجود ہے اور مؤطا امام احمد میں حضرت زہریؒ سے روایت ہے کہ امام کے خطبہ

جمع کے لئے نکلنا لازم کو حقیق کر دیتا ہے۔ اور اس کی گفتگو، گفتگو کو قطع کر دیتی ہے۔

الاستنہ الیہ یعنی بطور معصیۃ صادق کے بعد فجر کی سنتوں کے علاوہ سنی دوا میں نہ پڑھنا چاہئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابی کے شروع کے بعد صرف دو رکعت پڑھ کر فرض پڑھا کرتے تھے (مسلم وغیرہ میں یہ روایت موجود ہے)

انی اداء المغرب الیہ۔ یا اس طرف اشارہ ہے کہ بطور معصیۃ آفتاب سے قبل اور مغرب آفتاب کے بعد نماز مغرب پڑھنے سے قبل نفل پڑھنا مکروہ ہے۔

فقہ حنفی والہی الیہ کہ اگر دورانِ غلبہ نماز پڑھنے سے قطبہ سنے میں غفلت واقع ہوگا تو درجہ خفہ میں خلل اندازی کی بھی ممانعت ہے۔ بخاری اور مسلم میں ہے کہ اگر دورانِ غلبہ تو سنے اپنے رفیق سے کہا خاکوش ہو جا تو تو سنے لغو کام کیا۔

ومن طهرت فی وقت عصر او عشت اصلتها فقط خلا فالشاقی فان عند من طهرت فی وقت العصر صلت الطهر ايضا ومن طهرت فی وقت العشاء صلت المغرب ايضا فان وقت الظهر والعصر عند ما کو وقت واحد کن اوقت المغرب والعشاء و لهذا يجوز الجمع عند من السفر ومن هو اهل فرض فی آخر وقتہ یغضیه لامن حاضرت لیه یعنی اذا بلغ الصبی او اسلام الکافر فی آخر الوقت ولم یسبق من الوقت الا قدر العشرین یجب علیه قضاء سلاوة ذلک الوقت خلا لآخره ومن حاضرت فی آخر الوقت لا یجب علیها قضاء سلاوة ذلک الوقت خلا لآخره

ترجمہ اور جو عورت رمضان سے عصر یا عشاء کے وقت پاک ہوئی ہو وہ بعض ہی وقت کی نماز پڑھے۔ امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک جو عورت عصر کے وقت پاک ہو وہ غلبہ کی بھی نماز پڑھے۔ درجہ عشاء کے وقت پاک ہو مغرب کی بھی پڑھے کیونکہ غلبہ اور عصر کا وقت ان کے نزدیک ایک وقت کے مانند ہے اور اسی طرح مغرب و عشاء کا وقت ایک وقت کی طرح ہے۔ لہذا ان کے نزدیک دورانِ سفر دوا میں کافی کرنا جائز ہے۔ اور جس شخص پر نماز کے آخر وقت میں نماز فرض ہوئی ہو وہ اس کی قضاء کرے گا اور جو عورت نماز کے اخیر وقت میں حائضہ ہوئی ہو اس پر اس کی قضاء لازم نہ ہوگی یعنی جبہ اگر بالغ ہو جائے یا کافر مسلمان ہو جائے نماز کے آخر وقت میں اور نماز کا صرف اتنا وقت باقی ہو کہ کعبہ تحریر کر سکے تو اس پر اس وقت کی نماز کی قضاء لازم ہوگی۔ امام نفلت نزدیک واجب نہ ہوگی۔ اور جو عورت نماز کے اخیر وقت میں حائضہ ہوئی ہو اس پر نماز کے آخر وقت کی قضاء واجب نہ ہوگی اور

شافعی کے نزدیک واجب ہوگی۔

تشریح و توضیح اس حوالہ یعنی اس کے لئے یہ بات یا یہ خبروت کہ پہنچ جائے کہ وہ نماز کے آخر وقت میں اور اسے فرض کا مستحق ہو گیا اور فرض کی ادائیگی اس پر واجب ہوگئی اور وقت صرف اتنا ہو کر تکبیر تحریر ہو گئی جیسے ابھی اس پر اس نماز کی قضاء واجب ہوگئی دائرۃ اسلام میں داخل ہوا ہے نہ اسے حدیث کو پیش کیا جائے واسلے اور فیض سے پاک ہونے والی ان سب کا حکم قضاء کے ساتھ رہتا ہے جیسا کہ ہوگا۔

خلافاً للفرقہ امام زفر فرماتے ہیں کہ فرض وقت میں اتنا تکبیر نہیں اس لئے قضاء کا واجب بھی نہ ہوگا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ تکبیر بلکہ فرض عبادت مکمل ہے۔

باب الاذان

هو منة للفراغن، خصب في وقتها هوسنة للفراغن الخمسة والجمعة ليسنة في المتوافل، فقول في وقتها احرار عن الاذان قبل الوقت وعن الاذان بعد الوقت لاجل الاذان فاما الاذان بعد الوقت للقضاء فهو مستنون ايضاً ولا يرد اشكال لانه في وقت القضاء لا يضر كونه بعد وقت الاذان لانه ليس للاذان مل للقضاء في وقتها قال النبي عليه السلام من نام عن صلاة او نسيها فليصلها اذا ذكرها فان ذلك وقتها وعند ابو يوسف والشافعي يجوز للفجر في النصف الاخير من الليل

ترجمہ اذان پانچوں فرض نمازوں اور جمعہ کے لئے وقت کے اندر مستنون ہے اور فرائض کے لئے مستنون نہیں۔ مصنف نے فی وقتها (اندر وقت) کہا کہ اس سے اجتر کیا کہ اذان وقت سے پہلے اور نماز وقت کے بعد اور نماز کے لئے ہو کہ یہ دونوں درست نہیں لیکن اذان اس کے وقت کے بعد قضاء نماز کے واسطے بھی مستنون ہے اور اس پر اشکال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ قضاء کے وقت بھی ہے اور اس صورت میں اذان کا ارادہ کے وقت کے بعد ہونا ضروری نہیں اس لئے کہ یہ ارادہ کے لئے نہیں بلکہ قضاء کے وقت میں قضاء کے واسطے ہے۔ بخاری علیہ السلام کا ارشاد ہے کہ جو شخص نماز کے وقت کو جاسے بوجہ بجا تو مسجد آئے تا کہ پڑھ سکے کیونکہ یہی اس کا وقت ہے اور امام ابو یوسفؒ و امام شافعیؒ کے نزدیک شب کے نصف اخیر سے فجر کے لئے اذان درست ہے۔

تشریح و توضیح فقہ سنیہ اذان کی اصل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ میں

ہجرت فرمائی تو مسلمانوں کے لئے، اوقات نماز پر اسے کاکڑی اور بھنڈا تھا کہ اس کے مطابق اوقات نماز پر اس کا نماز کے لئے حاضر ہو سکیں تو حضرت عبداللہ بن زبیر انصاری رضی اللہ عنہ نے خواب میں ایک شخص کو اذان اور اقامت کے کلمات سناہے دیکھا انھوں نے خدمت نبوی میں حاضر ہو کر اپنا خواب بیان کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خواب سچا ہے اور آنحضرتؐ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اذان کا حکم فرمایا تو انھوں نے اذان دی یہ واقعہ طویل اور مختصر طریقہ پر ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی اور بیہقی وغیرہ میں مذکور ہے۔

مستحق ہیں مگر کہ ان کے لئے اذان اور قامت کا حکم نہیں بخود وہ جاہل قاتل ہی نماز کیوں نہ پڑھیں۔
 ۲۔ حسبِ اہل نماز عیدین، و تراویح نماز کسوف و خسوف اور تراویح و سنن رونا و سہا ہے احتیازاً قصر و
 مکنت کے لئے اذان اور اقامت نہیں

فہم مستوفی البانی یعنی جس طرح ادارہ غارہ کے لئے فرائض سنوں ہے اسی طرح فقہاء کے واسطے بھی مستوفی
ہے۔ جیسے ثابت ہے کہ جب ایک سفر ان کے دوران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کو فرائض کے وقت
سنبھلے اور اس کی تقصیر کا ارادہ کیا تو حضرت بلالؓ نے ان کا دل دھمکڑا کر اقامت پکی اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے صحابہ کرامؓ کے ساتھ باجماعت نماز ادا فرمائی۔

بعد از گفتار امام ابو یوسف و امام شافعی کا اس بارے میں مسئلہ یہ حدیث ہے کہ حضور
نے فرمایا کہ لال عمرات میں اذان دیتے ہیں پس جب تک ام مکتوم نے اذان نہ دیں کھاؤ پیر نہیں
فرمایا کہ اذان و قول وقت کے اہتمام اور نماز میں حاضر کی اطلاع کے لئے ہے تو پھر اذان قبل از وقت ہونے
کے کوئی معنی نہیں اور اس کے ثبوت میں بہت سی روایات ہیں درجہ اول حدیث تو اسکا جو پہلا ذکر کرنے
مذہبات تھیں یہ دیکھتے کہ حضرت مال ثمالی اذان دراصل بہورت اذان ذکر ہوتا تھا اور اس سے
اذان نماز فجر کے واسطے مقصود نہ ہوتی تھی اس لئے دومیں ہی اذان کی ضرورت پڑتی تھی

فيما عدا ذلك قبله ويؤذن عالم بالآوقات لينا أي التواب أي التواب الذي يؤذن المؤذن
ستقبل القبلة واصبغاه في الدنيا ويترسل فيه أي يتسفل بلالحن وترجع نفع في
المرأة طرب وترتصا خرد من العباد الرغاني فلا ينقص شيئا من حروفه ولا يزيد في
شأنه حرفا وكان لا ينقص ولا يزيد من كميات الحروف كالحركات والسكنات والانداء
غور ذلك لتحسين الصوت وأما مجرد تحسين الصوت بلا تغيير لفظه فإنه حسن الترتيب
الشهادتين بان يغض بهما صوته ثم يرفع الصوت بهما ويعز في وجهه في

امیر غلٹیوں جمعہ و مسجود و نیست نہ برنی ہو مگر ان کے لئے کہ ان کے مال مع التبادلتی میں کفایت
 المراد بہ انہ ذی کانت المیڈانہ ہیئت لہ و حلالہ و حلالہ مع شہادہ قد سید لا یجھل انہ یجھل
 یجہ بستہ ہر فیہا فیہ ۷۰ اسے من اسوۃ الحسنی و یقول علی علی الصلوۃ قصیدت عجب
 اول الذکر لیسو و یقول ۷۰ اسے و یقول: حتی علی الفل ۷۰

ترجمہ: پس اگر وقت سے قبل اذان کے قوس کا عاودہ کرے اور ایسا شفعہ اذان دے جو اوقات
 سے آگاہ ہو تاکہ کوڑوں کے لئے وعدہ کردہ ثواب حاصل کرے۔ اذان کو قمریہ یا شہادیہ
 کی انگلیاں دونوں کا دل میں دے۔ اور کلمات اذان فقیر فقیر کہے نہ گائے اور نہ ترجیح کرے اور اول
 شہادہ میں کوآہستہ اور پھر زور سے کہے: میں نے اپنے ہاتھ اور ترجمہ کہتے ہیں یہ گائے دونوں سے بٹ
 ہو جسے ہاتھ دے پس کوڑوں نے اذان کے خوف میں گئی کرے اور اس کے درمیان میں اضافہ اور مسجود
 کی غیبت حراف مثلاً کلمات و سنگت اور مردوں وغیرہ کو آواز کا دھمکنا پڑے اور غیبی موت کے واسطے کم
 اور زیادہ نہ کرے اور الفاظ کے بغیر غیبی موت خود دے اور ترجیح یہ ہے کہ شہادہ میں کہ اول ہر
 کہے پھر زور سے کہے اور کوڑوں کی علی الصلوۃ اور علی اللغات میں پناہ پھر ہارم اور ہائیں جاننا پھر
 در کوڑوں کے لئے اپنے عوامہ اذان دینے کی جگہاں اگر اپنی جگہ کھڑے نہ کر چھوڑ کر گمانا ممکن نہ ہو تو گھر
 حق علی الصلوۃ اور حق علی خلاص کہہ کرے مراد یہ ہے کہ اگر سید نہ اذان دینے کا مقدم ایسا ہو کوڑوں کی
 جگہ خطا دے اور عوامہ نہ ہر سے قوس وقت دے یا میں گھوم کر کوڑوں دے اور پھر سے سرنگال کر
 علی علی الصلوۃ اور پھر ہائیں در پھر سے سرنگال کر علی علی الصلوۃ کہے۔

تشریح و توضیح: فی عاودہ یعنی جو اذان وقت سے پہلے دی گئی ہو اس کو ملانا واجب ہے ای طریقہ کو
 اگر بعض کلمات اذان وقت سے قبل اور بعض اندرون وقت اور کے بجائیں تب بھی
 انا دہ زور سے۔ اگر قرین وقت سے پہلے اقامت ہو تو اس کا عاودہ واجب ہے۔
 آی القرآن: یعنی وہ ثواب حاصل ہو جس کا وعدہ کوڑوں کے لئے کیا ہے شہادہ شریف میں یہ
 کہ لوگوں میں کوڑوں کی گردنیں قیامت کے دن لہجی ہوگی تاکہ دوسروں سے ان کا اہتمام ظاہر ہو اور یہ شہادہ
 ستم شریف میں موجود ہے ایک حدیث میں ہے کہ جس نے احتساب نفس کے ساتھ سات سال اذان
 دی اس کے لئے اور دنیا سے برادرت لکھ دی گئی اور میک حدیث میں ہے کہ اس اللہ اور شہادہ دیت
 بہ ترجمہ کہ اور کوڑوں کی مغفرت فرما دے۔

سنتیق القلۃ الخ تبدلہ اذان دینا سنوں سے اگر کوئی شخص ترک کر دے اور قبلہ رشتہ اذان
 نہ دے بلکہ موت بدل جائے تب بھی قصود حاصل ہوتے ہیں۔ اذان و اقامت ہو جائے گی مگر علی اقامت

اذان کی طرح ہے۔ امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک اقامت میں قہ قہامت
 واصلوۃ کے علاوہ سب کچھ دوبارہ ہے باقی اقامت ایک ایک مرتبہ ہے (کہ بجائے دو دو بار کے کلمات
 ایک ایک بار کہے) مگر اقامت میں ہندی کرے اور حلی انظر کے بعد دوسری قہ قہامت واصلوۃ کہے اور
 اذان اقامت کہتے ہوئے گفتگو نہ کرے یعنی دورانہ اذان اور دورانہ اقامت بات چیت نہ کرے اور نہ فری
 سے تھوہہ نہ کرے اگر سب نمازوں میں مستحکم قراءت دیا ہے (معد الاحناف) اس منسوب ہے) تکیب کہتے ہیں
 اطلاع کے بعد اطلاع کرنا اور ان دونوں کے اذان و اقامت کے درمیان بیٹھنا مگر مغرب میں غریجے اور
 فوت شدہ نماز کے لئے بھی اذان دی جائے گی اور اقامت بھی جائے گی یعنی جب ایک فوت شدہ نماز پڑھے
 اور فوت شدہ نمازوں میں پہلی کے لئے اذان اور اقامت کہے یعنی جب بہت سی نمازیں فوت شدہ ہوں اور باقی
 کے لئے احتیاج رہے کہ اذان و اقامت دونوں کہے یا صرف اقامت پڑھ کر کہے اور بے وضو شخص کا اذان یا اقامت
 درست ہے (مگر غائب اولیٰ ہے عالمگیر میں صراحت ہے) اور اقامت بے وضو مکروہ ہے اور اگر وہ کھڑا
 تو دونوں لوٹائی نہیں جائیں گی۔ اور جتنی شخص (جس پر سب واجب ہو) کا اذان و اقامت کہنا مکروہ ہے اور
 وہ اقامت کہہ دے تو اس کا اعادہ نہ ہوگا اور اذان کہہ دے تو لوٹائی جائے گی کیونکہ اقامت کی تکرار شروع
 نہیں اس لئے کہ وہ حاضرین کی اطلاع کے لئے ہوتی ہے نہیں ایک بار کافی ہوگی اور اذان غائبین اور غیر
 حاضر لوگوں کی اطلاع کے واسطے ہوتی ہے اور اس میں یہ امکان ہے کہ بعض نے سنی ہو اور بعض نے نہ سنی ہو
 لہذا اس کا اعادہ و تکرار مفید ہے۔

تشریح و توضیح

بعد تلاۃ الفجر الخ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ واصلوۃ یعنی من اللہ ما کمل اذان
 پوری کرنے کے بعد ہے مؤلف میں امام محمد کے کلام کا بیان بھی، اسی طرف معلوم ہوتا ہے
 مگر یہ قول مرجوح ہے اور صحیح یہی ہے کہ اذان فرمیں جن علی الفلاح کے بعد اس کا مکمل ہے اور یہ حضرت
 بلال رضی اللہ عنہ کے فعل اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے ثابت ہے (ابن ماجہ اور بیہقی وغیرہ)
 بلکہ روایت موجود ہے

والا کلمۃ اولیٰ آغا فاصلوۃ کے ارادہ کے وقت اس سے حاضرین کو اطلاع کرنی مقصود ہے اس لئے اذان
 کے برعکس اس میں یہ حکم نہیں کہ کافروں میں انکلیں دی جائیں کیونکہ اس سے مقصود دفع موت ہے اور اس کی
 یہاں احتیاج نہیں۔

قد قادی علیہ السلام وہاں نوید میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چار نوزن تھے حضرت بلال رضی
 حضرت عمر رضی اللہ عنہما حضرت سعد القرظہ اور حضرت ابو محمد وہ رضی اللہ عنہما ابو محمد وہ رضی
 اذان میں ترجیح کرتے تھے اور اقامت وقت قہ قہامت واصلوۃ میں تکرار کرتے تھے اور بلال رضی اللہ عنہ اقامت میں
 تکرار نہیں کرتے تھے اور اذان میں ترجیح بھی نہیں کرتے تھے۔ امام شافعی نے بلال رضی اللہ عنہ کی اقامت کو اختیار کیا

اور اہل مکہ سے اڑھتہ ذرہ بھی اذان اور بلالؓ کی اقامت کی اور امام ابو حنیفہؒ نے اور اپنی عراقی سے حضرت بلالؓ کی اذان اور اڑھتہ ذرہ بھی: قامت کو اختیار کیا اور امام احمد و اہل مرہ سے بلالؓ کی اذان و اقامت کو ترجیح دی۔

و ازینہ کلام مراد یہ ہے کہ اذان اور اقامت کے الفاظ کے علاوہ اور کوئی بات نہ کی جائے خواہ مشکاف پر چھٹکے واسے کہ جواب کی کیوں نہ دینا پڑے۔

و استعین المتأخرین، ائمہ ثویب کا مہول دور رسالت میں صرف نماز فجر میں تھا حضرت بلالؓ فرماتے تھے کہ میں صرف نماز فجر میں ثویب کرتا تھا۔ ابی مہاجر اور شمر معاذی الاثنار میں اس کا بیان ہے۔ یہی اذان اور اقامت کے درمیان ثویب فودہ دور رسالت میں نہیں تھی۔ جیسا کہ ابن ابی شیبہؒ نے لکھا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ رحمہ اللہ عز وکل نہ مکرر حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ کے پاس اذان کے بعد آئے اور کہا: الصلوۃ الصلوۃ حضرت عمرؓ نے فرمایا: یا عمر! تو بڑا ہو گیا کیا اس پر کار میں سے تو نے پکارا ہم نہیں آتے۔ اسی طرح حضرت ابن عمرؓ نے اذان و اقامت کے درمیان ثویب کا نکار کیا سنن ابی داؤد و میں اس کی مرامت ہے۔

نکار و اقامت ائمہ اس کے برعکس اذان میں نکار و شروع ہے مثلاً جمعہ کی اذان

کا اذان المرأة و المعجون و المسکان ای بکر و یکتب: اعادته و یاتی بھما المسافر و المصلی فی المسجد جماعة او فی بیتہ فی مصر و کبر ترکھما اللذانین لا تلت الش ای کبر ترک و کل واحد منهما۔ سافر و المصلی فی المسجد جماعة اما ترک و ادر منهما فلم یذک کبر فقول اما المصلی فی مسجد جماعة فیکبر لہ ترک و واحد منهما و اما المسافر فیحوز لہ الکر فتر بالکر و اما المصلی فی بیتہ فی مصر ان ترک کلا منهما یحوز لقول ابن مسعود: اذان الخ یکتب و ہذا اذان و ائیمہ فی مسجد حیة و اما فی القری فان کن فیہا مسجد فیہ اذان و اقامت فیکبر المصلی فیہا کما مری و المصلی فی بیتہ یکتبہ اذان المسجد و اقامتہ وان لم یکر فیہا مسجد کذا فمن یحصل فی بیتہ فیکبرہ حکم المسافر و یقوم الامام و یقوم عند حی علی الصلوۃ و یشروع عند قیامت الصلوۃ۔

ترجمہ: اذان عورت اور باگی اور مست (جو شراب پئے ہو) کی مکروہ اور اس کا لڑنا مستحب ہے اور مسافر اذان و قامت دونوں کہے گا۔ اور مسجد میں جماعت سے نماز پڑھے لایا یا انفرادی طور پر آبادی گھر میں نماز پڑھے والا اذان اور اقامت کہیں گے مسافر اور مسجد میں جماعت نماز پڑھے والے کے لئے اذان و اقامت ترک کرنا مکروہ ہے۔ انور دین شہر میں نماز پڑھے والے کے لئے مکروہ نہیں۔

یعنی مسافر اور مسجد میں باجماعت نماز پڑھے۔ واسطے کے لئے اذان و اقامت کا ترک مکروہ ہے لیکن اذان و اقامت میں سے ایک کا ترک تو مصنف نے اسے بیان نہیں کیا۔ ہم سمجھتے ہیں کہ باجماعت مسجد میں نماز پڑھنے والے کے لئے اذان و اقامت میں سے ایک کا ترک مکروہ ہے۔ اور مسافر اس کے لئے اقامت پر اکتفا کر جائز ہے اور اندرون شہر اپنے گھر میں نماز پڑھے۔ رات اگر اذان و اقامت دونوں ترک کر دے تو جائز ہے کیونکہ حضرت ابن مسعودؓ کا قول ہے کہ مسجد کی اذان ہمارے لئے کافی ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ مسجد کی مسجد میں اذان و اقامت کہ جائے اور رہا دیہات تو اگر اس میں ایسی مسجد ہو جس میں اذان و اقامت کی جاتی ہو تو اس میں نماز پڑھنے والے کا حکم ایسا ہے جیسا کہ بیان ہوا اور اپنے گھر میں نماز پڑھنے والے کے لئے مسجد کی اذان و اقامت کافی ہوگی اور اگر وہاں ایسی مسجد نہ ہو تو وہاں اپنے گھر میں نماز پڑھنے والے کا حکم مسافر کا ملوگا اور امام در تومر مقتدی جی مٹی اھلوۃ پر لا زما اھل طرے ہوں گے اور امام تہ قاست اھلوۃ پر نماز شروع کرے گا۔

تشریح و توضیح کا اذان الصلوۃ الخیر منکرمورت کی آواز بلند ہو تو اس میں فتنہ کا احتمال ہے اس لئے اس کی اذان مکروہ قرار دی گئی۔

والسجود والسرکان الخ میں طرح پاگل آدمی کی اذان مکروہ ہے اسی طرح غیر ذی شعور بچے کی اذان بھی اذان مکروہ ہے جس کی عقل میں فتور ہو کر نہ بولے نہ فہم نہ اختیار نہ کی اذان پر نہ کی آواز سے نہ تہ ہوگی بکر الہائی اور ہمارے میں اسی طرح ہے۔

وہ یستحب الخ یعنی پاگل اور معصمت کی اذان کو ماننا مستحب ہے اور ایک قول کے مطابق دایب ہے السافر الخ مسافر خواہ منفرد وکیل ہو اور خواہ رفقاء کے ساتھ ہو دونوں کا ایک حکم ہے حضرت مالک ابن الحویرث رحمی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ جب غصہ کے پاس سے انھوں نے اپنے وطن کو لوٹنے کا ارادہ کیا اور ان کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما تھے تو ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب نماز کا وقت ہو تو تم میں سے کوئی اذان دے (یہ روایت صحاح ستہ میں موجود ہے)

تولوا واحدا متصفا الخ یہ کہ مسجدوں میں باجماعت کے لئے اذان اور اقامت دونوں، اسلام کے شعار میں سے ہیں لہذا ان دونوں کا ترک کرنا اس صورت میں مکروہ ہے۔

لقول ابن مسعود حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حضرت طلحہ ابن قیسؓ اور حضرت اسود ابن یزیدؓ کے ساتھ بلا اذان و اقامت کے اپنے گھر میں نماز پڑھی اور فرمایا کہ ہمارے ارادہ ہو کہ ان کی اقامت ہوئی ہے وہ ہمارے لئے کافی ہو جائے گی۔ امام محمد نے کتاب الاذان میں اس کا ذکر کیا ہے۔

وھذا الخ یعنی اس صورت میں اگر گھر میں نماز پڑھے والا اذان و اقامت ترک کر دے تو اس کی نماز جائز ہو جائے گی۔

للسافر الخ یعنی مسافر کے لئے اذان و اقامت کا ترک یا اذان پر اکتفا مکروہ ہے البتہ اذان نہ دے

بلکہ صرف اقامت پر اکتفا نہ کر رہے ہو جا رہے۔

عند ہی اپنی اہتمام غازی خطہ لکھتے ہیں کہ آغاز میں خطہ ازہر ابو الوہابی علیہ السلام پر خطہ ابو جانی

باب شروط الصلوة

هو طهر بدن المصلي من حدث وخبث الحدث النجاسة العكسية والخبث النجاسة
العقسية وثوبه ومكانه وسائر عورته واستقبال القبلة والنية والعزرة للرجل من تحت
سورة في ما تحت ركبتيه وللأمة مثله مع ظهرها وبطنها وللعزرة كل بدنها إلا الوجه
والكف والقدم وكشف رُبع سابقها وبطنها وفخذها ودرعها وشعر نزل من رأسها
وربع ذكره متزودا ولا نكبين يمنع فالعاصِل أن يكشف ربع العضو الذي هو عورة يمنع
جواز الصلاة فالرأس عضو المشعر المتأخر والعضو الآخر الذي هو المشعر المتقدمان عضوان
مزيل للنجس متساويان ولم تعد فإن شئ عاريا ورُبَّ قربة طاهر لم يجز في أقل من
ربعة الأفضل صلواته فيه ومن عديم ثوبا فصلَّى قدامه قائدا أو مائلا نكبا وقبله خائف
الاستقبال جهة قدرته فإن جهلها وعدمه من يسأله تعزى ولم يكد أن أعطاه

زنگنه

ترجمہ غازی شہر جانا زبردستی واسے کہ جان لایا کہ ہوتا ہے مجاہد حقیقی اور محلی سے۔ عہد سے مراد مجاہد حکیم اور نبی سے مراد مجاہد حقیقی ہے۔ اور شہر طریہ ہے کہ کھڑا اور غازی پڑنے کی جگہ پاک ہوا اور جتنے حصہ میں لکھا چھپانا واجب ہے اس کا چھپانا اور قبضہ ہونا اور نیت۔ اور مرد کے لئے ناس کے نیچے سے گھٹنوں تک چھپانا واجب ہے اور لوندی کے ذریعے بھی یہی حکم ہے البتہ اس کے لئے بڑا اور پیٹ کا چھپانا بھی ضروری ہے۔ اور آزاد عورت کا سارا بدن چھپو۔ اور بھیلوں اور پاکوں کے علاوہ ستر میں داخل نہیں کران کا پور مشیدہ و مکھن لازم ہے۔ اور جو عضو کو ستر میں داخل ہے اگر اس کا پتہ تھاں کھل جائے مثلاً عورت کی پٹلی اور پیٹ اور دمان اور زرد پاختانہ کا راستہ اور ستر سے ملنے والے بال اور صرف آزار تناسل کا پتہ تھاں اور فوطوں کا پتہ تھاں کھل جانا تو زبردستی نہ ہوگی حاصل ہے کہ اگر اس عضو کا پتہ تھاں کھل جائے جس کا چھپانا واجب ہے تو زبردستی نہیں ہوگی لیکن اگر عضو ہے اور نکلے واسے بال و انگ عضو ہیں اور نہ تناسل انگ عضو ہے اور فوطے ایک انگ عضو ہیں اور جس شخص کے یہی مجاہد کہہ کر نہ نالی جز

حاصل نہ ہو تو وہ کسی طرح نماز پڑھنے اور پھر اس کا اعادہ لازم نہیں۔ اگر وہ برہنہ نماز پڑھے اور نماز پڑھنے کے بعد پھر نماز پڑھے اور چوتھی سے کم پاکی ہو تو افضل یہ ہے کہ اسی پکڑ سے میں نماز پڑھوں اور میں شخص کے پاس پکڑے نہ ہوں اور وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو جائز ہے اور جیسے کہ اشارہ سے نماز پڑھنا مستحب و افضل ہے۔ اور بیکار نماز پڑھنے میں (اگر کسی کا خوف ہو تو کسی طرف پڑھنے پر قادر ہو نماز ہو جائے گی۔ اور اگر چست ہو تو معلوم نہ ہو اور ایسا شخص بھی نہ ہو جس سے پوچھنے کے تو تحریری اور غور و فکر کے (جس طرف بہتر کا نتیجہ ہو) نماز پڑھنے اور اگر نماز پڑھنے کے بعد غلطی کا حکم بھی ہو تب بھی اعادہ نہیں کرے گا۔

تشریح و توضیح | دیکھنا کہ اللہ تعالیٰ نے قلم میں اور موضع سجود کے بعد رکنہ پاک ہو کر نماز لازم ہے۔

دست بردار ہے۔ غور و فکر کے زمرے کے ساتھ وہ شخصوں کا چھپنا نا واجب ہے وجوب ستر کے حکم کا مستند یہ ارشاد باری ہے۔ خذوا زینکم عند کل مسجد (الانبیاء) پس ان میں سے مراد کپڑے ہیں۔

واستقبل القبلة یعنی چہرہ کے لیے استقبال لازم ہے۔ ارشاد باری ہے۔ فقل وجہك لشرط المسجد (انعام) والذیہ یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت کا قصد۔

نزل من اسما اللہ یہ قید اس وجہ سے لگائی کہ ان باتوں میں اختلاف نہیں جو سریر ہوں البتہ ستر کے ہونے باتوں میں اختلاف ہے بعض فقہاء ان باتوں کو ستر میں داخل قرار نہیں دیتے اور درست قول کے مطابق یہ ستر میں داخل ہیں۔

لان فعل اللہ یعنی اسے اختیار ہے کہ برہنہ نماز پڑھے یا انھیں جس پکڑوں میں نماز پڑھنے سے مگر افضل ستر ہے اس کے یہ پڑھے ہیں کہ نماز پڑھنا افضل ہے۔

جسہ قدس سرہ اللہ کیونکہ سب استطاعت و طاقت مکلف بنایا گیا ہے ارشاد باری ہے۔ "ابنما تولوا فسد وجہ اللہ" (الانبیاء)

وعدم اللہ یعنی وہاں کوئی ایسا شخص نہ ملے جس سے پوچھا جائے اور یعنی خود پر چست قبلہ معلوم ہو سکے تو تحریری کرے۔ اور اگر ایسا شخص موجود ہو تو پھر تحریری کرے نماز پڑھنا درست نہیں۔ جو الزامی تھا اسکا طرح ہو۔ دوسرے بعد اللہ تعالیٰ تحریری کرے نماز پڑھنے کے بعد اس کی غلطی اس پر واجب ہو تو اس پر دوبارہ نسا نہ پڑھنا واجب نہیں۔ اور ثابت ہے کہ بعض صحابہؓ پر قبلہ کی انیس میں اشتباہ ہو گئی پس ان میں سے ہر ایک نے تحریری کر کے چست تحریری پر نماز پڑھ لی پھر معلوم ہوا کہ انھوں نے غلطائی پر (بعد کی سست کے اعادہ) نماز پڑھ لی یہ نقد خدمت نبویؐ میں عرض کیا تو انھوں نے اعادہ کا حکم نہیں فرمایا (ترمذی۔ حاکم۔ زوہد)۔

اور علیحدہ مصلیٰ ان تعالیٰ چھپنے کی غرض سے وضو کی مصلیٰ استعمال کرے ان علم

بالخطا علی السنۃ او تعوی علیہ ظنہ الی جهة اخرى وحرق الصلوة استند اولیٰ تعرض
بلکہ تعرض لم یعزوا انصاب لان قبلتہ جهة تعریۃ وامر بعد فان تعرضی کل جهة بل تعلم
حال اما مضمر وہم خلفہ جاز لان علم حالہ او فقد مہ ای صلی قوم فی بلکہ مظلۃ
بالجماعۃ و تعزوا القبلة و تو جد کل واحد الی جهة تعریۃ ولم یعلم احد ان الامام الی ای
جهة توجه لکن یعلم کل واحد ان الامام لیس خلفہ جائز صلا تھما حالان علم احدہم
فی الصلوة جهة توجه الامام ومع ذلک خالفہ لا یعز صلوۃ

ترجمہ

اگر دوران نماز سے قبلہ کا علم ہو گیا یا اس کی رائے بدل کر دوسری سمت کے متعلق ہو گئی جب کہ وہ
نماز میں ہی ہو تو گھوم جائے یعنی اگر نماز پڑھنے کے دوران غلطی کا علم ہو یا دوسری سمت کے قبلہ ہونے کا
غالب ثبات ہو جائے تو اس کا ایک وہ نماز میں ہو تو گھوم جائے اگر اس صورت میں بدلتی ہے تو نماز دہائی تو فوہ
صحیح سمت قبلہ میں کہوں نہ پڑھی ہو نماز درست نہ ہو گئی کہ اس کا قبلہ جیت تحریری ہے اور چیت تحریری ہائی نہیں
گئی را اگر ہر ایک سے (مقتضیوں میں سے) اپنے امام کے حال کے علم کے بغیر تحریری کے نماز پڑھی اور اس کا فہم اس
کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہوں (آگے نہ بڑھے ہوں) تو ان کی نماز درست ہوگی لیکن جسے امام کے حال کا علم ہو گیا
اور پھر امام کی سمت کی اقتدا نہیں کی یا امام سے آگے بڑھ جائے کا علم ہو گیا تو نماز درست نہ ہوگی یعنی ایک
قوم نے اندھیری رات میں باجماعت نماز پڑھی اور قبلہ کے بارے میں تحریری کی اور ہر ایک نے چیت تحریری کے
مطابق نماز پڑھی اور ان میں سے کسی کو معلوم نہیں کہ امام کی چیت قبلہ کون سی ہے لیکن ان میں سے ہر ایک کو یہ خبر
ہے کہ امام اس کے پیچھے نہیں (بلکہ آگے ہے) تو ان سب کی نماز درست ہو جائے گی لیکن اگر ان میں سے کسی کو دوران
نماز امام کی سمت قبلہ کا علم ہو جائے اور اس کے باوجود وہ امام کی سمت قبلہ کے خلاف گھڑا رہے تو اس کی نماز
درست نہیں ہوگی۔

تشریح و توضیح

وان علمنا لہ یعنی دوران نماز نماز پڑھنے والے کو اپنی غلطی کا علم ہو جائے جیسے تاہم کہ وہ
پوسے او سستار سے روشن ہو جائے کے سبب جیت ہو گئی شناخت ہو جائے یا دوران نماز
کو کی اطلاع دینے والا اطلاع دے تو اس کے بعد نماز پڑھنے والے نے جیت کی طرف گھوم کر باقی نماز کا کما
واجب ہے البتہ اس پر زمرہ پوری نماز پڑھنا اور نماز دوبارہ پڑھنا واجب نہیں کیونکہ جو اور ادا ناقص
ہوئے کی صورت میں جیت تحریری فرض ہے۔ متحمل اور گھوم دینے کی وجہ سے جب قبلہ سمت المقدس کی جگہ
کو بہت دور ہو تو صحابہ کرام دوران نماز جیت شام سے جیت مکہ کی طرف گھوم گئے اور باقی نماز جیت تعبیر میں ادا
کی (یہ روایت بخاری شریف اور مسلم شریف میں موجود ہے)
حرق الصلوة الی کیونکہ نماز کے اختتام کے بعد علم پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ نہیں کیا جائے گا جیسا کہ نماز

پڑنے کے بعد ظلی کے علم پر حکم ہے۔

ادھر علی غلبہ ظن ہے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ رائے سے مراد غالب رائے ہے ضعیف اور
حرور رائے نہیں بلکہ وہ ناقابل انکار ہوتی ہے۔

ایہ صلی قوم المصلحین باجماعت کچھ لوگ تاریکی رات میں نماز ادا کر رہے اور تاریکی کی وجہ سے انہیں کچھ
جست کا مظہر ہوا البتہ آواز سے انہی شرافت ہو کر امام ان لوگوں سے پیچھے نہیں بلکہ آگے ہے۔

وَكَيْفَ إِذَا عَلِمَ أَنَّ الْإِمَامَ خَلْفَهُ فَقَوْلُهُ وَحَدِّثْنَاهُ فِيهِ تَسَاهُلٌ لِأَنَّهُ مَخْلُصٌ فِيهِمَا إِذَا عَلِمَ الْإِمَامُ أَنَّ
الْإِمَامَ إِلَى أَيْ جِهَةٍ تَوَجَّهَ فَكَيْفَ يَعْلَمُ أَنَّهُ خَلْفَ الْإِمَامِ خَالِصٌ إِذَا عَلِمَ أَنَّ الْإِمَامَ
إِمَامَهُ وَهَذَا الْعَمَلُ مَنْ أَنْ يَكُونَ هُوَ خَلْفَ الْإِمَامِ أَوَّلًا لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ الْإِمَامُ فَقَدْ أَهْلُهُ بِفَعْلٍ أَنْ
يَكُونَ وَجْهَهُ إِلَى وَجْهِ الْإِمَامِ أَوَّلًا جَسَدِهِ أَوَّلًا ظَهْرُهُ وَأَخْبَارُهُ يَكُونُ هُوَ خَلْفَ الْإِمَامِ إِذَا كَانَ
وَجْهَهُ إِلَى ظَهْرِ الْإِمَامِ وَتَوَجَّهَ الْإِمَامُ مَعْنُومَةً وَكَلَامًا لَيْسَ فِي هَذَا أَوْ عِبَارَةً لِمُتَعَمَّرٍ
وَلَا فِي هُوَ جَسَدُهُ جِهَةً لِمَا هُوَ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَيْسَ خَلْفَهُ بَلْ عِلْمُهُ مَعَالَفُهُ أَيْ إِذَا عَلِمَ أَنَّ الْإِمَامَ لَيْسَ
خَلْفَهُ وَبَصَلَ قَصْدَ قَلْبِهِ مَسْلُوكَةً بِتَعْرِيفِهَا هَذَا التَّفسيرُ الْخَبِيرُ وَالْقَصْدُ مَعَ لَفْظِهِ الْخَصْلُ وَكَانَ
فَعْلٌ وَالتَّوَجُّعُ وَسَائِرُ السَّيِّئَاتِ فِيهِ مَسْلُوكَةٌ وَلِلْفَرْغِ شَرْطُ تَعْيِينِهِ لِأَنَّهُ تَعْدُّ كَوْنَهُ
وَلِلْمَقْتَدَى فِيهِ مَسْلُوكَةٌ وَاقْتِدَاءُهُ

ترجمہ اور اسی طرح جب یہ معلوم ہو کہ امام اس کے پیچھے ہے تو اس کی نماز درست نہیں ہوگی مصنف
کے قول "وحدیثنا" میں اخص ہے اس کے کہ نہیں اس بارے میں کلام ہے کہ جب امام
سے کسی کو امام کی حیثیت کا علم ہوگا تو اسے یہ کیسے معلوم ہوگا کہ وہ امام کے پیچھے ہے یا نہیں اور اس سے یہ ہے
کہ اسے اس کا علم ہو کہ امام اس سے آگے ہے اور اس میں غریبیت ہے کہ وہ امام کے پیچھے ہو جائے یا امام کے
کہ امام اس سے آگے ہوگا تو اس کا احتمال ہے کہ مقتدی کا چہرہ امام کے چہرہ کی طرف ہو یا امام کے پہلو یا پشت
کی طرف ہو اور امام کے پیچھے وہ اس وقت ہوگا جب کہ اس کا چہرہ امام کی پشت کی جانب ہو اور اس وقت
امام کی حیثیت معلوم ہوگی اور مختصر التقریر کی عبارت ہے کہ امام کی حیثیت سے مقتدی کی نادانگہی اس کی
صحت نماز پر اثر انداز نہ ہوگی بشرطیکہ اسے معلوم ہو کہ امام اس کے پیچھے نہیں بلکہ آگے ہے اور امام کی حیثیت سے
مقتدی کی حیثیت کا مخالف ہونا اس صورت میں نماز کے لئے نقصان دہ ہوگا جب کہ اسے معلوم ہو کہ وہ امام
کے پیچھے نہیں اور نماز فرض میں تیسرے مرتبہ کے ساتھ میں نماز کی نیت فرض ہے نہ نیت اور ارادہ کی ظہر ہے
نیت ظنی کے ساتھ زبان سے کہنا افضل ہے اور فعل و تکرار اور ساری سنتوں کے لئے عقلی نماز کی نیت

نزدیک رکن ہے لیکن بافتوں کا اٹھا لاسنت ہے اور قیام اور قرأت اور رکوع اہک و بیشائی انداز سے نہ ہے شائع (نقہ کار) ملحق پہنچی تو ہے۔ امام ابو حنیفہ سے نزدیک بلا ضرر بھی صرف ناکس پر کھڑے جائز ہے مگر لا ظہر امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک درست نہیں اور فتویٰ امام ابو یوسف و امام محمد کے قول پر ہے اور بقدر تفہیم (التعمیلات کی مقدار) اخیر میں بیٹھا اور قصداً نماز سے نکلنا فرض ہے۔

تشریح و توضیح [اور ضحاہ مصنف نے مدفع ضحاہ کہا۔ سگنہا نہیں کہا یہ اس طرف اشارہ ہے کہ احناف کے نزدیک تحریر شرط ہے۔ مگر کہ "بیتہ اور فرق دونوں کے درمیان ہو کہ شرط ہے" کی حقیقت سے خارج ہوئی ہے اور رکن داخل ٹھہرتا ہے۔ اور فرض سے مراد یہ ہے کہ فعل کا زائد دلیل مطلق سے ثابت ہے۔ پس اس کا منکر کا فرض اور اس کا ترک کر کے والا سنی عذاب ہوگا۔

«التعمیلات» نماز پڑھنے والے پر وہ فعل جو جنس نماز سے نہ ہو حرام ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ نماز کی کبھی پاکی ہے اور اس کی تحریر (نماز کے علاوہ چیزوں کو حرام کرنے والی) تحریر اور اس کی تکمیل (حلال کرنے والی چیز) حلال ہے۔ ایہ روایت تفری و غیرہ میں موجود ہے اور تحریر کی تفسیر ازخدا ربانی و ربی علیہ السلام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولیت سے ثابت ہے۔

دوسری قولہ اللہ الخیرا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قولہ اور تعلیلاً اور فعلاً منقول ہے «مجم البقرانی» صحیح ابن خریز اور سنن ابی مہبان وغیرہ میں اس کی میراست موجود ہے۔ اسی بنا پر تصریح کی ہے کہ فعل اور یہ اس لفظ کا اختیار کرنا سنت ہو گا۔ ہے۔ اگر کوئی شخص بجا سے غلطی کے فتنے میں گھے یا "بسمان اللہ" اور "الحمد للہ" کے ذکر وہ ہے۔ ذخیرہ اور غیرہ میں اس کی صراحت ہے۔

وواجباً قراءة الفاتحة وضم سورة ورعاية الترتيب فيما تكرر في المداية ومراعاة الترتيب فيما شریع مكرراً من الافعال وذكر في حواشی الحدیث نقل عن المسبوط كالسجدة فانه لو قام الى الثانية بعد ما سجد سجدة واحدة قبل ان يسجد الاخرى بقضيتها ويكون القيام معتبراً لان لم يترك الواجب اقول قوله فيما تكرر ليس قيداً لوجوبه ففی الحكم عما احلله فان مراعاة الترتيب في التماكن التي لا تتكرر في ركعة واحدة كالركوع ونحوه واجبة ايضاً على ما سياتي في باب سجود السهران سجود السهران بتقدم ركن الى اخره واوركوا نظير تقدم الركن الركوع قبل القراءة وسجدة السهران تعجب التبرك الواجب فاعلم ان الترتيب بين الركوع والقراءة واجب مع انهما غير مكررين ركعة واحدة وقد قال في الخيرة اما تقدم الركن نهران بركعة قبل ان يقرأ فلات مراعاة الترتيب واجبة عند اصحابنا الثلاثة خلافاً لافراد فانها فرض عندنا فاعلم ان رعاية الترتيب واجبة مطلقاً فلا

حاجہ الی قولہ فیما تنکر فلعلہ الساذکوی فی المختصر و یغنی بلی ان المراد بما تنکر ما تنکر
فی المصدرا عنہ و لا عمالا یفکر فی الصلوۃ علی سبیل القرضیۃ و هو تکیف الالاف و تناسخ و
التعدیل الذخیرۃ فان مولعۃ الترتیب فی ذلک فوف

ترجمہ اور نماز کے واجبات پر تین (۱) سورۃ فاتحہ کا پڑھنا (۲) اور سورۃ طحا (۳) اور ان کی
ترتیب کی رعایت جو نماز میں عکس آتے ہیں (۴) اور ترتیب کی رعایت ان افعال میں جو عکس
مطروح ہیں واضح ہوا ہے یہ سب اس سے نقل کرتے ہوئے بیان کیا گیا ہے کہ جیسے ”بکہ یہ پس نماز
پڑھنے والا دوسری رکعت کے لئے ایک بکہ کر کے دوسرا بکہ کر کے پھر ادا کیا جائے تو اس کی تعداد
اور اس کا نام (نماز پڑھنا) معتبر ہو گا کیونکہ صرف واجب کا ترک ہوا میں کچھ بھی کر معصفت لا قانونی تھا
نکس ہے ایسی قید نہیں جو اس کے علاوہ کے حکم کی نفی کرتی ہو کیونکہ ترتیب کی رعایت ان ارکان میں بھی نکلا
ہے جو ایک رکعت میں عکس نہیں آتے مثلاً رکوع وغیرہ جیسا کہ عنقریب باب ”بودا سبب“ میں آئے گا کہ
کے بکہ سے اس صورت میں بھی واجب ہیں کہ ایک رکعت دوسرے سے مقدم ہو جائے اور شراح اور مفسرین
سے اس کی نظیر پیش کی ہے کہ رکوع اگر نماز سے قبل ادا کیا جائے اور بکہ سبب ترک واجب کی نفی
میں لازم ہوتا ہے تو معلوم ہو گا کہ ترتیب رکوع اور قرات کے درمیان واجب ہے حالانکہ وہ دونوں ایک
رکعت میں عکس نہیں آتے اور نظیر میں (باب ”بودا سبب“) ہے کہ اگر نماز کو مقدم کرنا مثلاً قرات سے قبل
رکوع تو چار سے تینوں اصحاب (امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف، امام مالک رحمہم اللہ) کے نزدیک ترتیب کی رعایت
واجب ہے امام فخر کا اختلافی ہے کہ ان کے نزدیک ترتیب کی رعایت فرض ہے میں معلوم ہوا کہ ترتیب
کی رعایت حلقی (بلا قید) واجب ہے پس معصفت کے قول ”بما تنکر“ کی احتیاج نہیں اسکی بناء پر چنانچہ
یہ قید ”فرض“ میں بیان نہیں کی اور یہی نقلی میلان ہے۔ سنا تکر فی الصلوۃ کی قید سے نکال کر ان امور میں
امت از ہے جو نماز میں فی سبیل القرضیۃ عکس نہیں آتے اور وہ ”تیسرا نقصان“ اور ”تیسرا عید“ اور ”تیسرا عید“ ہیں
کہ ان کی ترتیب کی رعایت فرض ہے۔

تشریح و توضیح و واجبات الی یعنی جس کا لازم ذیل لفظی سے ثابت ہوا اور نہ کسی عمل فرض کے مساوی ہے
البتہ اس کا منکر کا فرض نہیں دیا جاتا اور اس کے ہوا ترک پر بکہ ہو واجب ہوتا ہے
خواجہ الطائفہ الحدادی مدینہ میں ہے کہ پر وہ نماز جس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی جائے وہ ناقص ہے اس
کے علاوہ اگر وہ واجبات صحاح ستہ (بخاری، مسلم، ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، ترمذی، ابوداؤد) میں موجود ہیں۔
وہم سورۃ الہدایت شریف میں ہے کہ اس کی نماز کمال میں ہوئی جس نے سورۃ فاتحہ کے
ساتھ اور سورۃ فیض پڑھی (ترمذی ابن ماجہ) اگر کسی نے کچھ چھوئی آیات یا کچھ چھوئی آیتوں کے بقدر

ایک آیت کی تلاوت کی تو ترک واجب کی گواہی ہے تو میں سے نماز پڑھنے والا نکل گیا۔

فقہ اہل سنتی وہ انحال ہو جائے تو میں علی بن الغزالی کے نزدیک آئے اس نے ان میں بھی رعایت ترتیب واجب پر مطلقاً غیر افراطیج اور کھدہ جو در رکعات والی نماز میں مکرر نہیں آتا ان میں بھی رعایت ترتیب لازم ہے حتیٰ کہ اگر کئی بیکر انتسار کو کھدہ سے منقطع رہے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔

والقعدة الاولى والمتشهد ان ذکر فی الذخیر ان القعدة الاولى سنة والثانية رابعة
وفي القعدة اية ان قراءة التشهد في القعدة الاولى سنة وفي الثانية واجبة لكن السنن
لم یأخذ بهذا ان قوله عليه السلام من مسجود من قل التحیات لله للی لایرجب الفرق
فی قراءة التشهد فی الاولى والثانية بل یوجب الوجوب فی کلھما لما كانت التواضع فی
القعدة الاولى واجبة كانت القعدة الاولى ایضاً واجبة لاسیما ولقطة السلام خلصاً
لشأنه فانه فرض عند وقوف التورث وتکبیرات العیدین وتعیین الاولین للقسمة
وتقدیم الارکان خلافاً للشافعی ۲۰ وابی یوسف ۲۱ فانه فرض عندهما وهو الاطمینان
فی الموقوف وکن انی السجود وقد رتب مقتدر تسیخه وکن الاطمینان بین الموقوف والسجود
وبین السجودین

ترجمہ | اور قعدة اولیٰ اور اولیٰ قعدوں میں تشهد واجب ہے۔ مؤخرہ میں بیان کیا گیا ہے کہ تشهد
قعدة اولیٰ میں سنت اور دوسرے میں واجب ہے۔ اور پھر یہ ہے کہ تشهد پہلے قعدة میں
پڑھنا سنت اور دوسرے میں واجب ہے۔ مگر ممکن ہو سکتا ہے اس قول کو اختیار نہیں کیا۔ اس کے بعد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ: "انما تبت بقرہ" اس سے قعدة اولیٰ
اور قعدة اخیرہ میں تشهد میں فرق لازم نہیں آتا بلکہ دونوں میں وجوب ثابت ہوتا ہے اللہ جب قعدة اولیٰ میں
پڑھنا واجب ہوگا تو قعدة اولیٰ بھی سنت نہیں واجب ہوگا اور لفظ سلام کہنا واجب ہے امام شافعی
کا اختلاف ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک فرض ہے۔ اور دوسرے دعا کے قنوت اور عید تک (ذکر حج)
غیر میں اور پہلی دو رکعات میں قرأت کی تعین اللہ شہر شہر کہہ گا ان کی ادائیگی واجب ہے۔ امام شافعی
اور امام ابو حنیفہ کا اس میں اختلاف ہے کیونکہ یہ ان دونوں کے نزدیک فرضی ہے۔ اور وہ قعدہ اولیٰ
اور ان کے بعد اور بعد میں اطمینان ہے۔ اور اس کی مقدار ایک سو بیس بیان کی گئی ہے۔ اسی طرح رکوع اور
سجدوں اور دو سجدوں کے درمیان شہر ہے۔
تشریح و توضیح | القعدة الاولى ۲۰ یہاں "اولیٰ" سے مراد وہ قعدة ہے جو آخری نہیں کہ بعض وقت قعدة

واجب ہوتے ہیں مثلاً مسبوق چار رکعات والی نماز میں گنہ گار کے گناہ سے پہلے سے اولیٰ کے وقت سے واجب ہوتے ہیں اور آخری قعدہ فرض ہو تا ہے (بجز ارات میں ایسا ہے) اور قعدہ اولیٰ کے فرض نہ ہونے بلکہ واجب ہونے کی دلیل دور قیامت الہیہ داد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ہوا قعدہ الہی ترک فرمایا اور سہو کی بنا پر مجدہ سہو کیا لہذا اگر قعدہ الہی فرض ہوتا تو مجدہ سہو کافی نہ ہوتا اور نماز باطل ہو جاتی۔

سنتۃ الہیہ قعدہ اولیٰ کے سنت ہونے کا قول امام کرخیؒ اور امام طحاویؒ کا ہے اور کرخیؒ قول وجوب ہے جیسا کہ ظہیرؒ اور سراج الفقہؒ میں صراحت ہے۔ بدلتا میں ہے کہ اکثر مشائخ و فقہاء اس وجہ سے اس کو سنت سے موقوف کرتے ہیں کہ اس کا وجوب قطعی سنت سے ثابت ہے۔

لانہ الہیہ حدیث بخاری شریف میں اس طرح ہے کہ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو اسے الہیہ اللہ والصلوات الخ کا کہنا چاہیے اور وہی ماہر کی روایت میں ہے کہ جب تم شیعوں کو الہیات اللہ پر موصوف اور نسائی و طحاوی کی روایت میں ہے کہ جب تم ہر دو رکعات میں پڑھو تو الہیات اللہ پڑھو۔ بلکہ جبہ التوجہ الہی مسنون وغیرہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعات پڑھ کر کھڑے ہوئے اور (دعایاں میں) جیسا بیٹھے اور پھر مجدہ سہو کیا اس سے قطعاً کہ فرض نہ ہوتا ثابت ہو گیا۔

فرض عندہ الہی امام شافعیؒ اس حدیث سے فرضیت ثابت کرتے ہیں کہ نماز کی گنی باقی ہے اور اس کی تحریر بھی اور اس کی تعلیل و مباحثہ کرتے والی جیمہ سلام ہے۔ اور حنفی اس حدیث سے وجوب ثابت کرتے ہیں کہ جب امام قعدہ ظہیرہ میں ہو اور تکلم اسام و غیرہ سے قبل حدیث پیش نہ جائے تو اس کی اور حدیثوں کی نماز پڑھنی ہوگی۔ اس سے معلوم ہوا کہ خروز بھنڈ (اماداً متکلاً) فرض ہے اگر سلام فرض ہو جائے تو اس کے ظہیر نماز سے اتمام کا حکم نہ کیا جاتا۔

وتعین الذلیلین الہی یعنی چار رکعات اور تین رکعات والی فرض نماز میں پہلی دو رکعات کی قرأت کے لئے تعین رہی دو رکعات والی فرض تو ان دونوں رکعتوں میں قرأت فرض ہے۔ ایسا طرح تو انی اور وتر کی تمام رکعات میں قرأت فرض ہے۔ لیکن اگر پہلی دو رکعات میں قرأت ترک کرے اخیر کی دو رکعتوں میں قرأت کی تو مجدہ سہو واجب ہو گا۔

والجہ والاختفاء فیما یجہرو ویخفی و یسئ غیرہما و یتعبد ای ماعد الغرائض والواجبات
امامسنۃ او مندوب وعند الشافعی لا فرق بین الفرض والواجب علی ما عرفت فی
اصول الفقہ فہذا ۱۰ احوال الصلوۃ اما فی ثلث او سنۃ او مستعجابات فاذا اراد التبرع
کثیرا فاذا تابع رفع ید یہ المراد بالحدف ان لا یاتی بالمد فی صلوۃ اللہ ولا فی

کہہ لے تب بھی جائز ہے۔ ذریعہ میں ایسی طرح ہے۔

تبرکات الہیہ ص ۱۸۱ اگر صرف اللہ کے کائنات میں شریعت کے دلائل ثابت ہو جائے

بعد ازین حدیث یعنی اول ہاتھ اٹھانے پر تکبیر کہ چارہ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے اور مسعودی

میں سے ہمارے اکثر مشائخ فقہائے احناف کا قول قرار دیا ہے۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

بروایت حضرت ابو حمزہ ثمالی رضی اللہ عنہ ثابت ہے۔ یہ روایت بخاری شریف اور سنن ابی داؤد

میں موجود ہے۔ یہ قول میں اقوال میں سے ایک ہے۔ دوسرا قول وہ ہے جس کی طرف قدوسی نے اشارہ کیا

اور قاضی خاں نے اختیار کیا ہے وہ یہ ہے کہ ہاتھ اٹھانے اور تکبیر دونوں ساتھ ساتھ ہوں اس قول کی

ماہفت میں حضرت حاکم رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے کہ انہوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تکبیر کے

ساتھ دست بزرگ اٹھاتے ہوئے دیکھا یہ روایت مسند احمد ابو داؤد و ترمذی میں ہے اور تیسرا قول

یہ ہے کہ اول تکبیر کے پھر ہاتھ اٹھانے۔ اس کی تائید ابو داؤد کی اس روایت سے پہنچا ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو دونوں ہاتھ ٹوٹھوں کے برابر اٹھاتے پھر اس حال

میں تکبیر کہے کہ دونوں ہاتھ اسی طرح ہوتے تھے حاملہ کہ تینوں صورتوں میں مگر اولیٰ پہلا ہی قول ہے

غیر منقول الہی یعنی ہاتھ اٹھانے وقت انگلیوں کے کشادہ کرنے یا ٹٹھنے کے تکلف میں نہ پڑے بلکہ جس طرح

ہوں انہیں ان کے حال پر چھوڑ دے۔

ماہلی قاری شریعت مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں کہ انگلیاں کشادہ کرنا صرف بتعلیلوں کو ٹھٹھوں پر رکھنے کی

صورت میں مستحب ہے اور صرف بحالت بکود انگلیاں ٹٹھانے کا اور ان دونوں کے مابین انگلیوں کو اپنے

حال پر رکھنے اور تکلف میں مبتلا نہ ہوں۔

حد لفظ یعنی عورت صرف ٹوٹھوں تک ہاتھ اٹھانے کو مگر اس میں زیادہ تر ہے اور یہ شرطاً

مکمل و پسندیدہ ہے۔

ووضع یمنہ علی شمالہ تحت شترۃ کالقنوت وصلوۃ الجنائزۃ ویرسل فی قوعہ الوکوع ویرسل

تکبیرات العیدین فالعاصل ان کل قیام فیہ ذکر مستنون ففیہ الوضو وکل قیام لیس کذا

فیہ الارسل تھربتی ولا یوجہ اراد الشاء سبحانک اللہم الی آخرہ والتوجہ قرائتی

وہبطت وجہی بعد التحیمۃ ویتعدو القراءۃ لا الشاء الی ان التوجہ یبع القراءۃ لا تبع

لشاء فبقوله المسبوق لا المتوعد بہ علی ان المسبوق یقرأ ولا یقی فیتموۃ والتموۃ

یشی ولا یقرأ فلا یتعدو واما من جعلہ تبعاً للشاء فالعکم عند علی عکس ما ذکر و یؤخر

عن تکبیرات العیدین لان تکبیرات بعد انشاء فقی ان یکن التوعد مصلیاً لقرآن لا

بالشاء

ترجمہ

اور دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پرانی سے پیچھے تھے۔ قوتِ ادنیٰ از جنازہ میں بھی ہاتھ باندھے اور رکوع کے بعد گھڑے پر توبہ نہ چھوڑے اور عیدین کی تکبیر دل دینے نہ اُٹھ گئیں۔ اس میں ہاتھ جوئیہ حاصل ہے کہ پروردہ قیام میں ذکرِ مسنون (طویل) ہو تو اس میں ہاتھ رکے اور ہر وقت قیام میں ایسا نہ ہو اس میں ہاتھ چھوڑے رکھے پھر تکبیر کے بعد ہاتھ باندھ کے تیار رہے اور انی وجہ سے بھی انی نہ رہے تیار رہے مراد سبحانک اللہ الہ ہے اور توجیر سے مراد انی وجہ سے بھی انی (الآج) کا توجیر کے بعد چھنا ہے۔ اور شمار کے بعد نماز کے لئے نہیں بلکہ قرأت کے لئے تعوذ و اعوذ باللہ عن الشیطان الرجیم پڑھے رائج قول کے مطابق تعوذ قرأت کے تابع ہے شمار سے تابع نہیں پس مقتدی تعوذ نہیں پڑھے (اور) مسبوق تعوذ پڑھے یہ اس بنا پر ہے کہ مسبوق قرأت کرے گا اور شمار نہیں پڑھے گا لہذا اقرار شدہ کہ قرأت تعوذ پڑھے گا اور مقتدی و جوادل سے امام کا شریک نماز ہوا شمار پڑھے گا اور قرأت نہیں کرے گا پس تعوذ نہیں پڑھے گا۔ اور جن کے نزدیک تعوذ شمار کے تابع ہے ان کے نزدیک حکم ذکر ذکر حکم کے برعکس ہو گا یعنی مسبوق تعوذ نہیں پڑھے گا اور مقتدی پڑھے گا اور تکبیرات عیدین کے بعد تعوذ پڑھے گی کہ تکبیرات شمار کے بعد میں لہذا مناسب ہے کہ تعوذ شمار سے نہیں بلکہ قرأت سے متصل ہو۔

تشریح و توضیح
و یضع یحییٰ علی شمالہ الہ بعض روایات میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دایاں دست مبارک بائیں دست مبارک پر رکھا دیر روایت ابو داؤد و ابن خزیعہ اور ابی جابر میں موجود ہے اور بعض روایات میں ہے کہ دایاں دست مبارک سے بائیں دست مبارک پر رکھا دیر روایت نسائی میں ہے اور بعض روایات میں ہے کہ دایاں ہاتھ دائیں ہاتھ میں لیا۔ زید روایت ابو داؤد اور ابی جابر میں موجود ہے۔

بعض فقہار نے ان روایات میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ دائیں ہاتھ کی تکبیر بائیں ہاتھ سے اوپر رکھی جائے اور چھوٹے پر خضر شہادت کی انگلی اور انگوٹھے کا ملکہ بنایا جائے تاکہ چھوٹے اور رکھے دونوں کا ملکہ متعلق ہو جائے۔ بنایا نہیں ہے کہ یہ قول زیادہ صحیح ہے اور اس کی تائید حضرت وائل رحمہ اللہ عنہ کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ اور چھوٹے اور کلائی پر رکھا۔

نعت سونہ الہ مصنف ابی ابی شیبہ میں حضرت وائل ابن جریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میری تے دیکھو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں دایاں دست مبارک بائیں دست مبارک پر ناف کے نیچے رکھا یہ روایت عمدہ ہے اور اس کے سارے روی ثقہ ہیں۔

و لا یوجہ الہ یعنی یہ نہ پڑھے انی وجہ سے بھی انی نفس استنوت والا رض حنیف و مالان من المشوکیں ان سلوکی و نسکی و محیا و ممات فی اللہ رب العالمین لا شریک لہ و لا یدلک الموت و لا

ادل المسلمین“ صحیح بخاری سنن ابن ماجہ اور سنن ابی داؤد اور جامع ترمذی وغیرہ میں اس پر وارد ہوا
موجود ہے المختار امام یہ امام محمد کا قول ہے اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ یہ ہمارے تابع ہے۔

وہم من لا بین الفاتحة والسورة ويسمى اى المشاعر والتعوذو التسمية خلافاً للشافعي
فی التسمية بناء على انه آية من الفاتحة عند لا عندنا وكثير من الاحاديث الصحا
وارضى انه عليه السلام في الغلظة والراشد بن يفتشون بالحمد لله رب العالمين ثم
يقرو ويؤمن بعد ولا الضالين سر الكالموت ثم يكبر للركوع خافضاً

ترجمہ اور اس کے بعد بسم اللہ الرحمن الرحیم کہے اور فاتحہ اور سورہ کے درمیان میں نہ پڑھے اور اشار
اور تعوذ اور تسبیح (بسم اللہ) آہستہ کہے۔ امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے ان کے نزدیک
تسمیہ جہراً پڑھے اس نماز پر کہ ان کے نزدیک یہ سورہ فاتحہ کی ایک آیت ہے احناف کے نزدیک یہ قرآن
کا جزو نہیں اور بیعت کی صحیح احادیث اس بارے میں ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے
راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین قرأت کا آغاز الحمد للہ رب العالمین سے کرتے تھے اس سے تسمیہ
اور تعوذ کا ستر پڑھنا معلوم ہوا پھر پڑھے سورہ فاتحہ اور "لا الضالین" کے بعد آیت آہستہ سے کہے اور
متحدی بھی چہرے نماز میں آہستہ سے آمین کہے پھر تکبیر کہے اور رکعت کر دیتا کہے۔

تشریح و توضیح دیکھی الجہ میں قرأت کے آغاز میں تعوذ کے بعد بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھے یہ پہلی
رکعت میں یا بالانفاس سنت ہے اور ہائی رکعات میں سنت ہے یا نہیں اس کے بارے
میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ مگر اگر حسن امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ یہ صرف پہلی رکعت میں منقول ہے
اور امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ بسم اللہ پڑھنا ہر رکعت میں اور تعوذ پہلی رکعت میں سنت ہے۔
لابین الفاتحة والسورة یعنی بسم اللہ سورہ سے شروع نہیں بلکہ سورہ فاتحہ کے آغاز میں پڑھی
چاہیے امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کا مشہور مسلک یہی ہے۔ اور امام محمد کے نزدیک سورہ کے شروع ہونے
میں بھی پڑھے یہ فقہاء کا اختلاف اس کے سنون ہوتا ہے۔

مذخیرہ "اور جہتی" میں تحریر ہے کہ سورہ فاتحہ اور سورہ کے درمیان بسم اللہ پڑھے تو اہل اہل
کے نزدیک اچھا ہے خواہ سورہ جہراً پڑھی جائے یا سراً۔ اہمائے اسے راجح قرار دیا ہے۔ بحر الرائق
اور سنن الغضائری اکی طرح ہے۔

ای الشام: مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
بسم اللہ الرحمن الرحیم اور استعاذہ اور تکبیر آہستہ پڑھتے تھے احکام القرآن میں روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فرعن نمازیں بسم اللہ جہر پڑھتے تھے اور نہ حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما
لاھتہا، نہ قدامت کے نزدیک آمین کی طرح یہ بھی مطلقاً قرآن میں داخل نہیں۔

فی اللہ الحمد بخاری شریف میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ عنہم سے کیجئے نماز پڑھ کر یہ قرأت کا آغاز
الحمد للرب العظیم سے کرتے تھے اور نساؤ، مسند احمد و ابن ماجہ کی روایت ہے کہ وہ "الحمد للرب
العظیم" میں جہر کرتے تھے طبرانی، ابن خلیفہ اور ابی نعیم کی روایت میں ہے کہ وہ بسم اللہ میں سر کرتے تھے
یفحصون اللہ نام ترمذی "جاء ترمذی" میں فرماتے ہیں کہ محمد بن کرامؒ اور یحییٰ بن کرامؒ اور ان کے بعد
کے اہل علم قرأت کا آغاز الحمد للرب العظیم سے کرتے تھے امام شافعیؒ فرماتے ہیں حدیث کا حکم
یہ ہے کہ قرأت کا آغاز سورۃ فاتحہ سے کرتے تھے۔ یہ طلب نہیں کہ وہ بسم اللہ میں پڑھتے تھے اور امام شافعیؒ
کے نزدیک جہر قرأت میں بسم اللہ بھی جہر پڑھنی چاہیے
ثم یقرأ الحمد یعنی واجب مقدار پڑھنے سے خواہ امام ہو یا منفرد۔
دیون من الحمد پڑھنے والا امام ہو یا منفرد وہ آمین کہے۔

سواء الحمد حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ وہ دونوں بسم اللہ اور آمین میں جہر نہیں
فرماتے تھے۔ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آنس "دعا ہے اور اصل دعا میں انکار ہے ارشاد ربانی
ہے ادعنا ربکم تقوا عن غیبہ" مسند احمد، ابوداؤد ترمذی طبرانی دارقطنی اور حاکم وغیرہ میں حضرت عائشہ
رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غیر المصنوب علیہ وسلم انصاف
ہوئے تو آمین سے آمین کہتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جہر آمین کہنا بھی متعدد روایات
کے ثبات ہے یہ روایات سنن ابن ماجہ، نسائی، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ اور کتاب الام للشافعی وغیرہ
میں موجود ہیں۔

ثم یکبداً اس میں اشارہ ہے کہ رکوع کے وقت قرأت سے فراغی کے بعد کبیر کہے۔

واعتین بیدیه علی رکبتہ مقرباً اصابعہ باسطاً فحورہ علیہ افع ولا تنکس راسہ ویستمر
تکلاً وحوادثاً ثم یستم ای یقول سمیع اللہ لمن حمدک سراً قد راسہ ویکتب بہ التزام
وبالتعمید الموتر و المنفرد یجمع بینہما ویقوم مستویاً ثم یرکب ویسجد فیضم رکبتہ
علی الارض و لا یشد یدیه ثم وجهہ بین کفیه و یدیه حداء اذ ذیہ متاناً اصابعہ مبد
منبمیه حجانیا بطنہ عن فخذیه موجه اصابع رجلیہ نحو القبلة ویسبم ذیہ تکلاً
ترکبہ اور رکوع میں دونوں ہاتھ دونوں گھٹنوں پر رکھے (اور) انگلیں کشادہ رکھے اور تیسرے برابر

دست اور سر نہ اٹھائے اور نہ جھکائے و بلکہ برابر رکھے اور سینہ بالہ کبھی بڑھے نہ کھانہ نہ پانی نہ پیو گئے اور یہ ادنیٰ مقدار ہے۔ اس کے بعد ”شیخ الاسلام رحمہ“ کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ اور ایام بعض شیخ الاسلام رحمہ اور معتدی رہنا کف الخد کے اور تنہا نماز پڑھنے والا دونوں کے اور سیدہ عائشہؓ کو جو پھر عمر کے اور سیدہ بنو جابا کے (اس طرح کہ اول اپنے دونوں گھٹے پھر دونوں ہاتھ پھر چہرہ دونوں ہاتھیلوں کے درمیان لہجہ دونوں کے مقابل رکھے اور انگلیاں ملی ہوئی رکھے اور دونوں بازو پیش سے اور پیٹ ماؤں سے اٹک رکھے اور ہر دونوں کی انگلیاں قبلہ رخ رہیں اور بچہ میں کم از کم عین بار سکان رہنی اگلی کہے۔

تشریح و توضیح

پراسطافہ صحرہؓ اپنے بیٹی کو کوع میں بیٹھا اس قدر بڑا رہے کہ اگر کپانی سے ہر پیر پر الٹے پڑے اور کھدیا جائے تو وہ ٹھہر جائے۔ ابن ماجہ میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک بحالت رکوع برابر رہتی تھی۔

ولا تمسک الہ یعنی دوران رکوع سر کو زیادہ نہ جھکائے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع فرماتے تو سر مبارک کو زیادہ بلند کرتے اور زیادہ (زیادہ) جھکاتے تھے۔ وحوادث الخ یعنی کم از کم عین ہاتھ صاف نیچے کی ادنیٰ مقدار ہے اور افضل یہ ہے کہ عین سے زیادہ پانچ یا سات یا نو چھ پر عین میں سے کم ہونے کی صورت میں سنت کا ترک لازم آئے گا بچہ کا کھانا کھانے حکم ہے حدیث شریف میں ہے کہ جب تم میں سے کوئی رکوع کرے تو تین بار سبحان ربی العظیم کہے اور یہ اس کی کم سے کم مقدار ہے۔ اور جب بچہ کرے تو سبحان ربی الاعلیٰ تین مرتبہ کہے اور یہ اس کی ادنیٰ مقدار ہے اور روایت ابو داؤد و ترمذی میں موجود ہے ایہ امر استنباطی ہے فرض سے طور پر نہیں۔

فوضیع الخ اس بار سے میں حضرت کعب رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ بچہ کرتے ہوئے گھٹے ہاتھوں سے پہنے رکھتے اور اٹھے وقت گھٹنوں سے قبل اٹھاتے تھے (یہ روایت سنن ابوداؤد، مسند احمد، دارمی وغیرہ میں مستند قوی مروی ہے)۔

حدیث اذ ذلک الخ عار کے ذریعے ساتھ معنی ہاتھ کاٹوں کے مقابل میں بیٹھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح ثابت ہے (یہ روایت مسلم، نسائی، ترمذی میں ہے نیز ہاتھوں کا گھٹنوں کے مقابل ہونا بھی حضرت ابو حنیفہؒ کی روایت سے ثابت ہے۔ ابن ماجہ میں ہے)۔

مناتنا اصابعہ الخ یعنی حالت بچہ ہاتھوں کی انگلیاں ملی ہوئی رہتی چاہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بچہ کرتے تو ہاتھوں کی انگلیاں ملی رہتی تھیں۔ (ابن حبان نے بھی ابن حبان میں یہ روایت نقل کی ہے)۔

صاحبنا الخ یعنی ماؤں سے پیٹ اٹک رہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح ثابت ہے۔

یہ روایت مسلم، مسند حاکم اور مستدرک ابویعلیٰ میں کسی طرح ہے
 سو یہاں ابویعلیٰ کا ہاتھ اور پاؤں کی انگلیاں بکدہ میں قلم راس رکھ کر پائیں جیسے کہ حدیث شریف میں ہے
 جب بندہ بکدہ ہوتا ہے تو اس کے ساتھ سات چوبیس بکدہ کرتی ہیں

فان سجد علی کور عما مسته او فاهل ثوبه او ثقی یجد حججه ویستقر حیثہ جاروان لم
 یستقر لا وکذا الو سجد للزحام علی ظہر من یصلی صلوٰۃ لا من لا یصلیہا ای لا علی ظہر
 من لا یصلی صلوٰۃ وهو اما ان لا یصلی اصلا او یصلی ولكن لا یصلی صلوٰۃ والمرآۃ تخفف
 فی السجود وتلذذ بطنہا بضعذہا ورفخ راسہ حکیرا ویجلس مطحنا ویکبر ویرفع
 راسہ اولاً ثم یدیدہ ثم رکبتيه ویقوم مستویا بلا اعتقاد علی الارض ولا قعود وقیہ
 خلافہ الشافعی وبسقی طسۃ الاستراحة والركعة الثانیہ كالاولی لكن لا تشاء ولا تنو
 ولا رفخ بین یہ فیہا واذا اتمھا فقرش رجلہ الیسوی وجلس علیہا ناصباً یسماہ وجعا
 اصابعہ نحو القبلة واضعاً یدیه علی فخذیه موجهاً اصابعہ نحو القبلة مبسوطة وقیہ
 خلاف الشافعی ثم ان عندہ یجد الغنم والیتیم ویعلق الوسطی والابھام ویخیر
 بالمسابة عند الصلوة بالشهادتین ومثل هذا جاء عن علماءنا ایضاً

ترجمہ
 ایس اگر بگڑی کے پیر پر فاضل پڑے پر یا تم والی چیز پر سجد کر لیا اور پیشانی اس پر ٹھہرتی ہے
 تو بکدہ جائز ہے ورنہ جائز نہیں اور ای طرح اگر لوگوں کے جوہ کی دوسرے ایک نماز پڑھتے
 والا نماز پڑھتے والے کی بیٹھ پر نہیں بلکہ وہی نماز پڑھتے والے کی بیٹھ پر سجد کرے تو جائز ہے یعنی
 دونوں کی نماز ایک ہو جائیگی اس شخص کی بیٹھ پر سجدہ نہ کرے جو وہی نماز پڑھ رہا ہو جو وہ پڑھ رہا
 ہے اور وہ دونوں سے خالی نہیں یا اگر دوسرے سے نماز میں مشغول ہی نہ ہو گا یا کہ نماز میں مشغول ہو گا
 مگر وہ نماز نہیں پڑھ رہا ہو گا بکدہ کرنے والا پڑھ رہا ہے اور دعوت اعجاز کو سمجھے اور میں اللہ
 سے طاعتے اور بعد بکدہ کے پھر سرائی کا بکیر کے اور اطمینان سے بیٹھے اور پھر بکیر کے اور اطمینان سے
 سجدہ کرے اور پھر بکیر کے ہوئے اولی اپنا سر اٹھائے پھر وہ بیٹھ گئے اور زمین پر ہاتھ ٹکائے اور بیٹھے
 بغیر سیدھا کھڑا ہو جائے اور نام شافعی کے نزدیک بیٹھے راستے طسۃ استراحت کے ہیں اور دوسری
 رکعت بھی پہلی کی طرح ہے مگر نہ اس میں شمار اور توفیر ہے اور نہ ہاتھ اٹھائے اور جب دوسری رکعت
 پوری ہو جائے تو ہاں پاؤں چھ کر اس پر بیٹھ جائے اور دایاں پیر اس طرف کھڑا کرے کہ اس کی انگلیاں
 قبلہ رخ ہوں (اور) ہاتھوں کو رانوں پر رکھے (اس طرح کی انگلیاں قبلہ رخ ہوں) اس میں نام

شخصی کہ اختلاف ہے۔ ان کے نزدیک سب سے پھر کی انگلی اور اس کے پاس کی انگلی کو بند کر کے اور بیچ کی انگلی اور ٹوکھ سے قطع کرنا ہے جوئے شہداء میں کے وقت شہادت کی انگلی سے اٹا دیا کرے۔ ہمارے علم و امانت اسے بھی اکی طرح منقول ہے۔

تشریح و توضیح

ادھاضل نمبر ۶ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ساتھ تھے کہ کھانے پر چلے گئے تھے جس جب ہم میں سے کسی کے ہاتھ کی شدت کے سبب چہرہ دکھنا ممکن نہ ہوتا تو اس پر کپڑا بٹھا کر رکھ دیتے۔

دیکھنا کہ یعنی معنی کی بیٹھ کر سجدہ کرنا جائز ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ جب بیٹھ کر سجدہ کرنا اور زمین پر سجدہ نہ کر سکے تو اپنے بھائی کی بیٹھ پر سجدہ کرے۔ زمین بیچ میں ہے ارشاد مذکور ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ النور کی تلاوت فرمایا کہ سجدہ کیا پھر سجدہ میں طوالت کی اور لوگوں کی کثرت ہو گئی تو بعضوں نے بعض کی بیٹھ پر سجدہ کر کے۔

یہاں حقا دالہ یعنی بوقت قیام پر نہ زمین پر نہ ٹکائے نہ تو اس اور مجھ کو بھی کی خواہش ہو نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ایسا کرنے سے منع فرمایا (یہ روایت ابو داؤد میں ہے) وینسبہ رجسہ الامتداحۃ الخ۔ یہ شافعی، حنفی و سنی تراجم کے قائل ہیں ان کا مسئلہ حضرت مانک بن ابی عوف رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ میں نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز دیکھا تاہم پھر انھوں نے نماز پڑھی اور دوسرے سجدہ سے سرٹھا کر بیٹھے۔ یہ روایت بخاری شریف میں ہے اگرچہ بنا بر ہذا مخالفانہ کا مسئلہ یہ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں پڑھنے کے بل سجدہ سے اٹھتے تھے۔ اس روایت کو تعویذ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عمل سے بھی نکلتی ہے۔

حضرت عبداللہ ابن مسعود حضرت عمر و حضرت علی و حضرت ابن عباس و حضرت ابی زبیر و حضرت ابو سعید خدری وغیرہ رضی اللہ عنہم جلسہ سترات میں کھڑے تھے جیسے کہ مصنف ابی ابی شیبہ اور بیہقی مہاجر دہی حضرت مانک بن ابی عوف کی روایت وہ بیان جو از اور حالت ظہر پر موقوف ہے۔

لائعالم الخ یعنی دوسری رکعت میں سبحانک اللہ عو بعد لاہ قرأت سے قبل نہیں پڑھتے تھے۔ اس سے گریہ صرف پہلی رکعت کے ساتھ مخصوص ہے۔

ولا تعوذ الخ مسند احمد و مسند حاکم و ابی جہان یہاں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأت سے قبل تعوذ پڑھتے تھے۔

افترس سجدہ الخ حضرت وائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ان پیر نہ کھائے اور دایان پر کھڑا رکھتے تھے۔ یہ روایت مسلم اور نسائی میں ہے حضرت ابی عمر سے منقول ہے۔

کرنا ان کی سنتوں میں سے ہے کہ گدایاں پاؤں کھڑا رکھے اور انگلیاں قبل رخ رہیں اور بائیں پاؤں پر بیٹھے

ویشھد کا بن مسعود رحمہ اللہ یزید علیہ فی القعد الاولیٰ وبقراءتہما بعد الاولیین
الغائبة فقط وہی افضل وان سیم لو سکت جاز وبقعد کلا فقی خلافا للثانی فان السنة
عندہ فی الشھد الثانی التورک وهو حیة جنوس السراقة فی الصلوة وہی هذه والمروءة
تجلس علی البیتھا البصری مغرجه رجلیھا من النجاس الايمن فیھما ای فی التشھدین
ویشھد ویصلی علی النبی علیہ السلام ویدعو بہما بشبه القرآن والعا لوزین الیہ جاعلا
کلام الثامن فلا یسال شیئا مہا یسأل من الناس شریسا مہن بمیہ بدیلہ من عہ من
البشر والسننۃ تھمن یسارہ کذلک والموتۃ بنوی امامہ فی جانبہ وقیضان حادہ
والامام بہما ای بنوی الامام بالتسلیمتین وعند البعض الامام لای بنوی لافہ بشیر
انوار القوم والاشارۃ فوق النیۃ وعند البعض الامام بنوی بالتسلیمۃ الاولیٰ
والسننۃ والصلوۃ فقط

ترجمہ

اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی تشہد پڑھے اور قعد اولیٰ میں اس سے نہادہ
نہ پڑھے اور پہلی دو رکعات کے بعد دوسری رکعات یا ایک رکعت میں بعض سورۃ فاتحہ
پڑھے اور پڑھنا فرض نہیں بلکہ افضل ہے اور اگر تسبیح کے یا قافوش کھڑا رہے تو درست ہے اور
پہلی دو رکعتوں کی طرح اب بھی بیٹھے امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے اس نے کہ ان کے نزدیک وہ
تشہد میں تو رک سے ابھی بائیں سر میں پر بیٹھ کر دو دعاؤں کا پڑھ جائے اور وہ نماز میں عورت کے بیٹھنے
کی ہیئت ہے اور عورت اپنے بائیں سر میں پر دو دعاؤں یا کوئی دعا میں جانب نکال کر بیٹھے عورت دونوں تھکن
میں کسی طرح بیٹھے اور تشہد پڑھے اور اخیر بنی علی اللہ علیہ وسلم پڑھ دو پڑھے اور وہ دعا کے جو قرآن
کے مشابہ ہو یا اس دعا کے جو حدیث سے مستفاد ہو تو ان کے ہر قسم کے مشابہ دعا نہ مانگے پس ایسا سوال
ذکر سے جیسا کہ تو ان سے سوال کیا جاتا ہے پھر دونوں جانب دائیں طرف کے لوگوں اور فرشتوں کی ہیئت
کرے ہوئے سلام پیر سے پیر کی طرح بائیں طرف سلام پیر سے اور مقتدی نام کی اس کی جانب نیکی ہیئت
کرے اور امام سامنے ہو تو دونوں جانبوں میں امام کی ہیئت کرے اور امام دونوں سرسوں میں اس کی
ہیئت کرے اور بعض کے نزدیک کبھی سلام میں نام ہیئت ذکر سے کیونکہ سلام خود قوم کی طرف اشارہ ہے
اور اشارہ ہیئت سے بڑھ کر ہے اور بعض کے نزدیک فقط پہلے سلام میں ہیئت کرے اور اکیلا نماز پڑھنے
وہاں دونوں سلاموں میں فقط فرشتوں کی ہیئت کرے

تشریح و توضیح

ادیشہد الخ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھایا کہ وہ جلسہ میں اپنی بیٹہ کو پڑھیں "التحیات

لہ والصلوات والطیبات السلام علیک ایھا النبی وعلیٰ آلک وعلیٰ سلاطینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد ان محمداً عبداً ورسولہ" صحاح ستہ میں یہ روایت ہے اور امام قزوینی فرماتے ہیں کہ تشہید کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی روایات میں یہ سب سے زیادہ صحیح ہے اور اکثر اہل علم یعنی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ان کے بعد کے اکثر علماء کا اسی پر عمل رہا ہے۔

ولا یزید الخ یعنی قعدہ اولیٰ میں اس سے زیادہ نہ پڑھے اور قعدہ اولیٰ میں صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھے۔ اللہ نے اس میں اور کوئی دعا رکھ کر اس کی تائید میں مسند احمد کی یہ روایت ہے۔ حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تشہید کی اول صلوٰۃ اور آخر صلوٰۃ میں تعلیم دی حضور صلی اللہ علیہ وسلم دو صلوٰۃ میں تشہید پڑھ کر اٹھ جاتے تھے اور آخر صلوٰۃ میں (تشہید کے علاوہ) دعا فرماتے تھے جس قدر چاہتے تھے۔

فقط الخ یعنی آخری دو رکعات میں سورۃ بلاقانی پڑھے۔ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر و عصر کی پہلی دو رکعات میں سورۃ فاتحہ اور دو سواریں پڑھتے تھے اور آخری دو رکعات میں (صرف) سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے مسنون ہی ہے مؤطا میں اس کی صراحت ہے۔ لیکن اگر کوئی سورۃ فاتحہ کے ساتھ سورۃ بھی طاسا تو زیادہ صحیح قول کے مطابق اس پر کفایت ہو واجب نہ ہوگا۔ جانا الخ مؤطا میں امام محمدؒ سے منقول ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ آخری دو رکعات میں کہ نہ پڑھتے تھے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی آخری دو رکعات میں قرأت اور عدم قرأت میں امتیاز منقول ہے۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ روایت موجود ہے ان روایات کا مطلب اظہار یہ ہوا ہے کہ در مسنون آخری دو رکعات میں قرأت ہی ہے۔

دیصلی علی النبی الخ احادیث سے یہ درود پڑھنا منقول ہے اللہ صلی علی محمد وعلی آل محمد کما سلط علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ اللہ صلی علی محمد وعلی آل محمد کما سلط علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید۔

فصل فی القراءۃ!

یبحر الامام فی الجمعه والعیدین والفجر واولی العشاءین اداؤہ وفضائلہ غیر المنفرد خیر ان اذی وخافت حتیٰ ان قضیٰ وادنی الجهر اسماع غیر وادنی المغانۃ

اسماع فاسرہ هو الصحيح احقر زعماقبل ان ادنى الجهر اسماع نفسه وادنى المغفظة
تصحيح العروف وكذا انى كل ما يتعلق بالنطق كالطلاق والعتاق والاستثناء وغيرها
اى ادنى المغفظة فى هذه الاشياء اسماع نفسه متى لو طلق او اعتق بحيث صحيح
الحروف لكن لم يسمع نفسه لا يقع ولو طلق جهر او وصل به ان شاء الله بحيث لم
يسمع نفسه يقع الطلاق ولم يصح الاستثناء

ترجمہ امام غزالی رحمہ علیہ فرماتا ہے کہ غیور اور مغرب و عشا کی پہلی دو رکعات میں نماز کو ادا کرنا یا قضا کرنا
جبر کر کے (پکار کر پڑھے) ان نمازوں کے علاوہ نمازوں میں جبر نہ کرے۔ اور نماز کو پڑھنے والے
کو اور نماز پڑھنے والے کو جبر اور سردیوں کا اختیار ہے اور شرط و قضا آہستہ ہی پڑھے جبر کی اولیٰ مقدار ہے
کہ دوسرا سن لے اور آہستہ کا اولیٰ درجہ یہ ہے کہ خود سن لے۔ یہ قول صحیح ہے مصنف نے یہ کہہ کر اس قول
کے احقران کیا ہے کہ جبر کا اولیٰ درجہ یہ ہے کہ خود سن لے اور آہستہ (بزرگ) کا اولیٰ درجہ حروف کی بھیج ہے
اسی طرح ہر دو بات جس کا تعلق لفظ (بولے) سے ہو مثلاً طلاق اور عتاق (آزادی) اور استثناء وغیرہ
اگر اس طرح کہے کہ خود کو بھی سنائی دے تو ان کا وقوع نہ ہوگا یعنی ان چیزوں میں آہستہ کا اولیٰ درجہ ہے
کہ خود دیکھ لے یہاں تک کہ اگر طلاق دے یا آزاد کرے اس طرح کہ حروف کی بھیج ہو جائے تو خود سن لے تو
واقع نہ ہوگی۔ اور اگر جبراً طلاق دے اور اس سے سابقہ انتشار اللہ۔ اس طرح کہے کہ خود سن لے تو استثناء
صحیح نہ ہوگا اور طلاق واقع ہو جائے گی۔

تشریح و توضیح فی الجمعۃ والعیقین الی نماز جمعہ اور نماز عیدین میں جبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے منقول ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے نماز عیدین میں جبر ہے۔
(تہذیبی مباحث) حدیث موجود ہے، مصنف عبد الرزاق میں حضرت عمر بن عبد العزیزؓ سے منقول ہے کہ انھوں نے
نماز جمعہ کی دو رکعات تہلیل پڑھائیں اور دونوں میں جبر کیا۔

والفعلیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپؐ فجر کی دو رکعات اور مغرب اور عشا کی
پہلی دو رکعات میں جبر فرماتے تھے اور باقی رکعات میں نہ فرماتے تھے۔ اور نماز فجر میں سر فرماتے تھے
و خافت الی یعنی نماز اگر قضا ہے تو اس میں سر ادا کرنا آہستہ پڑھے گا حکم وجوب ہے۔

لا ینفع الیٰ کہو نہ وقوع طلاق اور عتاق (آزادی) میں لفظ کی ضرورت ہے اور صرف بھیج حروف پر نطق کا
الطلاق نہیں ہو تا لہذا انھیں حروف کی صورت میں دونوں کو صحیح قرار نہ دیں گے۔

فان تزلزل سورة اولی العشاء قرأها بعد فاتحة الخرونية وجهر بهما ان ام ولو تزلزل
فانعتهما لم يعد لانه يقرأ الفاتحة في الاخرين فلو تزلزل فيهما ذتعة الاوليين
يلزم تكرار الفاتحة في ركعة واحدة وهذا غير مشروع وقرض القراءة آية والمكتفى به
بها معنى لتزلزل الرابع وسنتها في السفر عجلة الفاتحة وای سورة شاءوا منه نحو
البروج وان شئت وفي العصر استعسروا طوال المفصل في الفجر والظهر واساطه
في العصر والعشاء وقصارا في المغرب ومن العجرات طوان المفصل الى العروج و
منها او ساطه الى لم يكن ومنها تقصيرا الى الاخرى في الضرورة بقدر الحال وكونه
توقيت سورة للصلوة ای تمییز سورة للصلوة بحيث لا یقرأ فیها الا تلك الصلوة
ولا یقرأ الموتر بل یسمع ویصمت قال الله تعالی واذ قرأ القرآن فاستمعوا له
واصتوا وقال علیه الصلوة والسلام اذ کبر الامام فکبروا واذ اقرأ فاقصوا وقال علیه
الصلوة والسلام من كان له امام فقرأه الامام قرأه له وقال علیه الصلوة والسلام
ما لی انا نزع فی القرآن وسکوت الامام لیقرأ المؤمن قلبه الموضوع وان قرأ امامه آیه
تو غیب او ترهیب او خطب او صلى علی النبی علیه الصلوة والسلام الا اذا قرأ قوله تعالی
صلوا علیه فیصلى بستر

ترجمہ

پس اگر عشاء کی پہلی دو رکعات میں سورۃ بڑھے تو اخیر کی دو رکعات میں سورۃ فاتحہ بعد
سورۃ بڑھے اور دو رکعات میں بڑھے اگر امام ہو اور اگر اخیر کی پہلی دو رکعات میں سورۃ نہ پڑھے
پڑھے تو اخیر کی دو رکعات میں نہ پڑھے کیونکہ اخیر کی دو رکعات میں سورۃ فاتحہ پڑھی جاتی ہے لہذا اگر
رکعات میں پہلی دو رکعات کی فاتحہ کی قضا کرے گا تو ایک رکعت میں سورۃ فاتحہ دو مرتبہ پڑھنی لازم آئے گی
اور یہ عکس اثر فاتحہ خلاف شرع ہے اور فرض قرأت ایک آیت (بڑی آیت) ہے اور صلب ایک آیت پر
اکتفا کر کے والا ترک واجب کے سبب گناہ کا ہوگا اور سفر میں سنون یہ ہے کہ اگر جلدی کا وقت ہو تو سورۃ
فاتحہ اور سورۃ بڑھے اور اگر سکون و اطمینان کے وقت ہو تو سورۃ برون اور ان شئت وغیرہ پڑھے
اور سفر میں غیر اور غیر میں طوال مفصل اور ضرورت میں اوسلو اور مغرب میں قضا پڑھنا مستحسن ہے الخیرات
سے البروج تک طوال مفصل اور البروج سے مگر تک اساطہ اور تمکین سے آخر تک قضا (مجموعی تمکین)
میں اور لوگت ضرورت حال کے مطابق پڑھے اور ناز کے لئے کوئی صورت تمکین کر لینا مکروہ ہے یعنی
اس طرح ناز کے لئے سورۃ تمکین کر لینا کر ناز میں صرف یہی سورۃ پڑھے باعث کراہت ہے اور مستحبی
کچھ نہ پڑھے بلکہ سنے اور خاموش رہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جب قرآن پڑھا جائے تو سنو اور

خاص میں رہو اور نبی علیہ السلام کا ارشاد ہے کہ امام جیب اللہ دیکھو کہ تو اللہ دیکھو کہ جو اور جب قرأت کرے گا
 خاص میں رہو اور نبی علیہ السلام کا ارشاد ہے کہ جس کے لئے امام ہو تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے۔
 اور نبی علیہ السلام کا فرمان ہے میرے لئے قرآن میں جگہ کر لیا جاتا ہے کہ میرے پیچھے لوگ قرآن پڑھتے
 ہیں اور امام کا مقتدی کی قرأت کی وجہ سے سکوت طلب ہو جاتا ہے اور اگر وہ اس کا امام کوئی ترقیب
 کی آیت یا قورائے والی آیت یا خطبہ سے (خطبہ حمد وغیرہ) یا نبی علیہ السلام پر درود پڑھے تب بھی
 مقتدی کا خوش رہے۔ البتہ جب وہ یہ آیت تلاوت کرے (مصلو علیہ) یا قورائے دہ پڑھے۔
 تشریح و توضیح: آیہ ایک آیت اس کی کم سے کم مقدار چھ حرف ہیں۔ یعنی یہ قول کے مطابق کم
 از کم ایک بڑی آیت یا کئی آیت کی تلاوت فرض ہے۔

عبد اللہ یعنی اگر مجلس وجہ کی کا وقت ہو تو برپائے ضرورت چوتھی سو تیس پڑھنے میں بھی مصلو علیہ
 برپائے ضرورت چوتھی سو تیس کی بڑی سورتوں کے بجائے تلاوت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت
 ہے یعنی کلمہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سفر سے سو تیس نماز میں سورۃ البروج اور سورۃ النشأت کی تلاوت
 فرمائی اور یہ دونوں سورتیں اور سادہ مفضل میں سے ہیں۔ انسانی اور ابو داؤد وغیرہ میں یہ روایت موجود ہے
 اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے نماز میں دوران سفر اتم ترکیف اور لایلاف کی تلاوت فرمائی۔ اور ایک بار
 قل یا ایہا الکافرون اور قل حوالہ اللہ اعد کی تلاوت کی۔ (مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ روایت موجود ہے)
 فعبداللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں سورۃ البروج اور سورۃ النشأت وغیرہ اور سادہ مفضل میں سے تلاوت کرنی
 چاہیں۔ (بیہق) اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مطلق تیسوں مکروہ نہیں بلکہ اس طرح کی دیکھیں
 کہ دوسری سورتوں کی تلاوت کی ضرورت ہے اور اس کی سورۃ کی تلاوت کا التزام کم سے کم وہ ہے۔
 دلائقہ اللہ یعنی مقتدی قرآن کریم کا کوئی حصہ تلاوت نہ کرے بلکہ مکمل سکوت اختیار کرے۔ پھر ارشاد
 (احناف) مقتدی کے پڑھنے کو مکروہ تحریمی قرار دیتے ہیں۔

واذا قرئ القرآن اذہ آیت مجاہدہ کی قرأت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے آواز میں بلند کرنا
 کی مخالفت سے متعلق ہے۔ جیسا کہ اوپر لکھی اور یہ بھی اور ابن جریر وغیرہ میں روایت موجود ہے اور یہ کثرت
 تلاوت کرتی ہے کہ مقتدی کو خاموش رہ کر قرآن سننا فرض ہے۔

وقال علیہ السلام یہ حدیث ابن ماجہ، ابوداؤد، ترمذی، نسائی اور طحاوی وغیرہ میں موجود ہے۔
 وقال ابن ماجہ مالک میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ایسی نماز میں جس میں آپ کے ساتھ قرأت میں جہر کیا گیا تھا، فرمایا تم میں سے کسی شخص سے میرے
 ساتھ تلاوت کی۔ تو ایک شخص نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول! میں نے تلاوت کی۔ تو آپ نے فرمایا
 کہ میں کہہ چکا ہوں کہ میرے ساتھ قرآن میں نزاع نہ کی کہ وہ بھی کوئی اور میرے ساتھ ساتھ تلاوت نہ کرے۔

تو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیکی کا ثواب سے روک سکے۔

آیت ترضیٰ الخبیثیٰ کوئی ایسی آیت جو توبہ کرنے والوں کو جنت کی خوشخبری سنائے والی ہو۔

اور حبیب اللہ یعنی ایسی آیت میں اہل ایمان اور مذہب و فروع سے ڈرانے والا مضمون ہو۔

الایمان قرآن الہی سننے والا کچھ نہ پڑھے اگرچہ غلبہ درد دہی کیوں نہ پڑھے البتہ عنوان علیہ یہ

آیت غلبہ پڑھے تو آہستہ اور دل ہی دل میں درد و غم خیر پڑھے لینا چاہیے۔ زبان سے نہ پڑھے تاکہ

غائب ممانعت بھی نہ ہو اور غلبہ پڑھے جواب بھی حاصل ہو جائے۔

فصل فی الجماعۃ

الجماعۃ منہ منہ مؤکدہ و هو قریب من الراجب والاولیٰ بالامامۃ الاعلم بالنسبۃ

فما لا تقرأ الا منہ منہ الا منہ فان ام عبد او اعوانی او فاس او اعوانی او مبدع

او ولد الزنا کو کہ جماعۃ الفساق و حدیث و یقف الامام و سطھن لو فعلن لفظ ان

یستوی فیہ السنہ و المیزان فلہذا المرتد خل ماء التائیت فیہ و کعصیر الشاہدۃ کل

جماعۃ و العجز الظہور و العجز الباقیۃ ای لا یاس للعجزات بالغروب فی المغرب و

العشاء و الفجر و یقتدی بالتوضیٰ بالمستحکم لان التیمم طہارۃ مطلقۃ عندہم

الماء والغلیفۃ فی القرب عندنا

جماعت سنت مؤکدہ اور واجب کے قریب ہے اور امامت کے لئے زیادہ بہتر وہ ہے جو

مسائل نماز سے خوب واقف ہو پھر وہ جو زیادہ قاری اور مجتہد ہو پھر وہ جو زیادہ پیر کا

جو پھر وہ جو عمر کے لحاظ سے بڑا ہو پس غلام گنوار یا فاسق (بد دین) یا نادان یا غیر مستطاب یا بدعتی یا بدعتی

کی امامت مکروہ ہے جیسے تنہا عورتوں کی جماعت مکروہ ہے اور اگر وہ جماعت کرے تو ان کا امام ان کے

بچہ میں کھڑا ہو لہذا امام مرد امام اور عورت امام دونوں کے لئے مستعمل ہے لہذا امامت کی تاس کے

ساتھ نہیں لائی گئی جو ان عورتوں کا ہر نماز میں جماعت کے لئے اور پڑھی ہو تو کاتب اور عصر میں حاضر

ہونا مکروہ ہے فجر مغرب اور عشاء میں پڑھی عورتوں کا آنا مکروہ نہیں یعنی عورتوں کے لئے نماز میں

وعشاء اور فجر کی جماعت کی خاطر نکلنے اور مسجد میں حاضر ہونے میں مضائقہ نہیں اگر اب مضائقہ عام کر دیا

ہے (مذکورہ ذیل کے حکم کرنے کے لئے کا مقتدر درست ہے کیونکہ باقی نہ ہونے کی صورت میں تم مطلق

(اور کامل اظہار ہے اور ہمارے (احناف کے نزدیک حق پانی کے کام میں ہوتا ہے۔

تشریح و توضیح

سنۃ الہی یعنی جماعت سنت ہو گدہ ہے اس پر حال مستحق اجرو ثواب اور بلا غدر ترک کرنا اور اقامت طاعت ہے حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص اس سے سرور پور بروز قیامت جماعت اسلام طاعات کرے تو اسے چاہیے کہ ان نازوں کی حفاظت کرے جب کہ انہیں بکا راجائے اور اگر تم گھروں میں ناز چڑھو گے تو تم اپنے نبی کی سنت کے تارک ہو گے اور اپنے نبی کی سنت ترک کر دے گا گمراہ ہو جاوے گا۔

با جماعت ناز کی فضیلت میں بہت سی احادیث ہیں۔
مسلم شریف اور بخاری شریف وغیرہ میں روایت ہے کہ با جماعت ناز چڑھنے کی فضیلت تنہا ناز چڑھنے سے سترائیس درجہ زیادہ ہے۔

ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ارادہ کرتا ہوں کہ ناز تمام کرے تاکہ کہوں پھر ایک شخص کو لوگوں کی امامت کا حکم کر کے لکڑیاں لے کر ایسے لوگوں کے گھر دیا پر جاؤں جو جماعت سے ناز نہ پڑا خدا نہیں چڑھے اور ان کے گھروں میں آگ لگا دوں (یہ روایت بخاری اور مسلم میں موجود ہے)
الاعظم بالسنۃ الہی یعنی مسائل ناز اور ناز سے متعلق احکام شرعیہ سے دو زیادہ واقف ہو خواہ وہ مسائل اس قدر زیادہ ہوں۔

معاذ اللہ! یعنی اگر علم میں برابر ہوں تو باعتبار تجرید و تربیل زیادہ اچھی طرح حکایت کرنے والے کی امامت زیادہ بہتر ہے۔

تھوڑے سن والے مسلم شریف کی حدیث میں ہے کہ اگر مذکورہ بالا چاروں اوصاف میں مساوی ہوں تو ان میں سے جو زیادہ عمر ہو اس کی امامت ادا کی ہے۔

مخصوص الشاہدۃ یعنی جوانی و عورت کا مردوں کی جماعت میں شریکی ہونے کے لئے جائز نہیں ہوندا
میں مکر ہے کیونکہ اس کے آنے میں فساد و غرانی کا احتمال ہے بہت احادیث سے عورتوں کے اپنے گھروں میں ناز چڑھنے کی فضیلت ثابت ہو چکی ہے۔

مسند احمد میں حضرت امام مسلم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورتوں کے لئے بہترین مسجد ان کے گھروں کے اندر دینی محلے ہیں۔

دینتہی الہی یعنی دھوکہ دے دے تاکہ تم کہنے والے کی اقتدار درست ہے۔
حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے یہ تم کہنے والے کو لوگوں کی امامت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سن کر انکار نہیں فرمایا (ابوداؤد و ترمذی روایت موجود ہے)

والغسل بالماء لثمن العلف مانع من سواہ العذث الی الرجل وما علی الخف طهر

بالسبح والقائم بالقاء بناءً على فعل الرسول عليه السلام والمسمى بالمسمى
والمتنفل بالمفتروض لان رجل با مائة او صبي او خشن لان الواجب تاخيرهن بالصبي
وحاظر بمعد وروقاري بامى ولا بس بجار وغير مؤتم بمؤتم ومفتروض بمقتل لان
بناء القوي على المضعف لا يجوز وسفترض فرضاً آخر لان الاقتداء عشرة فيجب الاحتياط
والامام لا يطعن بها ولا قرأه الاولى على الثانية الاولى الفجر وبقیم مؤتماً وقدم بينه
اى اذا كان المؤتم واحداً يا مروه الامام بان يقوم عن يمينه وفيه اشارة الى ان
الامام امور المأموم ما مروه يجب ان يكون متقاداً له ويتقدم ان زاد اشارة الى
ان القوم اذا كانوا اكثر من الاول ان يتقدم الامام لان يا مروه الامام بالتاخير
عنه فان ذلك اجب. ثانياً اولو ظهر حديثه بعيد المؤتم لان صلوة الامام
مقتضى. رتبة المقتدى في فساداً وجوب فساداً

ترجمہ اور دھونے والے کو مرنے والے کی اقتداء درست ہے۔ مگر ٹکڑے پیر تک مہریت حدیث
کو روکنے والا اور حدیث کا جو اثر کوڑہ پر پوراہے سے پاک ہو جاتا ہے اور صبیہ ہا کھڑے
کے دھونے کو بیٹھے والے کی اقتداء درست ہے مگر علیہ اسلام کے فعل کی بنیاد پر اور اشارہ کرنے والے
اشارہ کرنے والے کی اور فعلی پڑھنے والے کو فرض پڑھنے والے کی اقتداء درست ہے مگر کوئی صورت
یا بچہ یا فتنی کی اقتداء درست نہیں کیونکہ عمر کوں کا ردوں سے خوف (اور مقتدی) ہونا نفس سے ثابت
ہے اور پاک یا غیر صاحب غلہ کو معتقد کی اور پڑھنے والے کو ان پڑھنے والے کی پڑھنے والے کو پڑھنے
اور اشارہ نہ کرنے والے کو اشارہ سے ساتھ نماز پڑھنے والے کی اور فرض پڑھنے والے کو نفل پڑھنے والے
کی اقتداء درست نہیں کیونکہ بنا قوی کی ضعیف پر اور قوی کو شرعاً ضعیف کی اقتداء جائز نہیں اور فرض
پڑھنے والے کو دوسرے اس سے علاوہ فرض پڑھنے والے کی اقتداء درست نہیں کیونکہ ائمہ کی امام کے ساتھ
تحرکت کا نام ہے پس اتنی دوا جب ہے اور امام قرات (دعا نماز) زیادہ طویل نہ کرے اور نہ پہلی رکعت
دوسری سے زیادہ طویل کرے۔ البتہ نماز میں پہلی رکعت میں طویل کرے اور مقتدی ایک ہو تو امام سے
پہلی دائیں جانب کھڑا کرے یعنی جب ایسا مقتدی ہو تو امام اسے دائیں جانب کھڑا ہونے کا حکم کرے
اور اس میں اشارہ ہے کہ امام آخر حکم کرنے والا اور مقتدی مامور (اور اس پر امام کی اطاعت واجب
ہے اور اگر ایک سے زیادہ مقتدی ہوں تو امام آگے بڑھ جائے۔ میں اشارہ ہے کہ مقتدی زیادہ ہوں
تو بہتر یہ ہے کہ امام انھیں پیچھے بیٹھنے کا حکم نہ کرے بلکہ آگے بڑھ جائے مگر یہ بھی ہٹنے کا حکم دینے
(اور اس پر عمل سے) زیادہ پہل ہے اور اگر امام کے حد سے ابے وضو ہوئے یا وجوب غسل کا علم ہو (اور

نماز فاسد ہو جائے تو مقتدی بھی نماز دوبارہ پڑھیں کیونکہ نماز کی نماز مقتدی کی نماز کی ضمانت ہوئی ہے
پس امام کی نماز فاسد ہوئی تو مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔

تشریح و توضیح بالقاعدہ کے معنی جو بیٹھ کر کوٹ اور بندہ کرتا ہو اس کی اقتدار کے تحت ہو کر نماز پڑھنے
والے کو درست ہے۔

والستغفر اللہ کیونکہ امام مقتدی سے قوی حال میں ہے اور وہ فرض پڑھ رہا ہے لہذا انفل پڑھنے
والے کے لئے بلاشبہ اس کی اقتدار ہی ہے۔ عید رسالت میں بعض صحابہؓ نے اس طرح اقتدار کرنا
تاریت ہے۔ مستی ابوداؤد میں اس کی صراحت ہے۔

والامام اپنے معنی امام قمارت اور نماز اس قدر قوی ہے کہ اس کو ان کی اذیت ہونے لگے اور نماز میں
خلل واقع ہونے لگے حدیث طریفہ میں ہے کہ جو شخص قوم کا امام بنے تو اس کے کردار میں کمال کا کرتے
ہوئے نماز پڑھا ہے کیونکہ مقتدیوں میں عمر بہ اور ضرورت مند سب طرح کے ہوتے ہیں (بجاری
مسلم) اور ایک روایت میں ہے کہ جب تم میں سے کوئی لوگوں کے ساتھ نماز پڑھے (امامت سے) تو آسان
نماز پڑھا ہے، کیونکہ نماز میں یہ کمزور بیمار اور معرکہ بھی ہوتے ہیں۔ اور جب خود تنہا پڑھے تو جسد
چاہے طویل پڑھے اور اس طول میں کسی اور کو وقت کا سامنا نہیں ہوتا۔

الفاظ الغیرہ کیونکہ غفلت اور غیبت کا وقت ہوتا ہے اور اس میں تاخیر کا کافی امکان ہے اس کا کافی
رکعت ہوئے اگر پہلی رکعت کی قرات طویل کر دی جائے تو لوگ آسانی سے رکعت پائیں تو یہ شرعاً مستحسن ہے
اسی طرح اور نمازوں میں بھی سبب ضرورت مقتدیوں کی رعایت مستحسن ہے۔

مسلم و غیرہ میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
غیر کی پہلی دو رکعات میں تیس آیت کے بعد رکعت فرماتے تھے اپنے۔

بما مع الامام اپنے معنی امام مقتدی تنہا ہو تو اسے دائیں جانب کھڑے ہونے کا حکم کرے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز تہجد کے لئے کھڑے ہوئے تو حضرت ابن عباسؓ آپ کی بائیں جانب کھڑے
ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں دائیں جانب کھڑا کر لیا یہ روایت بخاری اور مسلم میں
موجود ہے۔

ملاحظہ شدہ اپنے خواہ حدیث صغیرہ یا حدیث اکبر مقتدی پر بھی احادیث نماز واجب ہے حضرت علیؓ
نے منقول ہے کہ انھوں نے اس شخص کے بارے میں فرمایا جس نے بکانت جنابت قوم کی امامت کی تھی
کہ وہ نماز کو ناسے اور مقتدی بھی نماز کا احادہ کریں۔

ووصف الرجال ثم الصبيان ثم الخنثاء ثم النساء الخنثاء بالفتح جمع الخنثاء كالجالي

اور انھوں نے وضو کے بنا کی اور امام نواز سے فارغ ہو گئے اور عورت مرد کے برابر ہیں، لگتی تو مرد کی نماز
 خاص ہو گئی پس لائق اگرچہ اس کے لئے مقلد امام نہیں ہو سکتے، اس کے واسطے امام ہے میں اس کے لئے
 لازم ہے کہ اپنی ساری نماز امام کے پیچھے ادا کرے یہ وجہ اسے حدیث پیش آیا اور اس نے وضو کر کے نماز کر لی
 تو وہ امام کے پیچھے نماز پڑھے والے کے مانند ہو گئی حتیٰ کہ اس کے لئے مقتدین کے احکام مثلاً قنوت کا حرام
 ہونا وغیرہ ثابت ہو گئے اس کے برعکس یہ بوق اور مہجور وہ ہے کہ جس نے امام کے ساتھ آخری نماز مثلاً
 ایک دو رکعت پڑھ لی تو اس نے پوری نماز امام کے پیچھے ادا کر کے کمال الشرائع نہیں کیا تو وہ ان رکعات میں جو
 امام کے ساتھ نہیں پڑھیں منفرد ہو گیا حتیٰ کہ اس پر قنوت واجب ہو گئی پس دونوں یہ بوق اگرچہ دونوں تحریر
 کیا مشرک کیوں جب انھوں نے ایم کی تحریر پر نہ کی تو وہ دونوں ادارے اعتبار سے مشرک نہیں رہتے
 لہذا اگر کسی شخص کے برابر عورت چھوئی ہوئی رکعات ادا کرے یا لگے تو ادا میں عدم شریعت کی وجہ سے
 مرد کی نماز فاسد نہ ہو گئی میں کہتا ہوں کہ تحریر میں اور ادا کی تفسیر میں تسامع ہے اور مردوں یہ ہے کہ اس
 طرح کیا جائے نہ تحریر میں نہ قنوت یہ ہے کہ دونوں نماز پڑھے یا دونوں میں سے ایک دوسرے کی تحریر کی بنا کر کہ
 یا دونوں میں سے کسی تحریر پر بنا کر کہ اور دونوں میں شریعت کا مطلب یہ ہے کہ ادا کی جائے ولی نماز میں دونوں
 میں سے ایک دوسرے کا امام ہو یا اس ادارہ کی جائے ولی نماز میں ان دونوں کا کوئی امام ہو حتیٰ کہ امام اور
 مقتدی کے درمیان شریعت ہو جائے۔

تشریح و توضیح **تتم الصبیان** الحکمہ مکرمہ دوں کو امام سے قریب ہونے کا زیادہ حق ہے۔ اس لئے
 اول مردوں کی صف ہوئی چاہئے پھر دوسرے نمبر پر بچوں کی سند احمد میں حضرت ابو
 مانک اشعری رحمہ اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے فرمایا کیا میں تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز
 نہ دکھاؤں پھر انھوں نے دونوں کو نماز پڑھوائی اور اوب مردوں کی پھر بچوں کی اور پھر عورتوں کی صف قائم
 کی حسبہما یعنی دوران نماز حدیث پیش آگئی امام وہ دعوہ کر کے اسے تو امام نواز سے فارغ ہو گیا اور
 ان میں سے ہر ایک نے باقی نماز علیحدہ پڑھی۔

فان محاذاة السراة الامام مفسدة صلیوة از ما مع ان لا اشتراط بينهما تعریمة واداء
 بالتعمیر والدی ذکر او ایضا لا تجد فائدتہ فی ذکر الشریکة فی التعریمة بل یکنی ذکر الشریکة
 فی الاداء فان الامام اذا سبقه الحدیث فاستخلف اخر فاقصد فی احب بالخليفة فالتعریمة
 فی الاداء ثابتہ بین الذی اقتدی بالخليفة و بین الامام الاول وکل من اقتدی به بنسب
 لهما ما ما یؤثر دونه وهو الخليفة وبتعریمة یعنی تعریمة لیس لمقتدی بالخليفة
 بنی تعریمة علی تعریمة الخليفة والامام الاول ومن اقتدی به لم یبنوا تعریمة تعریمة علی

تعمیمۃ الخلیفۃ فلم توجد بینہم الشریکۃ فی التعویضۃ ومع ذلک لو کانست المرأتان من
 احدى الطائفتین اما من المقتدیین بالامام الاول او من المقتدیین بالخلیفۃ فاذت
 الطائفة الاخری ففسد الصلوة باعتبار الشریکۃ فی الاداء لا التعویضۃ ولو قبل الشریکۃ
 فی التعویضۃ ثابتۃ فقد یرافق قول الشریکۃ فی الاداء لا توجد بدون الشریکۃ فی التعویضۃ
 والشریکۃ فی التعویضۃ قد توجد بدون الشریکۃ فی الاداء کما فی المسیبق فلاحاجة الی
 ذکر الشریکۃ فی التعویضۃ هن الاذنوی الامام امامۃ المرأتان اما اذا لم یصلحہم اقتداء
 المرأتان ففسد صلواتہا لانہا لم تقرأ بناء علی ان قراءۃ الامام قراءۃ لہا ولم یکن کذلک
 فبقیت بلا قراءۃ وعلم من ہذا المسألۃ ان المرأتان اذا اقتدت بالامام معاً فلیحل
 لایحکم اقتداءہا الا ان ینوی الامام امامتہا اما اذا لم یقتد معاً فلیحل بشرط نسبة
 الامام فیہ سر وایمان

ترجمہ اس سے لے کر گورت کے نام کے برابر کھڑے ہو جانے سے امام کی نماز فاسد ہو جائے گی خواہ دونوں
 کے درمیان تحریر اور اذان میں شرکت نہ ہو۔ یہ حکم اس تقدیر کے مطابق ہے جو انھوں نے بیان کی
 غیر شرکت فی تحریر کے بیان کرنے میں کوئی فائدہ نہیں پایا بلکہ شرکت کی لاداد کا بیان کافی ہے کیونکہ
 امام کو جب حدیث پیش آجئے اور دوسرا اس کا قائم مقام بن جائے پھر کوئی اس قائم مقام کی اقتدا کرے
 تو اذان میں شرکت اس کے درمیان جس سے قائم مقام کی اقتدا کی اور جس سے پہلے امام کی اقتدا کی ثابت
 ہے اور ہر وہ شخص جس سے پہلے امام کی اقتدا کی کہ ان ایسی امام اول اور اس کے مقتدی اور قائم مقام کے
 پیچھے پڑے داسے اس کے لئے امام ہے جس کے پیچھے وہ نماز پڑھ رہے ہیں اور وہ قائم مقام ہے دماغاً لیکہ ان
 کی امام اور ان کے مقتدیوں کی شرکت قائم مقام کے ساتھ تحریر میں نہیں ہے اس لئے قائم مقام کے مقتدیوں
 نے تحریر کی بنا قائم مقام کی تحریر کی اور امام اول اور اس کے مقتدیوں نے اپنی تحریر کی بنا قائم مقام کی تحریر
 پر نہیں کی تو ان کے درمیان تحریر میں شرکت نہیں ہوئی۔ اور اس سے باوجود اگر ان دونوں لوگوں کی جماعتوں میں اگر
 کوئی عورت بھی ہو خواہ امام اول کے مقتدیوں میں سے یا اس کے قائم مقام کے مقتدیوں میں سے۔ پس عورت
 دوسری جماعت کے برابر کھڑی ہو جائے تو تحریر میں شرکت کے اعتبار سے نہیں بلکہ لاداد میں شرکت کے لحاظ سے
 نماز کو فاسد کر دے گی۔ اور اگر کہا جائے کہ تحریر میں تقدیر آذانی و شہیدہ ظہیر، نعمت ثابت ہے تو میں کہوں گا کہ
 اذان میں شرکت تحریر میں شرکت کے بغیر نہیں پائی جاتی۔ اور تحریر میں شرکت کسی لاداد میں شرکت کے بغیر پائی جاتی
 ہے جیسا کہ مسبق میں پہلے تحریر میں شرکت کے ذکر کی ضرورت نہیں۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ امام گورت کی نسبت
 کی نسبت کرے لیکن اگر امام اس کی نسبت نہ کرے تو عورت کی اقتدا صحیح نہیں ہوئی پس اس کی نماز فاسد ہو جائے گی

اس سے کہ اس کا نتیجہ میں اس وجہ سے نہیں کہ امام کی قناعت اس کی قناعت ہے اور ایسا یہ کہ ہے نہیں
بہذا دو طاقت قناعت سے روٹی اور اس مسئلہ سے معذور ہو اگر قناعت جب امام کی قناعت کرے اور کسی شخص کے
برابر میں کھڑی ہو جائے تو اس کی اقتدار ہوگی البتہ اگر امام اس کی امامت کی نیت کرے تو وہ بات ہو
اگر قناعت سے مراد ہے برابر کھڑے ہو کر اقتدار نہیں کی تو کیا امام نیت رناتر شرط ہے اس بارے میں دو قسم کی
رواۃ ہیں

تشریح و توضیح

مفسدۃ لغوی یعنی اگر قناعت امام کے برابر یا اگر کھڑی ہو جائے تو امام کی نماز فاسد ہو جائے
گی اور امام کی نماز فاسد ہوگی تو اس کی اقتدار کرنے والے لوگوں کی بھی نماز فاسد ہو جائے
کی خود مقتدرین صرف مرد پر محدود ہو نہیں اور عورتیں بھی ہوں۔

وجہ التعلیل یہ کہ وہ لوگ جو بیٹے امام کے مقتدی ہیں اور خود پسلا امام یہ سب اب اس ضعیفہ اور قائم مقام
سے اقتدار کیا ہوئے اور یہ سب اس کی نعمت ہمارے لئے شریک ہونے تحریر میں نہیں ہوئے۔
دلیل: ایچ کی طرف اشارہ ہے کہ مرد و عورت سے عام ہے خواہ حقیقتاً ہو اور خواہ ظہراً

صلی اللہ تعالیٰ والہی اوستخلف فی الاخیارین اصیافسدت صلوۃ الکلی ای ان اتم اتمی
قارئو عیافسدت صلوۃ الکلی امر صلوۃ القاری فانہ ترک القراءۃ مع القدرۃ علیہا واما
صلوۃ الاوتیین فلا نعم المارغبانی لجماعۃ وجب ان یقتدی بالالقاری لیكون قراءۃ
قراءۃ لہما فترک القراءۃ التقدرۃ مع القدرۃ علیہا ووستخلف القاری فی الاخیارین
اصیافسدت صلوۃ الکلی خلا فالقارئ والی یوسف فان فرض القراءۃ قد ادى فی التولیین
قتنا یجب القراءۃ فی جمیع المصلوۃ متحققاً وتقدیراً ولہذا وجہ

ترجمہ
اگر امامت کی ان شرطوں سے قاری پڑھتا ہوئے اور ان شرطوں کی یا اخیر کی دو رکعات میں ان شرطوں
کو قائم مقام بنادیا تو سب کی نماز فاسد ہوگی لیکن اگر ان شرطوں سے قاری ابراہی کی امامت کی
توسب کی نماز فاسد ہو جائے گی تو یہ کی نماز تو اس وجہ سے کہ اس سے قدرت کے باوجود قناعت ترک کی
اور ان شرطوں کی نماز سے بنا کر کہ نصیب جماعت نماز کی رغبت کی صورت میں قاری کو امام بنانا اور اس
کی اقتدار ضروری تھی تاکہ اس کی قناعت ان دونوں کی قناعت ہو جائی انھوں سے تقدیراً قناعت پر قدرت کے
باوجود قناعت ترک کر دی اور اگر قاری اخیر کی دو رکعات میں ای ان شرطوں کو قائم مقام بنادے تو سب کی نماز
فاسد ہو جائے گی امام نہ فرما کا اس بارے میں اختلاف ہے کیونکہ کفر میں قناعت پہل دو رکعات میں ادا ہوگی
بہذا امام فاسد نہ ہوگی امام کہتے ہیں کہ قناعت ساری نماز میں واجب ہے خواہ حقیقتاً ہو اور خواہ تقدیراً اور وہ نہیں

باقی کی بات بنا پر ناز فاسد ہو گئی اور

تشریح و توضیح

فہمات کے امام ابو حنیفہؒ نے ہی فرماتے ہیں کہ سب کی ناز فاسد ہو جائے گی امام ابو حنیفہؒ
و امام محمدؒ کے نزدیک ان پر امام دومؒ نے نہایت سے دے قادی مقتدی کی ناز درست ہو جائے گی
کہ جو کہ یہاں معذور سے معذور ہیں اور غیر معذور ہیں کی امامت کی غیر ارسا ہو گئی جیسے برہنہ برہنہ لوگوں کو کیڑے
پہنے ہوؤں کی امامت کرے۔

عاقب قریب الہ امام زفرؒ اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل جواز یہ ہے کہ توڑا شدہ پانی درگاہ میں نہیں ہے
اور اس کی تحلیل ہو گئی لہذا ناز درست ہو گئی اسی بنا پر یہ دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص غیر کی در
رکعات میں صرف سبحان اللہ کہے یا یا غموشی، ہے تو اس کی ناز درست ہو جائے گی۔

بَابُ الْحَدَثِ فِي الصَّلَاةِ

مصلیٰ سبقہ الحدیث توضعاً واتحد خلا قال الشافعیؒ ولو بعد التشہد خلا قالہما
فانہ اذا قعد قدر التشہد تمت صلوٰتہ وعند ابی حنیفہؒ لم یتحلان الترویج یصنع
فوض عندہ والاشیاف فضل لقا ذکر حکما اجمالاً یأشعلا لجمع المصلین فیصل
حکم کل واحد من الزمام والمفرد والمقتدی فقال والامام یعز الخوانی مکالمہ حلما
تفسیر والاشیاف ثم یوضأ ویتم ثمنہ او یعود ای ان شاء یتقر حیث توضعاً وان
شاع عاد الی المکان الاول وانما یحلان فی الاول قلة المشی وفي الثاني اداء الصلوة
فی مکان واحد فیصل الی ایہما شاع کالمفرد ای ان شاء یتقر حیث توضعاً وان شاع
عاد ان قرع امامہ متصل بقولہ ویتم ثمنہ او یعود والقیمیر فی امامہ یرجع الی الزمام ولی
وامامہ هو الذی استغفله فان الغلیفہ امام للزمام الاول والقوم والاعاد ای وان لم
یفرغ امامہ و هو الغلیفہ یتعود الامام ویتم مختلف خلیفہ۔

ترجمہ ناز پڑھنے والے سے حدیث پیش آئے وہ وضو کرے اور ناز باقی نہ رہی کرے۔ امام شافعیؒ
کا اختلاف ہے ان کے نزدیک نہ پڑھے اگرچہ حدیث تشہد کے بعد لاحق ہو امام ابو
یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک جب ناز پڑھنے والا تشہد کی مقدار پڑھ گیا تو اس کی ناز پوری ہو گئی اور امام
ابو حنیفہؒ کے نزدیک پوری نہیں ہو گئی اس سے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خروج بعد ارادہ ناز کے باہر
نکلنا فرض ہے اور حدیث لاحق ہو سے پوزر نو ناز پڑھنا افضل ہے مصنف نے اجمالی حکم بیان کر دیا

بعد جو تمام نمازوں کو شامل ہے امام اور فقہ اور معتدی میں سے ہر ایک کے حکم کی تفصیل بیان کی پس فرمایا کہ انہی حدیث پیش آئے ہیں کسی دوسرے کو پہنچ کر اپنی جگہ کھڑا کر دے۔ یہ قائم مقام بنانے کی تفسیر ہے جو وضو کرے، اس جگہ مقام وضو میں نماز پوری کرے یا کوٹ جائے یعنی گر چاہے تو جہاں وضو کیا ہو وہیں نماز پوری کرے اور اگر چاہے پہلی جگہ کوٹ جائے۔ اور اس بارے میں اختیار دیا گیا کہ پہلی صورت میں کم چل کر مٹا ہے اور دوسری صورت میں ایک ہی جگہ میں نماز کی ادائیگی ہے تو صورت چاہے اختیار کرے۔ اور اسی طرح مشہور: تنہا نماز پڑھنے والا اگر چاہے تو وہیں وضو کرے جہاں نماز پڑھی ہے اور اگر چاہے پہلی جگہ کوٹ جائے اگرچہ اس کا امام انما ہے، نماز پڑھ کر اگرچہ اس کا اتصال ہے اور یکسہ شدہ اور بعد۔ اسی جگہ نماز پڑھے یا کوٹ جائے اسے اور غیر امامہ۔ یہاں پہلے امام کو حریف کو ملتی ہے اور اس کی طرف بھی جسے قائم مقام بنایا ہے ہر کوئی کہ قائم مقام یہ نام الہ اور قوم کا امام ہے در نہ کوٹ جائے یعنی اگر اس کا امام نماز سے فارغ نہ ہو یا وہ وقت قائم مقام ہے تو تمام لوگ اور اپنی نماز پڑھنے قائم مقام کے پیچھے پوری کرے۔

بشریح و توضیح

سبقہ لفظ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قائم مقام بنانے اور بنا کر جانز کرنے والا وہ حدیث ہے جو دوران نماز ملا اختیار دینا قصداً لای ہو کہ کوئی حدیث اگر علم اور امام یا جو کو بنا کر جانز نہیں اسکی طرح اگر کسی نماز پڑھے والے کے زعم ہو اور دوران نماز اس کے کچھ حصے اور زعم کے حصے جاتے کی وجہ سے ان پہنچنے کو بنا کر درست نہ ہوگی اس لئے کہ یہاں بھی قصداً حدیث واضح ہوگا۔

تومنا لای یعنی اس پر واجب ہے کہ کوٹ کر وضو کرے پھر اگر چاہے تو پڑھی ہوئی نماز کے علاوہ باقی ماندہ نماز پوری کرے اور اگر چاہے تو جیسے باقی ماندہ کے بعد اس سے نماز پڑھے بنا کر کے نماز کے لئے شرط ہے کہ حدیث لای ہونے کے بعد اتنی دیر نہ گزرے کہ ایک رکعت ادائیجا جائے اگر اتنی دیر نہ گزرے تو نماز خاص ہو جائے گی اور اس صورت میں نماز اور سر پر بھی واجب ہوگی نیز وضو کے لئے آئندہ درخت کے دوران کوئی فعل منافی مسئلہ نہ کرے پس اگر گفتگو کر لی یا کشف ہستر ہو گیا یا عمدہ حدیث کیا تو نماز خاص ہو جائے گی در یہ بنا کر درست نہ ہوگی۔

حدیث لای فی الامام شافعی کے نزدیک بہر صورت استیفاء اور از سر نو پڑھنا ضروری ہے اور نقصان طہارت کے بعد دوبارہ وضو کر کے باقی ماندہ نماز پڑھنا اور پہلی پڑھی ہوئی نماز پر بنا کر نا درست نہیں ان کا مسئلہ لای حدیث ہے کہ ”جب تم میں سے کوئی نماز میں عمول جائے حدیث یا زعم ہے تو پڑھنے کو کوٹ کر وضو کرے اور نماز کا اعادہ کرے یہ حدیث مسند احمد اور دارقطنی میں موجود ہے عند اختلاف یہ حدیث اس صورت پر عمول ہے کہ جب بنا کر کے حوائج شرکائیں سے کوئی شرعاً مفسود ہو جائے یہ دیگر امر استعمال پر عمول کیا جائے کہ کوئی بنا کر جو از متعدد دروایات سے ثابت ہے۔

یعنی لای یعنی ام کو حدیث لای ہو تو وہ اپنی جگہ دوسرے کو امام بنائے اور امام اس طرح بنائے کہ اس کا پیرا کھینچنا اشارہ کرے اور باقی ماندہ نماز پوری کرے کلا شارد کر دے زبان سے کھنکھانے کی یہی عمر کرنا کہ

کہہ کر قائم مقام بنائے گا تو خواہ قائم مقام بنائے یا نہ بنائے اس کی نافرمانی ہو جائے گی۔
 عادۃً ضرورتاً اس آمد و رفت کو شرعاً معاف کر دیا گیا اس لئے اسے اختیار ہے کہ اپنی پہلی جگہ پر لوٹ
 کر نافرمانی کرے۔

وَكَيْفَ الْمُتَعَدِّي إِذَا كَانَ فِي مَقَامٍ مُبْتَدَأٍ أَوْ يَعُودُ وَإِنْ لَمْ يَفْرغْ يَعُودُ وَيُجِزُّ دَائِمًا
 عَلَيْهِ أَوْ اجْتِنَابُ نَامٍ فِي صَلَواتِهِ خَوْفَ انْتِفَاضِهَا وَضَرْفِهَا فَاحْتِمَالُ أَوْ قَهْقَرَةُ إِحْدَثِهَا
 وَأَصَابَةُ يَدٍ كَثِيرَةٍ وَنَجْمٌ فَسَالِي الدَّامِ أَوْ ظَنُّ أَنْهُ إِحْدَثُ فَعَرَجٌ مِنَ الْمَسْجِدِ أَوْ جَاوِزٌ
 الْمَصْفُوفِ خَارِجَةٌ ثُمَّ ظَهَرَ طَهْرُهُ بَطَلَتْ دُلُولُهُ بِغَرَجٍ أَوْ لَمْ يَتَجَرَّزِ بِنِيَّ عَلَمَيْنِ هَذَا لِأَنَّ
 نَادِرَةَ الوجودِ فَلَمْ تَكُنْ فِي مَعْنَى هَآوٍ وَدَبَّاهِ وَهُوَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ قَاعًا أَوْ رَعْفًا فِي صَلَواتِهِ
 فَلْيَنْصَرَفْ وَلْيَتَضَرَّأْ وَلْيَبْنِ عَلَى صَلَواتِهِ مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ وَلَوْ أَحْدَثَ عَسَدٌ أَوْ شَهِدَ أَوْ
 عَمِلَ عَمَلًا رِئَا فِيهَا حَسَنٌ لَوْ جُودَ لِفَرُوجٍ بَصْنَعُهُ

اور متعدي بھی اسی طرح کرے یعنی اگر اس کا نام فارغ ہو جائے تو کسی جگہ نافرمانی کرے یا اپنی
 پہلی جگہ پر لوٹ جائے اور اگر نام فارغ نہ ہوا ہو تو ہم اپنی پہلی جگہ پر لوٹ جائے اور اگر کوئی شخص
 نماز میں پاگل یا بے ہوش ہو جائے یا اسے اعتلام ہو جائے یعنی اپنی نافرمانی اس طرح سہا ہو کر اس کو سوتے
 سے اس کا وضو نہ ٹوٹا ہو اور اسے اعتلام ہو جائے یا قبضہ لگائے یا عہد احداثی ہو یا درہم سے
 پیشاب اور نجاست اس پر پڑ گئی یا اس کے زخم نگ کے خون جاری ہو یا ہونا نہ چڑھنے والے کو گمان ہو کہ
 میں نے حدت کیا اور سجد سے نکل جائے یا صفوں سے آگے بڑھ جائے یا مسجد سے باہر نکل گیا پھر اسے معلوم ہوا
 کہ حدت لاتی نہیں ہوا تھا تو ان سب صورتوں میں نافرمانی ہو گئی اور اگر مسجد سے باہر نہیں نکلا یا صفوں سے
 آگے نہیں بڑھا تو بیکار نادرست ہے واضح رہے کہ یہ حوادث نادر الوجود ہیں پس شخص کا حکم ان کو شامل نہ ہو گا
 اور نص علی علیہ السلام کا یہ ارشاد ہے کہ میں نے دوران نماز سے ہوا یا کسیرہ آجائے پس اسے چاہیے کہ لوٹ کر وضو
 کرے اور بن کر سجدے کرے جب تک کہ گھٹک نہ رہی ہو اور اگر تشہید کے بعد بالامادہ حدت کرے یا کوئی عمل منافی صلوٰۃ
 کرے تو خرچ بھٹوئی بنا کر اس کی نافرمانی ہو گئی۔

تشریح و توضیح: دو نکتہ الہی یعنی درمیان نماز یا پھر طاری ہو جائے تو نافرمانی ہو جائے گی یا بے ہوشی
 طاری ہو گئی تو دونوں صورتوں میں نماز کے قضا کا حکم ہو گا۔

دو احادیث یہ روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہیں ماہرین مادی سے نیز اس کا جواز حضرت ابو بکر
 و حضرت علی حضرت سلمان حضرت ابن عمر و حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے "من طأ اماماً وقتاً"

میں کن اس طرح کے آثار بھی پرمشغول ہیں۔

و بطلها بعدہ ای بعد التشہد رذیۃ المیتیم الماع و تزویج الماع حنفیہ بعمل یسیر
انما قال بعمل یسیر لانه لم یعمل هذا العمل کثیرا یتصلوہ و ضعیف مدۃ مسنۃ و تعلم
الاحی سورۃ و نیل العاری ثوبا و قدرة السورۃ علی التذکران و قد کوفیائۃ ای صاحب الترتیب
و قد یم للقرائی لمیا و طلوع ذکاء فی القبر و قد یم و قد یم و قد یم و قد یم و قد یم و قد یم
و سقوط الجبیرۃ عن برء الخلاف فی هذه المسائل الاثنی عشر بین ابی حنیفۃ رحمہ اللہ
مبنی علی ان العروج بصلوۃ فرض لا عند ہما و کذا اقصیۃ الامام و حد ثلثہ عند اصلوۃ
المسبوق ای یبطل بعد التشہد صلوۃ المسبوق لوقوعہ فی خلال صلوۃ لا کلامہ و
خروجہ من المسجد ای ان تکلم الامام بعد التشہد لا یبطل صلوۃ المسبوق لان
الکلام کالسلام منہ للصلوۃ

ترجمہ اور تشہید کے بعد اگر تم کہنے والے کو پانی پر قدرت حاصل ہو جائے یا وہ موزا ایسے اور اتنے قلیل
عمل سے اتارے جو منافق صلوۃ نہ پڑھ کر سیر (تسلل) میں آئے کی قید اس وجہ سے لگا کر اگر کسی کثیر سے
اتارے تو اس کی نماز پوری ہو جائے گی یا تم کہنے والے کی مدت تک پوری ہوگی یا ان پڑھ کو سورۃ یاد آگئی
اور ایسا نکلے کہ پڑھ لیا گیا اور ایسا اشارہ کہنے والے کو ارکان پر قدرت حاصل ہوگئی اور ایسا صاحب
ترتیب کو فوت شدہ نماز یاد آگئی اور ایسا نام پڑھے ہوئے کے ان پڑھ کو قائم مقام بنادیا اور ایسا
غیر میں سورۃ نکل آیا اور ایسا نماز میں ہر کو وقت (تاخیر) کے بعد پڑھا اور ایسا معذور کا عذر جاستارہا اور
ایسا زخم سے پٹی زخم چھانڈنے سے باعث گرگئی ان بار و موقوف میں امام ابو حنیفہ سے نزدیک نماز فاسد
اور صاحبین کے نزدیک پوری ہوگئی ان بار و مسائل میں امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف دو امام متحد
تزدیک اختلاف اس پر یعنی ہے کہ امام ابو حنیفہ سے نزدیک خروج بصلوۃ فرض ہے اور امام ابو یوسف دو امام
محدود سے نزدیک فرض نہیں اور ایسی طرح بعد تشہد کے اگر امام عقبہ لگاے اور ایسا بالارادہ حدیث کرے
(وضو توڑ دے) تو مسبوق کی نماز باطل ہو جائے گی کیونکہ اس کا وقت اس ہی نماز سے دوران ہوا لیکن اگر
امام نے گفتگو کی اور ایسا مسجد سے نکل گیا تو باطل نہ ہوگی یعنی اگر امام سے تشہد کے بعد گفتگو کی تو مسبوق کی نماز
باطل نہیں ہوگی کیونکہ کلام سلام کی طرح نماز بعد تشہد پورا کر کے دالاسے۔

ترجمہ و توضیح اس روایت کا حکم کہنے والا اگر بقدر تشہد بیٹھ چکا ہو پھر اسے پانی نظر آئے اور وہ اس سے
استعمال پر سلام پیرے کے قبل قادر رہی ہو تو تم ٹوٹ جائے گے باعث اس کی نماز باطل

تہرجا سنے گی۔

دفعہ ۱۰۔ یعنی نماز پڑھنے کے لئے اگر اپنا موزہ سنا سے قبل تیار نہ ہو تو اس کا منہ باطن پر جاسے گا اور اس پر پاؤں کا دھونا واجب ہوگا لہذا اس کی نماز بھی باطل ہو جائے گی۔

و معنی مدۃ مسعۃ الہ یعنی موزوں پر مس کرنے والا بقدر تشہید بیٹھا اور ابھی سلام نہیں پھیرا تھا کہ مس کی مدت پوری ہوگئی مگر یہ تو ایک دن اور ایک رات اور مسافر تو تین دن اور تین رات تو مس کا مس باطل ہوگا اس پر پاؤں دھوئے واجب ہوں گے پس اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔

و تعام الاشیء یعنی اُن پر شمس، زلزلہ، تہ ناز، طوفان، سونگہ سونگہ بھی بقدر تشہید بیٹھا کہ اسے مس یا مجوزہ الصلوۃ ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیات یا آگینوں سے شمع بجھ کر دھوئے۔ اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔ کیونکہ اب وہ فرض قرار میں آتا ہوگا۔

صلوۃ المسبوقۃ بعد تشہید امام کے بقدر یا حدث سے مسبوق کی نماز باطن ہوگی مگر رک کی جس سے کہ امام کے ساتھ کل رکعات پائی ہوں باطن نہیں ہوگی کیونکہ امام کے ساتھ اس کی نماز بھی پوری ہوگئی اور یہ مسبوق تو اس کی نماز کے بعد میں ہوا پیش آیا لہذا اس کی نماز باطن ہوئے کا حکم کیا گیا۔

امام حضور بالقرۃ فا ستخلص منہ فی حنیفۃ ریحانہ و ہذا اذا المرء قد دعا بجوزیہ الصلوۃ اما اذا قرأ تفسد صلوۃ لان الہ مستعجل عن عمل کثیر فیموز حالۃ الضیورۃ کتقدیمہ مسبوقا ای کتقدیم الزام مسبوقا سو اعدادت الزام او حضور فاذا بدینہی ان یقدم صدر کلا مسبوقا ومع ذلك ان قدم مسبوقا یم فیہ صلوۃ الزام اولی بقدر

مد رک الیسام جہم و حین اتمہا یضوۃ المسانی و انزل الاعدل قرأ غلہ لا القوم ای حین اتمہ المسبوق صلوۃ الزام لہ و جہ منہ منافی الصلوۃ کالصدقہ و الکلام و الغروب من المسجد تفسد صلوۃ و صلوۃ الزام الاول الذی وجہ فی خلال صلوۃ ہما الزام الذی فراع الزام بان قوضا و ادرك خلیفۃ بعید لم یقتہ شیئاً و انہ صلوۃ خلیفۃ

ولا تفسد صلوۃ القوم لانه قد تمت صلوۃ ہم من یکرم او مسجد فاخذ ثاود کمر سجدة فسجد ہا بعید ما احدث فیہ ان بنی حتما و ما ذکر ہا فیہ ند یا ای من احدث فیہ رکوعہ او سجودہ و قوضا و بنی فلا بد لہ ان یعید الركوع و السجود الذی احدث فیہ وان عد کو فی رکوعہ او سجودہ انہ ترک سجدة فی الركعة الاخری فقصا لہ لایجب علیہ اعادۃ الركعة او السجود الذی حدث فیہ لیسکن ان اند یتکون مستوحیا

ترجمہ امام قرأت سے رک گیا اور اس نے قائم مقام بنادیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز ہے اور

ہم ابھی سفہ نام نہ دیکھ کر ایک جا کر نہیں یہ تو کار کا کار اس صورت میں ہے کہ اس نے اب جو نام اعلیٰ قرار میں نہ کرے ہو اگر اتنی قدرت کر لی تو قائم مقام بناسے پھر اس کی نافرمانی نہ جائے گی کہ نہ فیض قائم مقام بنانا ممکن نہ ہو جسے جہالت ضرورت ہی جانتا ہے جیسے کہ اس کا مسبق کو قائم مقام بنانا درست ہے یعنی جو اس کے نام مسبق کو قائم مقام بنانے کو مانگے وہ اس کے خلاف ہوگا اور دوسرے سے دیکھ گیا ہو اس کے لئے تو وہ یہ ہے کہ اگر اس کو قائم مقام بنائے مسبق کو نہ بنائے گا پھر اگر مسبق کو قائم مقام بنائے تو اس کے لئے بھی یہ چیز بدیہی اس کی نافرمانی کو کہے اور پھر مسبق کو قائم مقام بنائے کہ وہ تو مسبق کے ساتھ نہیں پھر اسے اور نافرمانی کرے پھر قائم مقام مسبق کے متعلق تسلیم کر لیں اسے نام اول کی نافرمانی ہوگی اگر وہ اس کے پیچھے نام نہ لے کر لے کر قائم مقام بنائے نام اول کی نافرمانی نہ کرے نہ ہوگی اور اس کی نافرمانی صورت میں نہ مسبق کو قائم مقام بنائے نام اول کی نافرمانی نہ کرے پھر اگر کوئی نافرمانی مسبق سے ضرورت ہو شکیاقت اور قائم مقام اور مسبق سے باہر نکالے تو خود اس کا نام اور نام اول کی نافرمانی ہو جائے گی تو کوئی مسبق مسبق ہو تو وہ دونوں کی نافرمانی واپس ہوا البتہ اگر نام اول نافرمانی نہ کرے تو اس کا ہونا اس طرف سے دیکھو اس کا اور قائم مقام کے پیچھے اس سے اس طرح پوری نافرمانی کو اس کا کچھ حضرت نہیں ہو اور اس سے اپنی نافرمانی قائم مقام سے پیچھے پوری کر لی تو اس کی نافرمانی نہیں ہوگی اور تو مسبق کی نافرمانی ہوگی اس سے کہ اس کی نافرمانی ہوگی جسے اس کا یا مسجد میں حدیث نہ تھی ہو یا مسجد میں یا دوسرے کو اس نے ایک حدیث کا سجدہ نہیں کیا تھا اور اس وقت وہ مسجد کے قوس رکوع اور مسجد میں حدیث پیش آیا جو اس کا لوٹنا واجب ہے اور اس رکوع کا سجدہ میں یا دیکھا ہو اسے کبھی لوٹنا مستحب ہے یعنی میں رکوع یا مسجد میں حدیث پیش آئے اور وہ لوٹ کر نہ برائے کہ اس کے لئے جس رکوع اور مسجد میں حدیث پیش آیا جو اس کا لوٹنا واجب ہے اور اگر کوئی سجدہ میں یا دوسرے کو اس نے نہیں رکعت کا سجدہ ترک کر دیا پھر وہ اس کی قصداً کرے تو اس پر اس رکوع کا سجدہ کا لوٹنا واجب نہیں ہے پھر اسے چھوٹا ہو یا سجدہ یا دیکھا ہو لیکن اگر سادہ کرے تو مستحب ہے۔

تشریح کو تو تشریح

اس سے پہلے کہ اگر اراک میں ہے کہ "محضر" عقب کے وزن پر ہے اس کے معنی ہیں کہ قدرت سے رک گیا ہو۔

خلاصہ معانی کو فکر میں طرح کا اچھا اور قرار سے اسے اتنا دیکھ جانا کہ بعد فرض قرار سے پوری قادر نہ ہے نا اور انوار ہے اس سے جواز استحکام کے حکم کا احاطہ اس پر نہیں ہو گا یہ امام ابو سفیان نام نہ دیکھی رائے ہے فائدہ یعنی اس کے مسبق کے مدد کو قائم مقام بنانا اولیٰ و افضل ہے کہ کہ مسبق خود مدد کو قائم مقام بنائے کا نام صلوٰۃ کے لئے اور سلام کے وقت اپنا قائم مقام بنانے کا محض ہے بخلاف مدد کے کہ اسے اس کی احکام نہیں۔

مسبق کا نام یعنی نام کو چاہیے کہ مسبق اور لاحق کو نہیں بلکہ مدد کو اپنا قائم مقام بنائے اسی طرح اگر

امام مسافر ہو تو مقتدی کو اپنا قائم مقام نہ جاسے۔

ان میں الہ یعنی اگر اور کردہ نافر پر بنا کر ارادہ نہ لیکن۔ کے استیفاء کا ارادہ ہو۔

واما تم واحد انا حدث فالرجل امام بلا نیلہ ان کان رجلاً والا قبل ففسد صلوتہ ای ان
اتم واحد انا حدث الامام فان کان الموقر رجلاً یصیر اماماً من غیر ان یسوی الامام اماماً
من العیلة للتعیین وهذا هو متعلق وان کان امرأة او صبیا قبل تعد من صلوة الامام ان
امرأة او الصبی یصار اماماً له لتعین وقس لا یفسد لانه لم یوجد من الاستیفاء و
فی صلوة الرجل اما یصیر اماماً لتعینہ وصلاته حذو وھما نہ یصلح ولہ صلی اماماً و
الامام امام کما کان لکن المقتدی بلا امام ففسد صلوتہ

ترجمہ اگر امام کے ساتھ ایک ہی مقتدی ہو اور امام کو حشر پیش نہ جائے تو وہ شخص بلا نیلہ اور قائم مقام بنا
نہ قائم مقام ہو جائے گا اور اگر یہ ایک شخص یا ایک مرد نہ ہو تو امام کی نافر قائم ہو جائے گی جس امام
کے ساتھ ایک ہی مقتدی ہو پس اگر وہ باقی مرد ہو تو امام کے اس کی امامت کی نسبت کے بغیر وہ امام بن
جاسے گا اگر کوئی دوسرے تعین کے لئے ہو تو ہے اور یہاں وہ خود بخود نہیں ہے اور مقتدی عورت یا عی
ہو تو بعض کے نزدیک امام کی نافر قائم ہو جائے گی اس لئے کہ عورت یا عی اس کے متعین کرنے سے امام نہیں
اور بعض کے نزدیک قائم نہیں ہوگی کیونکہ یہاں امام کا انھیں قائم مقام بنانا نہیں پایا گیا یا ایک مرد
مقتدی ہوئے کی صورت میں اپنی صلاحیت و تعین کی بنا پر امام متعین ہو گیا اور یہاں عورت یا عی ہونے کی
صورت میں عدم صلاحیت کی وجہ سے امام نہیں بنے اور امام ہم خواجہ نہ تھا مگر اب وہ مقتدی بالامام کے
رویہ تو اس کی نافر قائم ہو جائے گی۔

تشریح و توضیح ان اصحاب یعنی اگر ایک شخص صرف ایک مقتدی کے ساتھ نافر پڑے اور اس کے علاوہ
کوئی مقتدی نہ ہو اور امام حدث لاحق ہوئے کی بنا پر وضو کے لئے جھانکے اور اس نے
سے قائم مقام و یا نافر ہو قائم مقام نہ بنائے کے یہ خود وہ خود بخود امام بن جائے گا اس صورت میں باقاعدہ
اس کی امامت کی نسبت کی ضرورت نہیں۔

ان اصحاب الہ اس صورت میں کیونکہ یہ یا عورت یا عی قائم مقام قرار پائے ہیں ان میں امامت کی صلاحیت
نہیں۔ لہذا اس صورت میں امام کی نافر قائم ہو جائے گی۔

بَابُ مَا يُفْسِدُ الصَّلَاةَ وَمَا يَكْرِهُ فِيهَا

یفسدہا الکلام ولو سہوا اوفی نوم والسلام عند اقیب العمد لان السلام
سہوا غیر مفسد لانہ من الذاکر فی غیر العمد یجعل ذکرہ اوفی العمد کلاما وسہوا
لم یقید الرد بالعمد ویعطى بیالی انما اطلق لانہ مفسد عند کان او سہوا لان
رد السلام لیس من الذاکر بل هو کلام ویطأ بہ والنکاح مفسد عند کان او
سہوا والابین والناوی والثاقف والکاء بصوت من رجع او مصیبه وتخرج بلا عنذر
وتصعبت عا طس وجواب خبر سہوہ لانہ مستخرج عن سائر العمد ولہ وجوب التباعد
والتحلیلہ وفتحہ علی غیر امامہ عاقل فی قیامہ لانہ یفسد فی کل بعض الشائے اذا قرأ
امامہ مثلاً وما یجوزہ الصلوۃ او انتقل الی ایۃ اخری ففتح تنفس صلوۃ لغیرہ وان اخذ
الامام مثلاً تنفس صلوۃ الامام ایضا وبعضہما لولا تنفس فی شئی من کلک وسعت
ان النفسوی علی ذلک

ترجمہ کلام کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اگرچہ بھول کر یا نیند میں ہو اور قصداً سلام کرنے سے نماز
فاسد ہو جائے گی قصد کی قید اس لئے لگائی کہ بھول کر سلام کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی
کیونکہ سلام اذکار میں سے ایک ذکر ہے اور بھول کر سلام کرنا ذکر پر اور قصداً سلام کلام پر بھول کر ہر گز اور سلام
کا جو دہا دینے سے نماز فاسد ہو جائے گی مصنف نے سلام سے جواب میں عمدہ کی قید نہیں لگائی اور میر
دل میں خیال کرتا تھا کہ یہ مطلقاً مفسد صلوۃ ہے فوراً عمدہ یا بھول کر ہوا اس لئے کہ سلام کا جواب اذکار
میں سے نہیں ہے بلکہ وہ کلام ہے جس کے ذریعہ خطاب کیا جاتا ہے اور کلام مفسد صلوۃ ہے عمدہ یا بھول کر ہو
ادارہ اور ان امور آواز کے ساتھ درود یا سجدت پر پریشانی کے باعث روئے اور بلا عمدہ کہنے اور جھپٹے
دست کا جواب دینے اور بری خبر کے جواب میں انا للہ وانا الیہ راجعون کہنے اور خوشی کے موقع پر الحمد للہ کہنے
اور تہنیت نیز تبریکات ان الحمد للہ اور ایسے امام کے خلاف کو نغمہ دینے سے نماز فاسد ہو جائے گی
ایسے امام سے غلامی کی قید اس لئے لگائی کہ اپنے امام کو نغمہ دینے سے نماز فاسد ہونے پر بھی بعض مشائخ فرماتے ہیں
کہ امام اگر بابتہا بہ الصلوۃ سے بعد پڑھ چکا ہو یا امام نے ایک آیت کو چھوڑ کر دوسری آیت پڑھی اور اس سے
نغمہ دیا تو نغمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر امام نے نغمہ سے پہلے اور بعض کے نزدیک کسی صورت
میں امام کی نماز فاسد نہ ہوگی اور میں نے اپنے استاد اور مشائخ سے اسناداً نقلی اس پر ہے
تشریح و توضیح یفسد بالکلام الذی یصلح اس بار سے میرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ

ہماری اس ناز میں لوگوں کے کلام کی گنجائش نہیں تھانہ صرف تسبیح و تحمید اور قراءت قرآن ہے۔ یہ تو مسلمان اور داکو و بطرخی وغیرہ میں موجود ہے، اور اطلاق کلام اور عام نفی کے یہ جوہر ہو کہ کلام کو بویا نہ دیکھنا مضبوط مصلوہ ہے۔ پس درجہ اول کا غلط یہ تو تب ہی تھانہ قاسد ہو جسے گئی اجماع لائق وغیرہ دیکھا ہی طرح ہے، ورنہ ہاتھ میں تھانہ ناز اور اسکی طرح عداوت اور کجہ سیوہی کلام سے قاسد ہو جائے گا کیونکہ ان دونوں کا حکم بھی تھانہ کا سا ہے۔

دوسرے آیت نوحی زبان سے تمام کا جواب دینا مضبوط مصلوہ ہے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تمہارے ناز نہ کرنا کہنا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام دینا اچھا ہے اگر تھے اور انعموہ و ناسی طرح جواب دینا کہ تھے پھر جب یہ گنجائش کے پاس تھانہ راجح جہشہ کے بعد دے درہم نے سلام کیا تو انعموہ سے دور بننا یا نہ مارنے کی راحت فرمادی۔

اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ میں چیز کا چاہے امر فرما دے اسے اس کا امر نہ مایا کہ دوران ناز گفتگو نہ کی جسے لاہور و اور درامین جان میں یہ روایت موجود ہے،
تبع اللہ تعالیٰ درامین پریشانی سے باعث آواز سے روزنا مضبوط مصلوہ ہے یہ قید لگا کر اس طرف اشارہ کیا کہ اگر دیکھا کہ دست و دوزن ہو تو یہ مضبوط مصلوہ نہیں۔

دیکھتے ہیں حدیث اللہ تعالیٰ اگر چہ لکھتے دے گئے جواب میں ”و الحمد للہ اللہ“ کہے تو اس کی ناز قاسد ہو جائیگا و جواب حدیث اللہ تعالیٰ کوئی شخص تھانہ پڑھنے دے کو کسی مصیبت مثلاً موت کی اطلاع دے اور وہ اس کو اور اللہ و اللہ و اللہ و اللہ و اللہ پڑھے تو اس کی ناز قاسد ہو جائے گی۔ اسی مسائل میں امام ابووسف کا اختلاف ہے وہ اس طرح اور جملہ وغیرہ کو انکار میں شمار کرتے ہوئے مضبوط مصلوہ قرار نہیں دیتے۔ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ جواب پہلے تو مضبوط مصلوہ ہیں ورنہ نہیں۔

و جمعہ علی علیہ السلام ہے امام کو اقرار دینا مضبوط مصلوہ نہیں سنن ابوداؤد میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناز پڑھائی اور قراءت میں بعض آیات میں اشباح ہو گیا۔ جنہوں میں اللہ علیہ وسلم نے ناز سے فارغ ہو کر حضرت ابی بن کعب سے فرمایا کہ تم نماز میں موجود تھے انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ پھر تمہیں کس چیز سے جانتے تھے روکا۔

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناز میں تھانہ فرما رہے تھے آپ سے عداوت میں ایک آیت چھوٹ گئی تو بعد ناز ایک شخص نے عرض کیا کہ آپ سے ایک آیت ایسی چھوٹ گئی اور شاد ہو کر تم نے نماز میں یاد پائی نہ کوئی انھوں نے عرض کیا میں سمجھا کہ یہ آیت و شاد ہو کر چھوٹ گئی۔

وقرأته من مصحف أو سجود على نجس والبداء بما يسأل عن الناس بعده اللهم
زوجني فلانة أو أعطني الف دينار ونحو ذلك وأكله وشربه وكل عمل كثير اختلف
مشائخنا في تفسير العمل الكثير فقل هو ما يعتناج فيه أي اليد من وقيل ما يعاج ما طهر
إن عامله غير متصل وجامعة المشائخ على هذا وقيل ما يستكثره المصلي قبل التمام من شيء
هنا الأقرب إلى ما ذهب إلى حنفية ثم قال دأبه التفريط إلى رأى المصلي به من على يدعة
من صلوة فحضره صلى كملان شريع في أخرى والا تملأوني أي حتى ركعة من صلوة ثم
شروع أي لوى وجد في التوبة من غير رفع اليد من فان شريع في صلوة أخرى يتصل به
الأخرى ولا يعتسب منها الركعة التي سلاها وان شريع في الصلوة الأولى فان ركعة التي سلاها
معدومة في تمام الأولى ولا يغصبها بكاء من ذكر واجنة أو النار والعمل بالقليل وهو ضد
انكثير على اختلاف الأقوال

ترجمہ

اور قرآن شریف میں سے دیکھ کر پڑھنا اور نپاک جگہ پر جگہ کرنا اور ایسا سوال کرنا کہ کیا مانا
ہے کرنا مقصد صلوة ہے مثلاً گنا کرے اللہ میرا نکاح فلان عورت سے کر دے یا سمجھ ہزار دینار
عطا کر دے وغیرہ اور کھانا اور پینا اور غیر عمل کثیر مقصد نماز ہے عمل کثیر کی تفسیر میں ہمارے مشائخ اہل فہم
کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک عمل کثیر وہ ہے جس میں دو رکعت یا تہ رکعت کی احتیاج ہو اور بعض کے نزدیک
یہ ہے کہ دیکھنے والا عمل کرے نہ اسے گونا گون پڑھے اور انہما کرے اور عام و بیشتر فقہاء یہ کہتے ہیں اور بعض
سے نزدیک عمل کثیر وہ ہے کہ تہ نماز پڑھے اور نافذ عمل پڑھے یا نہ ایام عمری پڑھائے یا نہ کہ یہ قول امام ابو حنیفہ
کے مسلک سے قریب ہے اس سے کہ عادتاً اسے بتلی ہے اور عالمی کی رائے یہ جو تہ یا بائیسہ جو تہ ایک
رکعت پڑھے پھر تہ سے تہ سے تہ کر کے تہ تحریر کیے بغیر یا تہ اٹھائے اگر وہ دوسری نماز پڑھنا چاہتا
ہو تو پہلی رکعت اس میں محسوب نہ ہوگی اور اگر دوسری شروع نہ کرنا چاہتا ہو تو یہ رکعت اس میں محسوب ہوگی
اور پہلی رکعت کے گناہی کسی نماز کی ایک رکعت پڑھنے کے بعد پھر از سر نو تہ کرے اور غیر تحریر کی تہ یک رکعت
یا تہ اٹھائے پس اگر اس نے تہ وغیرہ تحریر کے ساتھ دوسری نماز شروع کی ہو تو دوسری پوری کرے اور یہ
پڑھی ہوئی رکعت اس میں شمار نہ ہوگی اور اگر پہلی نماز کے علاوہ دوسری نماز کی تہ نہ ہو تو پڑھی ہوئی رکعت میں
اسی میں شمار ہوگی اور پہلی نماز ہی پوری کرے گے اور اگر نماز پڑھنے والا پشت یا دوزخ کے قریب ہو تو اسے
عمل قلیل کرے اور وہ علی اختلاف ناگوارا کثیر کی ضد ہے تو اس کی نماز قاصد نہ ہوگی

ترجمہ و توضیح
قرآن مجید یعنی اگر نماز پڑھنے والا قرآن شریف میں سے دیکھ کر پڑھے تو وہ دیکھ کر
پڑھنے والا امام جو یا مقتدی اس کی نماز قاصد ہو جائے گی۔ اور خدا کی وجہ یہ کہ قرآن

سے دیکھ کر پڑھنا تھا یعنی نماز سے متعین اور استفادہ ہے تو ہنقرہ مسجد مصلوۃ ہے چاہے قرآن شریف رکھا ہو یا ہوا لکھا ہو اور خواہ نماز پڑھنے والا اور حق خود الہی ہو یا کوئی اور سب کا حکم یکساں ہے۔ یہی قول صحیح ہے۔
 ”کافی“ میں اس کی ہر امت ہے۔

و موجودہ امام مطلقاً نہیں رہنا پاک جگہ پر سجدہ کرنے سے اس کی نماز قائم ہو جائے گی خواہ پاک جگہ پر سکے ہوئے سجدہ کا اعادہ پاک جگہ پر کیوں نہ کرے معلوم ہو اگر محنت مصلوۃ کے لئے سجدہ کی جگہ کا پاک ہو یا ناشدہ ہے اور ان کے نزدیک یہ مسئلہ متفق علیہ ہے۔

مستثنیٰ اور ہاتھوں کے رکھنے کی جگہ کا پاک ہو یا بھی شرط صحت مصلوۃ ہے یا نہیں اس بارے میں فقہاء کا اگرچہ اختلاف ہے مگر راجح یہ ہے کہ شرط ہے ”سینہ“ اور ”نور لایطراہ“ اور ”شرح منہاج“ میں اس کا تفصیل ہے واکند و شوبہ انہ قواعد رکھا دینا عمدتاً یا بھول کر یا بہر صورت علم بہرہ و کرم اور مفسد مصلوۃ ہے۔

ومرأعہ وباتحاد مرقی مسجد علی الارض بلا حائل المسجد من الالفاظ التي جاءت على المفعول والكسر ويجوز فيها الضم على القياس فاللفقهاء اذا قالوا بالفتح ارادوا وضع المسجد وان قالوا بالكسر ارادوا المعنى المشهور فانضم إليه نجد والكسر هو خلاف التقباس الا في المعنى المشهور ففي السعي التولي استقروا على القياس والمراد من المسجد على ثبنا موضع السجود فان المروفي موضع السجود وجب الاتصاف في تفسير موضع السجود تفصيل فانهم ان الصلوة ان كانت في المسجد الصغير فالمرور امام المصلي حيث كان يوجب الاتصاف لان المسجد الصغير مكان واحد فاما المصلي حيث كان في حكم موضع سجود وان كانت في المسجد الكبير وفي الصعراء فعند بعض المشائخ ان مرقی موضع السجود يأثم الا فلا وعند البعض الموضع الذي يقع عليه النظر اذا كان المصلي ناظر في موضع سجوده له حكم موضع السجود نياً ثم بالمرور في ذلك الموضع واذا انردت هذه اقل كان المصلي على ذلك كان ويمر الا فراماه تعنت الله كان فلا شك ان الله يموت في موضع سجوده حقيقة فلا يأثم على الرواية الاولى واما على الرواية الثانية فالمارأع تعنت الله كان ان مرقی في موضع النظر اذا نظر في موضع السجود فعن حاذی بعض العلماء انما يعرض بعض المصلي بأثمه وان فلا

ترجمہ اور نماز پڑھنے والے کے سامنے کوئی گدہ جائے تو اس کی نماز قائم نہیں ہوگی اور اگر نہ ہو گا اگر ہمارے گدے زمین پر سجدہ کی جگہ سے جلا جائیں انہ گدے گدے مسجد ان الفاظ کے

ساتھ جو منقول ہیں پاکسہ (جیم کے زیر سے ساتھ) مفضل کے وزن پر ہے۔ اور جیم کے زبر کے ساتھ ہی
 پڑھنا جائز ہے۔ پس فقہاء جب جیم کے زبر کے ساتھ بولتے ہیں تو اس کی بولی ہے "جیمہ" کی جگہ اور اگر زبر
 کے ساتھ بولتے ہیں تو اس کی مراد شبہ و معنی سے ہوتی ہے۔ یعنی وہ گھر تو نماز و جماعت ہی کے لئے وقف اور تیار
 کیا گیا ہو اور فقہاء کے نزدیک اس کی تفسیر معنی کے علاوہ خلاف قیاس ہے کسی اور معنی میں۔ بالکسر پڑھنا اظہار ہے کہ
 ثابت نہیں، پس معنی اول (جیمہ کی جگہ) امر اور ایذا قیاس کے مطابق ہے اور متن میں مسجد سے مراد کچھ کی جگہ ہے
 جیگر مسجد کی جگہ سے گزرنا باعث گناہ ہے اور مسجد کی جگہ تفسیر میں تفصیل ہے۔ واضح رہے کہ نماز اگر چھوٹی مسجد
 میں چھوٹا نماز پڑھنے والے سے سنانے سے گزرنا باعث گناہ ہوگا اگرچہ چھوٹی مسجد کا حکم ایک چھوٹی مسجد سے زیادہ
 کے سنانے سے گزرنا اس کی جگہ کی جگہ سے گزرے۔ فقہاء میں یہ کہہ دیا کہ اگر بڑی مسجد ہو یہ جگہ میں نماز پڑھنا
 تو بعض فقہاء سے نزدیک ہے کہ جگہ سے گزرے گا تو گناہ ہوگا۔ یہ کہہ دیا کہ اگرچہ بڑی مسجد ہو یہ جگہ میں نماز پڑھنا
 ممکن اس کی نظر پر ہوئی ہو اس کا حکم مسجد کی جگہ کا ہے۔ پس اس میں گناہ گزرے والا گناہ بیکار ہوگا جب اس
 تفصیل کا حکم ہوگا تو اگر نماز پڑھے و نماز گاہ پر نماز پڑھنا ہو اور کوئی شخص اس کے سامنے سے دوکان کے
 دروازے سے گزرے تو بلا مشورہ وہ مسجد کی جگہ سے نہیں گزرا ہذا روایت اولیٰ (مرفوعہ) ہے۔ مطابق گناہ نہیں
 ہوگا اور روایت ثانی کے مطابق دوکان کے دروازے سے گزرے والا اگر مسجد گناہ سے گزرے جب کہ وہ مسجد کے
 سے گزرے تو اگر گزرے والے اور نمازی کے بعض اعضا درمقابل ہو گئے تو گناہ ہوگا ورنہ گناہ ہوگا
تشریح و توضیح درود پڑھنے کی نذر کے آگے سے گزرے والے اور نماز پڑھنے کی نذر کے آگے سے گزرے والے کا نماز پڑھنا
 والے کی نماز میں صورت خاصہ نہ ہوگی حدیث شریف میں ہے کہ نماز کو کوئی چیز گناہ نہیں
 نہیں کرتی اور کما امکان گزرے والے کو گناہ سے روکو (یہ روایت ابو داؤد میں موجود ہے) "دارقطنی"

اور "ابن ابی" وغیرہ میں بھی اسی طرح کی روایت ہے۔

وینا بعد از نماز کے آگے سے گزرے والا یقیناً گناہ ہوگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد
 ہے کہ اگر نماز کے آگے سے گزرے والے کو اس جگہ سے گناہ کا علم ہو جائے تو اسے گزرنے کے لئے بلوٹا
 جائے۔ مالک نے یہ روایت معلوم ہو یہ روایت بخاری مسلم اور ابوداؤد میں ہے (غیر وہ جو وہ ہے)
 بلا حائل و بے گناہ یعنی یہ گناہ اس صورت میں ہے کہ نمازی اور گزرے والے کے درمیان دیوار و ستون وغیرہ
 کوئی چیز ہو جائے۔

المصنف نے ایک قول کے مطابق مسجد میں کھڑا ہونا اس پر ہوتا ہے جو ساتھ ساتھ سے کہ اور ایک قول کے
 مطابق جو چاہے ساتھ سے کہ ہو راجع قول دوم ہے۔ "بجائے الزموز میں اسی طرح ہے۔
 وعند البعض" اس قول کو قرأتی سے صحیح قرار دیا ہے اور صاحب منہایہ اور فتا نقدر نے
 ترجیح دی ہے۔

فلہذا قال وحادی الاعضاء الاعضاء للركان علی دوكان اخذ بالرواية الثانیة ویغیر
 امامہ فی الصغراء سبتیہ بقدر ذراع وغلظ صیح بقرہ علی احد حاجبہ ولا توضیح ولا یط
 ویدرکہ بالتسمیہ او بالشارة لا یھمان عدم سترہ او مبینہ وینہا وکفی سترہ الامام
 وجاز ترکہا عند عدم السرور والطریق وکبر سدل الثوب فی المغرب ہوان یرسلہ من
 غیر ان یضم جانبیہ وقیل ہوان یلقیہ علی راسہ ویرخیه حتی یتکبہ اقول ہذا فی الطیلسان
 اما فی الثباع ونحوہ فہوان یلقیہ علی کتفیه من غیر ان یدخل یدہ فی کتفیه ویضم طرفہ
 وکفہ وہوان یضم الطرف الاخر الثوب ونحوہ وعبئہ بہ ویجسدہ وحقص شعوبی المغرب
 ھو جمع الشعر الی الراس وقیل لیسہ وادخل الطیرا ذہ فی اصولہ .

ترجمہ پس مصغف فرماتے ہیں اور نماز پڑھنے والے اور گزرنے والے کے اعضا کے مقابل ہونے کی
 صورت میں اگر نماز پڑھنے والا دوکان پر ہو تو رایت ثانی (موضیحہ) لے جائے گی اور چکل میں
 نماز پڑھنے والا بقدر ایک ہاتھ کے اپنے آگے سترہ کر لے جس کی عمرانی ایک انگلی کے بقدر ہو یہ سترہ ابراؤں
 میں سے کسی ابرو کے برابر ہو اور سترہ زمین پر نہ رکھے اور نہ خاک کھینچے اور سترہ نہ تو گزرنے والے کو پہنچا سکے
 اور نہ (غیرہ) یا اشارہ سے مدد دے ریشیہ اور اشارہ کر کے اور امام کا سترہ مقتدیوں کے لئے کان ہے
 اور اگر یہ معلوم ہو کہ دوسرے کوئی نہ گزرنے کا یہ گاہ نہ ہو تو سترہ ترک کر دینا بھی جائز ہے اور کثیر الاکان اگر وہ
 ہے لغت کی معروف کتاب "مغرب" میں ہے کہ سدن (الکنا) ایسے کرپڑا جائیں ان اطراف یا کناروں کو طے
 بغیر چھوڑ دیا جائے اور بعض کے نزدیک سدل یہ ہے کہ کپڑا اوٹھا جاوے یا سر پر ڈالی کر اس کے کناروں کو کانہوں
 پر لٹکا دے میں کہتا ہوں کہ یہ صورت چادر میں ہے لیکن کبار وغیرہ (مثلاً قمیص) میں سدل یہ ہے کہ دونوں ہاتھ آئینوں
 میں داخل کرے اور اطراف کو طے بغیر کو نہ گزرنے پر ڈال لے اور کپڑے سینٹا نکرو دے اور وہی کرکشی وغیرہ
 سے اجتناب کی خاطر کرے سینٹے اور دروان نماز کر لے اور بدن سے کھینا اور بالوں کو ہٹا کر وہ ہے سفر
 میں ہے غصص شعوب یہ ہے کہ بال سر پر کھانگے اور ٹاٹا لے اور بعض کے نزدیک یہ ہے کہ بالوں کے سر سے
 بالوں کی جڑوں میں داخل کرے۔

تشریح وتوضیح سدل الثوب الی دران نماز سدل ثوب مکروہ تحریمی ہے درمیان میں اسی طرح ہے
 حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں سدل
 سے منع فرمایا اور اس سے منع فرمایا کہ دران نماز کو اپنا منہ رکھنے سے اور جانب سے دیر درایت ابوہریرہ حاکم
 میں کو جو دسے اور ابن عباس وغیرہ نے اسے منع فرمایا ہے۔
 فی المغرب الی لغت کی مشہور کتاب یہ ناظر الی المکرم ابن عبد السید الطرناحی الخوازمی کی تالیف ہے یہ

۱۶۹۔ اس میں یہ ہے اور مسلم میں اس مقال ہوا

و عبثہ الہ اس کا مسئلہ یہ حدیث سے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے زمین چیزیں بنا پسند کرنا ہے دوران
نماز کہیں اور روزہ کی حالت میں یہ ہودہ گفتگو اور مقام میں پسند یہ حدیث اگرچہ زیادہ قوی نہیں مگر اسے
مسلم شریف کی اس حدیث سے تقریر ملتی ہے کہ مسئلہ ان مسئلہ دوران نماز طاعت اختیار کرو
و بعض شعریہ الہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ کوئی شخص جو نماز پابند ہے ہوئے نماز پڑھے
اور روایت مصنف ابن عبد البر اقی ابو داؤد ابن ماجہ اور طبرانی میں ہے

ورقعة اصابعه هو ان يغمرها الوضوء هاتحي نصوت والتفاتة وهو ان ينظر يمنة ويسرة
مع تنعنه واما انظر بمؤخر عينيه بلان العنق فلا يكره وقلب العنق ليسجد المصنوع و
تغصن اي وضع اليد على الخاصرة وطمية اي تمتد ذراع واقفا ووهو المقعد على اليقية
فاصبار كبتيه واقفا واذراع ذراع ووقته بلا عذر وقيام الامام في طاق المسجدين اي في المحراب
بان يكون الصخران كبيران فيقوم فيه وحيد او على دكان او على الارض وحده اي يقوم الامام
على الارض و يقوم على المكان او بالنعكس والقيام خلف منقب وجد فيه فرجة وصوره اي صورة
حيوان امامه او بعنائه اي على احد جنتيه او في السقف او معلقة فان كانت خلفه او تحت
قدميه لا يكره وصورته حاسر راسه للثكاسل او لثنا وادب الياس المراد التهادن التهادنة
بالسلوة فانها كقول المراد قلة رعايتها ومعاقلة حدودها لا تشغل في ثياب البذلة
وهي ما يلبس في البيت ولا يذهب بها الى الكبر

ترجمہ اور انگلیسی میں لکھا نا مکروہ ہے وہ یہ کہ انھیں بند کر کے یا کھینچے حتی کہ آواز پیدا ہو اور تسکات رکوع
وہ یہ ہے کہ ادب اور پابندی کرانگی کر دیکھے البتہ گردن کھاسے بوجہ شہر چشم سے دیکھ لیا کر کہ نہیں
اندھ سجدہ کے لئے ٹکڑیوں کا لٹکانا پٹکانا پٹکانا مکروہ ہے البتہ ایک مرتبہ میں مصافحہ نہیں اور کو کہ یہ ہاتھ میں
باعتبار کہ ہست ہے اور ہاتھوں کو کھینچ کر سیدھے آگے کرنا مکروہ ہے اور کسی کی مانند پیشینہ باعث کراہت ہے
اور وہ یہ کہ دونوں ہاتھوں پر اس طرح بیٹھے کہ ٹھیکے کھڑے کرے البتہ جب وہیں دو طرفوں کو بچھانا اور ہذا
چانہ تو بیٹھنا اور اوم کا تہنہ محراب میں کھڑا ہونا اس طرح کہ محراب بڑی ہو اور کہ اس میں کھڑا ہونا مکروہ ہے
یادہ کہ اوم دوکان یا زمین پر کھڑا ہو یعنی امام زمین پر کھڑا ہو اور یہ قسمی دوکان پر کھڑا یا اس کے برعکس ہو
مکروہ ہے البتہ پابست ہے کہ حدیث میں جو ہوتے ہوئے کسی مقتدی صفحہ سے پیچھے کھڑا ہو اور مکروہ
ہے کہ کسی ذی رتہ کی تصویر نماز پڑھنے والے کے سامنے یا دائیں یا بائیں ہر سکو کے مقابل ہو یا ہست میں ہو یا نکل ہو

جو پس اگر پہنچے یا نہ پہنچے ہو تو مکرر نہیں اور برہنہ نماز پڑھنا مستحب و کاہل کے باعث مکروہ ہے نہادی سے مراد امانت بالصلوۃ نہیں کیونکہ یہ تو کفر ہے بلکہ اس سے مراد حدود کی حفاظت و رعایت میں کوتاہی ہے اظہار عاجزی کی بدینہ سے مراد مکروہ نہیں اور وہاں پہلوں میں نماز مکروہ ہے اس سے مراد وہ چیز ہے جس میں جو دھرتی گھر میں بیٹے جاتے ہیں اور انھیں بہن کر بڑے لوگوں کے پاس نہیں جاتے۔

تشریح و توضیح | درجہ اسماء اللہ اس بارے میں یہ حدیث ہے کہ وہ ان نماز اپنی انگلیاں مت پہنچاؤ یہ روایت ابن ماجہ میں ہے اسی مفہوم کی روایت سند احمد بخاری اور دارقطنی میں ہے "تفسیر" سماجیات کیا کیا ہے کہ عمل خانہ نماز بھی نہ بلا ضرورت مکروہ ہے۔

واللہ اعلم بالصواب | ترمذی نے روایت کی ہے کہ نماز میں دو صراحت توجہ سے احتراز کر دو نماز کے درمیان اور اگر توجہ پاک کرنے والی اللہ تحت نقضان رساں ہے "بحر" میں ہے کہ اگر اہست سے مراد اگر اہست تحریر ہے البتہ ضرورتاً گوشتہ چشم سے انکسار کر دینا نہیں جیسا کہ ترمذی نسائی اور ابی حنبلہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گوشتہ چشم سے گردن مبارک گھمائے بغیر انگشت فرماتے تھے "قلوب حصی" لہذا کبھہ کے لئے بار بار مستقرینہ سے پڑھنا مکروہ ہے البتہ ایک بار اگر ضرورتاً ایسا کر لیا جائے تو اس میں مضائقہ نہیں۔ مسلم ترمذی میں حضرت عقیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے بارے میں جو مسجد کے کھڑی ہو کر سے فرمایا اگر کسی کو ایک بار کر لے نیز "صحاح مستدریج" اور دارقطنی سے کہ وہ نماز نماز مستقرینہ سے نہ پڑھاؤ اور اگر پڑھنا ضروری ہو تو صرف ایک بار پڑھاؤ۔

والتحذیر | اسماء کے بارے میں بھی روایت کی روایات ایسی ہیں کہ علامہ بخاری و مسلم وغیرہ میں موجود ہیں واقعہ یہ ہے کہ مسلم ترمذی سند احمد بخاری و ابن ماجہ وغیرہ میں حفاظت کی روایات موجود ہیں۔

درجہ | اسماء اللہ سے روایت کا قیاس منقول کے خلاف ہے اس سے منکر وہ تخریج ہے البتہ حالت نماز اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ تاحدہ فقہیہ الذی یزید فیہ المخلوقات اور منقول ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ و سلم کی بنیاد پر جو روایتیں تھے منکر وہ منکر و غیر منکر ہیں تو اس سے منع فرماتے تھے یہ روایت کو کا امام مالک میں ہے۔

لا تشال الی الہ یعنی اختیار شوق کی بنا پر برہنہ نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے کیونکہ شوق ام مقصود ہے جس کی حرم قوتوں قطعی میں ہے ارشاد درجہ آتی ہے "قد علم المؤمنون الذین یحرمون صلی علی تصدقاً شیعوراً" شوق افعال مقصود میں سے ہے اور اس کا اختیار درست ہے۔

فی تہذیب الدلۃ | یہ کیونکہ ترک اہتمام نماز کا پیغام پکارتا ہے جو کہ افضل العبادت ہے اس لئے اسے مکروہ قرار دیا گیا۔

قیہ و لبس ثوب ذی سورا و الوطی و البول و الشغلی فوق المسجد و علی بابہ لا نقشہ مالم یحضر
والمسجد ما عدا ذلک حسب وقایہ فیہ ساحدا فی طاقہ وصلواتہ الی ظهر کاعن یتعد و علی
بساط ذی سورا یسجد علیہا و صریحہ صغیرۃ لا تبید و للناظر و متمثال غریب حیوان و حیوان
معی راسہ و قتل حیا و عقوب فیہا و البول فوق بیت فیہ مسجد ای مکان ابعث لاصولہ و
جعل لہ معراب و انما قلنا ہذا لانه لم یعمد حکم المسجد

ترجمہ
و مذکور ہے کہ پیشانی سے ٹٹنی دور کرنے کے لئے دوران نماز میں پرے اور انسان کو دوران نماز دیکھنا اہل
عالم سے یہاں پر سکھ کرنا اور آئینوں اور شیعہ کا گناہ اور باغیہ پر کفر پہننا اور کفر نماز پڑھنا، مذکورہ
ہے اور صحت اور پیشاب دینا نماز مسجد کی حیثیت پر کرنا مذکورہ ہے اور یہی مذکورہ ہے کہ مسجد کا دروازہ بند کیا جائے
اور مسجد کو بیچ الہ سانج اور کوئٹہ کے پاس سے مزین کرنا مذکورہ نہیں اور امام کا خواب سے باہر مسجد میں آکر مسجد کے بزرگ
مخواب میں تجمہ کرنا بھی مذکورہ نہیں اور یہی مذکورہ نہیں کہ بیٹے کرنا میں کوئٹہ کے واسطے کے بیچے (مذکورہ ہے) اور نماز پڑھنا
البتہ اگر اس کی آواز گنگنہ میں ملے پھر تو اس کے بیچے نہ پڑھے کیونکہ یہ بسا اوقات قطع صلوات کا سبب بن جاتا ہے
اور غلطی کی وجہ سے صحابان برٹ جاتا ہے اور وہ فرض جس میں تصویریں ہوں اگر تصویر پر بندہ نہیں کرتا تو مذکورہ
نہیں اور ایسے فرض میں بھی مذکورہ نہیں جس میں اتنی چھوٹی تصویریں ہوں کہ بچنے والے کو نظر نہ آئیں اور یا غیر ذی رتہ کی
تصویر کو یا ذی رتہ کی تصویر کو مگر اس کا سر اٹھا ہوا ہو نماز مذکورہ نہیں اور دوران نماز سائب یا پھیکا مار
ڈالنا مذکورہ نہیں اور جس نگہ میں کہ مسجد ہو اس نگہ کی حمت پر پیشاب کرنا مذکورہ نہیں یعنی وہ مکان جو نماز کے لئے
تیار کر کے اس میں محراب بدی کی ہو اور ہم کہتے ہیں یہ حکم اس وجہ سے ہے کہ اسے مسجد کا حکم نہیں دیا گیا
تشریح و توضیح
و مسجد جہنم کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوران نماز مذکورہ ہے کہ اسے مسجد کا حکم نہیں دیا گیا
(یہ روایت صحاح ستہ میں ہے)۔

و انفق الی السعہ الی کیونکہ اس کے اندر ترک خشوع اور بے اذن ہے اس لئے اسے مسجد کا حکم نہیں دیا گیا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں کو یہ یونکہ کہ دوران نماز آئیں آسمان کی طرف منہ کرے ہیں
اور فرمایا تو اس کے رک جاتیں ورنہ ممکن ہے ان کی بینائی چھین لی جائے (نکاری و مسلم) اور ان کو وغیرہ
میں تقریباً انھیں الفاظ کے ساتھ روایت موجود ہے۔

و انسجود علی کوعہ منہ اب و عذر عمارت سے بیچ پر سج کرنا مذکورہ ہے البتہ کسی حدیث یا روایت میں
کرنے کی خاطر مذکورہ نہیں کہ اس طرح کر لی غصوت میں کی آتی ہے اور یہی بھی شریعت میں مذکور ہے۔
و عن الذی الام الاہی وہ کی منع ہے دوران نماز انگلیوں وغیرہ پر ٹکرا کرنا مذکورہ ہے اور اگر زبان سے
ہو تو باہم اتفاق مفہم صلوات ہے یہ انگلیوں پر گناہ کیونکہ منافی خشوع و خضوع ہے اس لئے کہ مذکورہ تشریح کی ہے

اور اس کے اطلاق میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ کراہت عام ہے خواہ نماز فرض ہو یا نفل۔
والوطیٰ الیٰ مسجد کی محبت پر ابھی تشریح کی ہو وہ بخیر ہو ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مساجد کو پاں لہا کر
رکھ کر کا حکم فرمایا اس قسم کی روایت ابوداؤد، ابن ماجہ وغیرہ میں موجود ہے۔
وصلواتہ الیٰ طہر فامد ببعدها الیٰ نماز پڑھنے والے بیٹھے ہر شخص کے پیچھے دو نفل کو بھی مشغول ہونا چاہیے
جائز ہے بخاری و مسلم میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ
عنها آپ کے سامنے اس طرح بیٹھی رہتیں جیسے بنانہ سامنے ہوتا ہے

بَابُ صَلَاةِ الْوُتْرِ وَالْفَلَاحِ

الوتر ثلاث ركعات وجبت هذا عند أبي حنيفة ۲ واما عندهما وعند الشافعي
فهي ركعة بسلام واحد خلافا للشافعي ۱ ويقنت قبل ركوع الثالثة خلافا
للشافعي ۲ فان القنوت عندنا بعد الركوع ويكبر راقعا يد به قصر يقنت فيه ابد خلافا
للشافعي ۲ فان قنوت الوتر عندنا في النصف الاخير من رمضان فقط دون غير ذلك خلافا
للشافعي ۲ في الفجر ويقرأ في كل ركعة منه الفاتحة وسورة ويشيع القانت بعد ركوع الوتر
لا القانت في الفجر بل يسكت اي بان الا امام قنوت الوتر بعد الركوع يتبعه المقتدي و
ان قنت الامام في الفجر لا يتبعه المقتدي بل يسكت والا هم انه يسكت قائما

ترجمہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک وتر کی تین رکعات واجب ہیں اور امام ابو یوسف و امام محمد اجماعاً امام
شافعی کے نزدیک سنت ہیں اور وتر کی تین رکعات ہیں ایک سلام سے امام شافعی کا اس میں
اختلاف ہے ان کے نزدیک دو سلام سے تین رکعتیں ہیں اور دوسری رکعت سے پہلے قنوت پڑھے امام شافعی
کے نزدیک دوسری رکعت کے رکوع کے بعد قنوت پڑھے اور دوسری رکعت میں رکوع سے پہلے ہاتھ اٹھا کر
قنوت پڑھے امام شافعی کے نزدیک صرف رمضان کی چندہ کو وتر میں قنوت پڑھے (بائی اور ایام میں
نہ پڑھے) وتر کے علاوہ کسی اور نماز میں دعا سے قنوت درست نہیں امام شافعی کے نزدیک فجر کی غیر رکعت
میں بعد رکوع کے قنوت پڑھے اور وتر کی ہر رکعت میں فاتحہ اور کوئی سورت پڑھے اور مقتدی (یعنی مقتدی)
وتر کے رکوع کے بعد قنوت پڑھے اسے (شافعی امام) کی اقتدار کے (خود بھی پڑھے) فجر میں قنوت پڑھے
والے کی اقتدار نہ کرے بلکہ خاموش رہے یعنی اگر امام قنوت وتر رکوع کے بعد پڑھے تو مقتدی اس کی بات
کرے اور اگر امام فجر میں قنوت پڑھے تو مقتدی اس کے ساتھ نہ پڑھے بلکہ خاموش رہے اور زیادہ صحیح ہے

کہ فاسوس گھڑا ہے۔

تشریح و توفیح

ثلاث رکعات الہ مغرب کی طرح وتر کی تین رکعات ہیں مسند عالم وغیرہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی تین رکعات پڑھتے تھے اور انہیں میں سلام پیرتے تھے اور

مجھ بخاری وغیرہ میں اور روایات ہیں جن سے تین رکعات کی نشان دہی ہوتی ہے۔

وہیت الہ وقرآن مجید ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ تعین ایسی ناز کا حکم فرماتا

ہے جو تمہارے لئے سہل ہے اور تمہارے دشمن کے لئے مشکل ہے اور وہ ناز تو ہے جس کو تم اسے ناز عشا و فجر سے درمیان

پڑھو اور اذکار و ترغی اور ابن دغیرہ میں یہ روایت ہے

قبل الوکوع الثالثة الہ وہاں قنوت تیسری رکعت کے رکوع کے پہلے پڑھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے فعل سے ثابت ہے سنن نسائی ۱۱۰ وروایت ابن ماجہ ۱۱۰ میں اس کی مراحمت ہے۔

فقط الہ سنن ابوداؤد وغیرہ میں وہاں حدیث منقول ہے کہ جن سے دعا قنوت کا پورے سال پڑھا جانا

معلوم ہو چکا ہے

فی الدعاء الہ ناز قرین مستقل نہیں بلکہ عارضی طور پر کچھ دنوں کے لئے دعائے قنوت پڑھی جاتی مسلم شریف

کی روایت سے معلوم ہوتی ہے مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن تک قنوت کفار کے لئے

بجاء عارفانہ پھر ترک کر دی۔

ومسودۃ الہ سورۃ قنوت کی بعض نہیں بلکہ سورۃ چلے ناز و ترس پڑھ سکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بعض اوقات ناز و ترس پہلی رکعت میں ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ اور دوسری میں ”قل یا ہذا النکاتون“

اور تیسری میں قل ھو اللہ احد اور قل ھو ذی الجبر والکفر اور قل ھو ذی البیضاء والحدیث پڑھتے تھے ابوداؤد

ترمذی ابن ماجہ

اور ایک روایت میں ہے کہ پہلی رکعت میں الھاکم الذکثر اور اما مولانا و اذا زلزلت اور

دوسری رکعت میں وانصر ادا جی و نصو اللہ لنا عین الہ تیسری رکعت میں قل یا ہذا النکاتون

تبت بلدا اور قل ھو اللہ پڑھتے تھے (مسند احمد)

الاسام الہ مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم ناز و ترس رکوع کے قبل قنوت پڑھتے تھے۔

مسلم شریف میں حضرت عامر الاحول سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے قنوت کی

الصلۃ کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا ہاں ثابت ہے میں نے عرض کیا رکوع کے پہلے یا رکوع کے بعد

فرمایا رکوع کے پہلے میں نے عرض کیا کہ غلط ہے آپ کے متعلق بتایا آپ رکوع کے بعد پڑھنے کے لئے فرماتے

میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس سے جوڑ لیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک ماہ بعد

رکوع تیسرا

وَسَبَّ قَبْلَ الْغُزُو بَعْدَ الظُّهْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ رَكْعَتَانِ وَقَبْلَ الظُّهْرِ وَالْجُمُعَةِ وَبَعْدَهَا
 أَرْبَعٌ بِتَسْلِيمَةٍ وَحَتَّى يَرْبِعَ قَبْلَ الْمَعْصُومِ وَالْعِشَاءِ وَبَعْدَهُ وَكَرَّاهُ مَرِيدَ النَّفْلِ عَلَى أَرْبَعٍ بِتَسْلِيمَةٍ
 نَهَاهُ رَأُو عَلَى ثَمَانِينَ يَدًا وَالْأَرْبَعُ الْفَضْلُ فِي الْمَالُوفِينَ وَفَرْضُ الْقِرَاءَةِ فِي رَكْعَتَيْ الشُّرُوحِ وَكَانَ تَوَسُّعُ
 وَالنَّفْلِ وَنَزَمَ اتِّصَامَ نَفْلِ شَيْعٍ فِيهِ قَصْدُ احْتِرَازِ عَنِ الشُّرُوحِ طَمَاحًا لِمَا ظَنِيَ أَنَّهُ لَمْ يَصِلْ
 فَرْضُ الظُّهْرِ فَشَرَعَ فِيهِ ذِكْرًا لِقَوَانِهِ قَدْ صَلَّاهُ صَارَ مَا تَشَرَّعَ فِيهِ مَقْدَرًا لَا يَجِبُ نَدَامًا حَتَّى يُوَفَّقَهُ
 لَا يَجِبُ انْقِضَاؤُهُ لَوْ سَدَّ الظُّرُوعُ وَالْمَغْرُوبُ وَقَصِي رَكْعَتَانِ لَوْ نَقَصَ فِي الْمَسْجِدِ الْأَوَّلِ لَوَ الشَّانِي
 يَعْنِي شَيْعٍ فِي رَكْعَتَيْنِ مِنَ الْفَضْلِ وَاقْصِدْ هَاتِي الْمَشْغُوعَ الْأَوَّلَ يَقْضِي الْمَشْغُوعَ الْأَوَّلَ لِأَنَّ الشَّانِي
 خَلَا خَالِئًا يَوْسُفَ رَأُو لَمْ يَشَرَّعَ فِي الْمَشْغُوعِ الْإِثْنَيْنِ وَإِنْ قَعْدَ عَلَى الرُّكْعَتَيْنِ وَقَدْ قَامَ لِي الثَّانِيَةِ
 وَاقْصِدْ حَتَّى يَقْضِيَ الْمَشْغُوعَ الْآخِرَ فَقَطَّالَانِ الْأَوَّلَ قَدْ قَصَرَ وَهَذَا ابْتِدَاءٌ عَلَى أَنْ كُلَّ شَيْعٍ مَسْرُوعٍ
 الْمَنْفِلُ صَلَواتُهُ عَلَى أَحَدٍ

ترجمہ اور نماز پڑھنے سے پہلے اور نماز پڑھنے کے بعد اور مغرب و عشاء کے بعد دو رکعات اور نماز پڑھنے کے قبل اور نماز پڑھنے کے بعد چار رکعت ایک سلام سے مستثنیٰ ہیں اور چار رکعت سے قبل اور عشاء کے بعد پڑھنا مستحب ہے اور ان میں چار رکعت سے زیادہ نفل ایسا سلام سے پڑھنا مکروہ ہے یا رات کی نہیں آٹھ سے زیادہ ایک سلام سے پڑھنا مکروہ ہے اور نفل پر پہ کران یا یا رات چار رکعات ایک سلام سے پڑھی جائیں فرض کی دو رکعتوں اور دو نفل کی تمام رکعات میں قرأت فرض ہے اور جو نفل بعد شروق کی جائے اس کا پورا کرنا لازم ہے قصدا کہ اگر اس سے نہ ادا ہو تو دس کے نفل گناہ کی مسابہ شروء کی جائے جیسے یہ گناہ جو اس نے نماز کے فرض نہیں پڑھے اور شروء کے دس پھر یا دس کہ وہ پڑھنا چاہتا ہے تو شروء کر دے نماز نفل پڑھی اور اس کا اتمام واجب ہو گا حتیٰ اگر وہ توڑ دے تو قصدا واجب نہ ہو گی اور اگر چہ یہ نفل نماز مطلقہ اور غروب سے وقت شروء کی گئی ہو واجب بھی لازم ہو جائے گی اور دو رکعتوں کی قصدا لازم ہو گی اگرچہ شفع یا دوسرے شفع میں توڑ دی ہو یعنی اگر چار رکعت نفل شروء کے پہلے شفع کو قاسد کر دیا تو ہر پہلے شفع کی قصدا کرے گا دوسرے شفع کی قصدا نہیں کرے گا امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چار کی قصدا کرے گا کہ اس نے دوسرے شفع کی ابتدا ہی نہیں کی لہذا چار کی قصدا لازم ہو گی اور اگر دو رکعات پر پہلے کہیں سے لے کر پورا کر دے دوسری قاسد کر دی تو بعض آئمہ شیعہ اثنیٰ کی قصدا کرے گا اس سے کہ پہلے شفع پورا ہو گا اس حکم کی جہاں اس پر پہلے کہ نفل کا ہر شفع علیحدہ نماز ہے۔

تشریح و توضیح

۱ رکعت الہ حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص دن اور رات میں فرض نمازوں کے علاوہ بارہ رکعت پڑھے اس سے ملے جنت میں ایک گھر بنا جائے گا چار رکعت پڑھے قبلہ اور دو رکعت اس کے بعد اور دو رکعت مغرب کے بعد اور دو رکعتیں صبح کے بعد اور دو رکعت فجر سے پہلے (ترمذی) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں نماز پڑھنے کے لئے چار رکعات پڑھتے تھے پھر باپ شریف لاکر خیر پڑھتے تھے پھر گھر میں تشریف لاکر دو رکعات پڑھتے تھے پھر باپ شریف لاکر لوگوں کو نماز پڑھاتے تھے اور پھر مغرب کی نماز پڑھتے تھے اس کے بعد گھر شریف لاکر دو رکعات پڑھتے پھر لوگوں کو تفسار کی نماز پڑھاتا تھا پھر شریف لائے اور دو رکعات اور نماز اور جب طلوع فجر ہوئی تو دو رکعات پڑھتے وسلم اور اذان و اقامت

۲ رابع الہ حضرت امیہ سلوہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح سے پہلے چار رکعت اور عصر سے بعد چار رکعات پڑھتے تھے (ترمذی) ابو داؤد و ترمذی میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے جو کچھ دو رکعات پڑھتے تھے کبھی اول دو رکعات پھر چار رکعات اول چار رکعات اور پھر دو رکعات

۳ وحیب الہ آج قبل العصر عصر سے قبل چار رکعات پڑھنا مستحب ہے حدیث شریف میں ہے کہ شریف نے اس شخص پر رحم فرمائے جس نے دو رکعات عصر سے قبل پڑھیں (ترمذی) نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس نے پھر سے قبل چار رکعات کی حفاظت کی اس کو موت کی دردناک عذاب کے بعد چار رکعت کی حفاظت کی اللہ تعالیٰ نے اس پر روز قیامت کی آگ حرام کر دی یہ روایت ترمذی غیرہ میں ہے و کہ وہ اپنی زندگی کی غفلتوں میں پارسے نزدیک ایک سلام کے ساتھ اور اس کی غفلتوں میں آئندہ سے زیادہ ایک سلام کے ساتھ پڑھنا سکودہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی میں ثابت ہے اور ایمان آکر کہیں ان سے زیادہ رکعات ایک سلام سے پڑھنا منقول ہے جیسے کہ مسلم کی ایک روایت میں ہے تو وہ صرف بیانِ حجاز کے لئے ہے

۴ ولرم بالینی شخص شریعہ کے بعد اس کا پورا کرنا لازم ہے "اور شاید یہ بانی ہے" (المنہج) اندک جب لزوم اتمام ثابت ہو گیا تو فی سہ کرے پڑھنا بھی لازم ہوگی نفلی روزہ کے اس میں مروج ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہنا کہ اس کی قضا کا امر فرمایا یہ روایت ابو داؤد و ترمذی نسائی ابن حبان وغیرہ میں اس کے بعد طریق سے مروی ہے

۵ اس قضا پر یہ قیہ اس لئے نکالی کہ اگر وہ رکعات کے بعد بھیغے بغیر انہی کی دو رکعات کی سہ مروی تو اس پر بالاجماع چار رکعات کی قضا لازم ہوگی

گناہوں ترک قراءۃ شفعیہ اور الاول یا الشانی اور احدى الشانی اور احدى الاول اور اولیٰ مع الشانی
 الشانی یا غیری ای قضاء اگر کعتین بیس فی غیر ہذا ہے تصویر وارجم لہذا لہذا القراءۃ فی احدى
 کل شفعہ اور الشانی و احدى الاول فاعلم ان الاصل عند ابی حنیفہ تہذیب ترک القراءۃ فی
 رکعتی الشفعہ الاول لا یبطل التعریمۃ حتی لا یجوز بناء الشفعہ الشانی علی الشفعہ الاول و فی رکعۃ
 واحدۃ لا یبطل بل یفسد الاداء فیہم بناء الشفعہ الشانی وعند محمد وہ القراءۃ فی رکعۃ
 واحدۃ یبطل التعریمۃ ایضا حتی لا یجوز بناء الشفعہ الشانی وعند ابی حنیفہ ان ترکہ لا یبطل
 التعریمۃ اصلاً بل یرجع فساد الاداء فقط فیہم بناء الشفعہ الشانی سورۃ قرآن القراءۃ فی قراءۃ
 من الشفعہ الاول و فی رکعتیہا اذا عرفت ہذا ان عام ان السید ترمذیہ لکن ترک القراءۃ
 اما مقتصر علی شفعہ واحد و ہذا فی اورم صورتی مافان فی السنی الاولی والثانی و احدى
 الشانی و احدى الاول و فی قصۃ الارجم قضاء اگر کعتین بانیہ جماع

ترجمہ جیسے اگر چار رکعت نفل کی سنت کرے اور دونوں شفعوں یا پہلے شفعہ یا دوسرے شفعہ یا پہلے
 شفعہ یا دوسرے شفعہ کی پہلی رکعت یا پہلے شفعہ اور دوسرے شفعہ کی پہلی رکعت میں ترک کرے
 ترک کرے تو دو رکعات کی قضاء لازم آسکتی یعنی دونوں رکعتوں کی قضا انھیں مذکور ہوئی ہیں
 ہوئی اور چار رکعات میں سے اگر پہلے شفعہ کی رکعت یا دوسرے شفعہ اور پہلے شفعہ کی پہلی رکعت میں
 قراءت ترک کرے تو چار رکعات کی قضاء لازم ہوگی واسطے کہ اصل نام ابو حنیفہ سے نزدیک یہ
 ہے کہ پہلے شفعہ کی دونوں رکعات میں قراءت کر دینے پر تحریر باطل ہو جاتی ہے حتیٰ کہ شفعہ ثانی کی بنا پہلے
 شفعہ پر تحریر نہ ہوگی اور قراءت ایک رکعت میں ترک کرنے سے تحریر باطل نہیں ہوگی بلکہ اور باطل ہوگی
 دوسرے شفعہ کی بنا پر بھی ہوگی اور امام محمد سے نزدیک ایک رکعت میں ہی ترک قراءت سے تحریر باطل ہو جاتی ہے
 کی معنی خود دوسرے شفعہ کی بنا پر اس پر بھی نہ ہوگی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ترک قراءت سے تحریر
 باطل باطل نہیں ہوگی بلکہ بعض ادا میں لہذا لازم آئے گا بناء الشفعہ ثانی کی بنا پر بھی ہوگی خود پہلے شفعہ کی
 ایک رکعت میں قراءت ترک کی ہو یا دونوں رکعات میں جب معلوم ہو گیا تو واضح رہے کہ ان مسائل کی
 اعلیٰ صورتیں یہ ہیں کہ قراءت کا ترک یا تو صرف ایک شفعہ میں ہوگا اور اس کی چار رکعتیں ہیں اور دوسری یہ
 ہیں کا ذکر متن میں ہو اگر بنا تو ترک قراءت پہلے شفعہ میں ہو یا دوسرے میں یا دوسرے شفعہ کی پہلی رکعت میں
 یا پہلے شفعہ کی پہلی رکعت میں اور ان چاروں شکوک میں مذکور جماع و رکعات کی قضاء لازم ہوگی

تشریح و توضیح لہذا لہذا یعنی صرف ان ذکر کردہ صورتوں میں دو کی قضاء لازم آئے گی اور دوسری صورتیں
 جن کا ذکر آئے وہاں چار رکعت کی قضاء لازم ہوگی

فاحتمل انہی معنی صورتوں میں دو رکعت اور بعض شکلوں میں چار رکعت قرار واجب ہوگی۔
بالاجماع انہی معنی میں چار رکعت امام ابوحنیفہ امام ابو یوسف اور امام شافعی کا اتفاق ہے جو ہر شفعہ
غیر نماز پہ پس منہ دو رکعتوں کی مقدار واجب ہوگی۔

وانما غیر مقتصر بل مراد فی الشفعین وھذا ایضاً فی اربع مسائل رہ اہل ان ہوں الترك
فی کل الاول مع کل الثانی وھو ما قال فی المتن کما الترتیب قراءۃ شفعۃ اربع یعنی الثانی وھو
ما قال فی المتن الاول مع احدی الثانی فی ہاتھین انہما انیس قضا والركعتین عند ان
یؤتمن : وھو ما روي انہما انیس الترتیب قراءۃ شفعۃ اربع عند ان یؤتمن فی الشفع الثانی فعلیہ
قضا الشفع الاول فقط وعند ان یؤتمن قضا اربع شفعۃ قضا اربع یعنی انہما انیس الترتیب فی الشفع الاول
وقد افسد الشفعین بالتروک القراءۃ فیکفی اربعاً واحداً ان یؤتمن الترتیب فی رکعۃ من الشفع
الاول مع کل الثانی اربع رکعۃ منہ وھو ما قال فی المتن وازعم لوترک فی احدی کل شفع او
فی الثانی واحد فی الاول وانما یقضى الاربع عند انی حلیۃ تروک فی اربع شفعۃ لبقاۃ التجویز
عند ہما انما عند انی حلیۃ تروک القراءۃ فی رکعۃ من الشفع الاول والتجویز لاجل
بہ وانما عند انی یوسف فلان التجویز لا یجوز بالترک اصلاً وتروک فسد الشفعین
بوترک القراءۃ فیکفی اربعاً

ترجمہ اور اگر قرأت کا ترک ایسے شفعہ میں نہیں ہو کہ دونوں شفعوں میں ہو تو اس میں کسی چار صورتوں میں
اس کے کیا تو اس سے پورے پہلے اور دوسرے شفعہ میں قرأت ترک کی ہوگی اور وہ دوسرے
جو متن میں بیان کیا جیسے اگر دونوں شفعوں یا پہلے شفعہ اور دوسرے شفعہ کے بعض میں قرأت ترک کر دے
اور دونوں میں بیان کرے یا پہلے شفعہ میں تروک دوسرے شفعہ میں پہلی رکعت کے قرأت ترک کر دے ان دونوں
سببوں میں ہمارے حلیۃ تروک ہم مجاہد کے نزدیک بطلان تحریر کے باعث دو رکعت کی مقدار لازم آئے گی پس
شفعہ میں شفعہ کا نام صحیح نہ ہوگا ہذا اس پر معنی پہلے شفعہ کی مقدار واجب ہوگی اور نام ابو یوسف کے
نزدیک چار کی مقدار لازم ہوگی کیونکہ ان کے نزدیک شفعہ تری شفعہ کا نام صحیح ہے اور دونوں شفعوں میں
ترک قرأت کے دو مسئلہ ہیں خاصہ کہ دوسرے میں چار رکعت کی مقدار واجب ہوگی اور یہ کہ شفعہ اولیٰ
کی ایک رکعت اور دوسرے پورے شفعہ میں یا دوسرے کی ایک رکعت میں قرأت ترک کی ہو اور ان دونوں
کو متن میں بیان کر دیا اور ہر جگہ یہ کہ ہر شفعہ کی پہلی رکعت یا دوسرے شفعہ کی پہلی رکعت میں
قرأت ترک کر دے ان دونوں صورتوں میں امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک بقا کے تحریر

کے باعث چار رکعات کی قضاء لازم ہوگی بہر حال امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر کسی سے خطا ہو کر پہلی رکعت میں قنوت ترک کی۔ اور تحریر ایک رکعت میں قنوت ترک کرنے سے باطل نہیں ہوتی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قنوت ترک کرنے سے تحریر باطل ہی نہیں ہوتی خواہ ایک رکعت میں ہو اور خواہ دو میں اور دونوں شیخے ترک قنوت سے فاسد ہو گئے لہذا چار رکعات کی قضاء کر سہ گا۔

تشریح و توضیح وقی ہاتین الی سلتین الخ یہ دونوں سکتے یعنی ایک قنوت پر سرری رکعات میں قنوت ترک کر دے اور دوسرے پر کہ پہلی دور رکعات اور دوسرے شفعہ کہ پہلی یا دوسری رکعت میں قنوت ترک کر دے دونوں صورتوں میں امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک وہی رکعتوں کی قضاء واجب ہوگی۔

بطلان شفعہ امام محمدؒ کا یہ کہ اس صورت میں تحریر باطل ہو جائے گی لہذا شفعہ ثانی کا اسی تحریر سے شروع کرنا صحیح نہ ہوگا اور شروع کرنا جو بطلان کے کیرک صحیح نہیں اس سے کوئی شروع کر دے تو اس کی قضا بھی لازم نہ ہوگی۔

وعند محمد رحمہ فی جمیع الصور لیس الا قضاء الرکعتین فظہر ما قال فی المختصر فیقضى اربع رکعات بن ابی حنیفہؒ و فیما تروى فی احدى الاول مع الثانی او بعضہ ای فی رکعة من الشفعہ الاول مع کل الشفعہ الثانی اور رکعة مند وعند ابی یوسف رحمہ فی اربع مسائل یوجد الترتیب فی الشفعین وفی الباقی رکعتین وهو مستفسر علی عند ابی حنیفہؒ و اربع عند ابی یوسف رحمہ وعند محمد رحمہ رکعتین فی الكل ولا قضاء لو تشهد اول رکعة فقص ای نوى اربع رکعات من الشفع وقعد علی الرکعتین بقدر التشهد ثم نقص لا قضاء علیہ لا ذلہ یحرم فی الشفع الثانی فلم یجب علیہ او شرعاً طائفة علیہ هذا المستند وان دھبت مما سبق وهو قوله ولزم تمام نقل شرع فیہ قصد افضح اصحرم بما اولم یقعد فی اربعة ای اذا صلی اربع رکعات من الشفع ولم یقعد فی وسطہ کان یفتی ان یرفسد الشفع الاول ویجب قضاء کل شفع من الشفع صریح علی حدیثہ ذلک لا یفسد الشفع الاول قیاساً علی الفوط

ترجمہ اور امام محمدؒ کے نزدیک (ان اساری صورتوں میں صرف دو رکعات کی قضا لازم ہوگی پس خلا پر کہ انقصیل ساری ہوگی جو کچھ حکم میں بیان ہوا۔ لہذا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک چار رکعت کی قضا کر سہ گا اس پر کہ اس نے شفعہ اول کی پہلی رکعت اور شفعہ ثانی کی قنوت ترک کر دی یا شفعہ

اول کی کوئی سی رکعت پورے شفعہ ثانی یا اس کی ایک رکعت میں قرأت ترک کر دی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چار رکعتوں میں دو دن شفعوں میں (کلیاً بعد نماز) ترک قرأت پڑا جائے گا اور باقی میں دو رکعات کے نزدیک۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک جب صورتوں میں دو رکعات کی ایسی اقتضائیں لازم ہوگی اور اگر اولیٰ شفعہ بڑھ کر چار نماز سہروردی تو شفعہ (بڑھے ہوئے کی) اقتضائیں لازم نہ ہوگی بلقی اگر چار رکعت نفل کی نیت کی اور دو رکعات پر بقدر تشہید بخیر نماز تو سہروردی تو اس پر اقتضائیں لازم نہ ہوگی مگر نماز سے شفعہ ثانی سہروردی نہیں کی پس اس پر اس کا عجب نہ ہوگا باریہ گمان کرستے ہوئے شفعہ کے کہ اس پر واجب ہے یہ مسئلہ اس سے قبل بحث ہو چکا اور وہ حنفی کا یہ قول ہے کہ نفل قصداً شرعاً کر کے کے بعد اس کا انجام لازم نہیں ہے پس اس پر صحیفہ نے اس کی مزاحمت کر دی یا دو رکعات کے لئے نہیں جیسا کہ نفل کی چار رکعت پر نہیں اور درمیان میں دو رکعات پر نہیں جیسا تو مناسب ہے اور یہ اس کا تقاضا ہے کہ شفعہ اولیٰ فاسد نہ جائے لہذا اس کی اقتضائیں واجبہ اس کے کر نفل کا ہر شفعہ علیحدہ نماز ہے اور اس کے باوجود فرض پر تیس کرستے ہوئے شفعہ اولیٰ فاسد نہ ہوگا۔

تشریح و توضیح

الاقتضاء لو کہتوں کہ یہ کہ شفعہ اولیٰ میں مطلقاً قرأت ترک ہوئی ہے اگرچہ ایک ہی رکعت میں ہوئی ہو اور امام محمدؒ کے نزدیک تحریر باطل ہوگی لہذا شفعہ ثانی کی بنا پر صحیح ہوگی اور اس کی اقتضائیں واجب ہوگی۔

وفی الباقی و کہتیں کہ اس کا نفل امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے قول سے ہے یعنی آٹھ سال میں چار باقی میں امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دو رکعات کی اقتضائیں واجب ہوگی۔
ولاقتضاء الباقی اگر دو رکعات کے بعد تشہید پڑھ کر نماز فاسد کی ہو تو اس پر شفعہ کی اقتضائیں واجب نہ ہوگی اور شروع الباقی اس صورت میں اقتضائیں واجب نہ ہوگی مثلاً نماز ظہر تگمان میں نماز شروع کی پھر پڑھا کر دیا پڑھ چکا تھا تو نماز نفل سے بدل گئی پس اگر وہ اسے فاسد کر دے تو اس پر اقتضائیں واجب نہ ہوگی۔
اسی طرح اس پر بھی اقتضائیں واجب نہ ہوگی جو نفل نماز گمان کرستے ہوئے اس کی اقتضائیں کرستے۔

وینتقلیٰ قاعاً مع قدرۃ قیامہ استداغ و کرہ بقاعاً الا بعد زایان قد علی القیامہ جو زان
یشاری فی النفل فاعداوان شکر فی النفل قائماً کرہ ان یقعد فیہ مع القدر علی القیامہ افراد
بعال الایمان حال الشروع وبعال البقاء حال وجوبہ الذی بعد الشروع وراکباً مؤمناً
خارج المصراۃ غیر القبلة انما قال خارج المصراۃ لعل ابن عمر رضی اللہ عنہما راویا عن رسول اللہ علیہ
الصلوۃ والسلام یصلیٰ علی حمار وھو متوجہ للقبۃ یروی ایماۃ ولما کان فی هذا الفعل مثلاً

لنقیس ان اشد منی سرور فیما افتتحه و انما شعر نزل منی اورد کلمہ فسد لادنی الا و لا
یؤدیه اکمل سماع علیہ و فی الثانی انعقد التعریضہ موجبة للوقوف مع السجود فلا یجوز
اداءہ بالا یداء سن التراويح عشر و رکعت بعد العشاء قبل التورید بعد خمس ترویج
کلی ترویجہ بتسلیمتین و جلستہ بعد ہما قدر ترویجہ و السنۃ فیہما الختم مرتبہ و لا یزال
لکسلی الخیر و لا یوتر بجماعۃ خارج رمضان و انما کانت التراويح سنۃ لانه و اطب علیہ
الخطابہ انما شدد و دالہ علیہ انہ ملوک و السلام بین العدلی فی ترک العواظیہ و هو
مخافۃ ان تلک علیہ

ترجمہ ۱۔ قیام پر قدرت کے ساتھ اور جو دشمنوں سے ہمارے پاس کھڑے رہنا چاہتا ہے اور کھڑے ہو کر
پڑھتا ہوئے غاصد بھیجنا کر دہ سے سنائی اگرچہ قیام پر قادر ہو بیٹھ کر نفس پڑھنا چاہتا ہے اندر
نقل کھڑے ہو کر شروع کی ہو تو قیام پر قادر ہوئے ہوئے باغذیبہ و یا کر دہ ہے جس صنف سے شروع
کرتے وقت کے حال اور شروع کرنے کے بعد باقی رہنے کے حال کا ارادہ کیا اور سوار کے لئے شہر سے باہر
اشارہ سے نقل درست ہے اگرچہ قبل رہنا ہو شہر سے باہر کی قیام سے لے لگائی حضرت ابن عمر رضی اللہ
عزہما سے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حارہ دراز گوشہ پر اشارہ سے خیر کے رخ پر اپنی ہڈی
کے علاوہ انار پڑھتے دیکھا اور یہ فعل غلاب تھا جس سے کسی بنا پر اپنے سوز میں منحرف ہو گا جس اگر سوزی
پر نقل شہر سے کسی پھر اگر باقی ماند ہو کر کسی اور دست ہے اور اس کا ٹکس ہو تو ناز فاسد ہو کر
کیونکہ بہت شرم میں جس طرے اگر کسی (یعنی اشارہ سے) واجب تھی اس سے زیادہ ممکن ہو کر ہوا کی اور
دوسری صورت میں ایسی تشریح مضحکہ خیز ہو کر کوئے اور کجہ کو واجب کر کے لانا تھا جس اشارہ سے اس کا
اداکر ناجائز نہ ہو کر ترویج کی جس رکعات عشاء کے بعد وتر سے پہلے اور وتر کے بعد سنون ہیں اس میں
پانچ ترویج ہیں بر ترویج میں در سلام ہیں اور ہر چار رکعت کے بعد بقدر ترویج جلسہ ہے ترویج میں ایک
بار ختم کرنا سنون ہے اور قوم کی سستی کی وجہ سے یہ ختم ترک نہ کرنا چاہئے اور وہ نشان کے علاوہ میں دیر
ہا جماعت نہ پڑھیں تراویح خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کی اس پر موافقت کی بنا پر سنون ہے اور یہی
علیہ السلام نے ترک موافقت و موافقت کا یہ قدر بیان فرمایا کہ آنحضرت کو اندیشہ تھا کہ کہیں ہم راست پر فرعون
نہ ہو جائے۔

ترجمہ ۲۔ و یقل قاصداً ای جملہ کر نقل پڑھنا چاہتا ہے لیکن بلا عذر جملہ کر پڑھنے پر توجہ نہ ملتا
تشریح و توضیح ہے حدیث شریف میں ہے کہ جملہ کو ناز پڑھنے والے کا اجر کھڑے ہو کر پڑھنے والے
سے نصف ہے۔ (بخاری)

تب بھی رمضان آٹھ نہیں عید رسالت میں اسی طرح بلا نا طاعت ہے "مسلم شریف" میں اسکی صراحت ہے رکوع واحد الہ دوسری نمازوں کی طرح اس میں کسی ایک رکعت میں ایک رکوع ہے ایسی ہی رکوع جو حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کے نعل سے ثابت ہے بخاری شریف میں اس کا ذکر ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت سے نعل نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح ثابت ہے بخوارزمی و ابن ماجہ نسائی اور ترمذی وغیرہ میں اسکی صراحت ہے۔

مطلوبہ الہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کسوف میں طویلی قرأت ثابت ہے "صحاح ستہ" میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طویل قرأت کی اور سورہ بقرہ وغیرہ کی تلاوت فرمائی اسی طرح رکوع اور سجدہ اور دو رکعتوں میں طویل اور کائنات منقول ہے۔

یہ خواجہ حضرت نعمت اللہ ابن اثیر رضی اللہ عنہ نے روایت ہے کہ عید رسالت میں سورج چھ گھنٹوں تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زور رکھتا پڑھ کر دعا طویل مانگی حتیٰ کہ سورج روشن ہو گیا اور روایت نسائی وغیرہ میں ہے۔

ولا یقطع الہ نماز کسوف کے بعد خیر سنون نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو یہ ارشاد اس موقع پر منقول ہے کہ چاند سورج و قمر تعالیٰ کی نشانیں ہیں و نشانیاں ہیں اور یہ کسی کی موت و حیات پر گہن نہیں ہوتے یہ ان لوگوں کے روکی بنا رہے تھے جنہوں نے صاحبزادہ رسولی حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی وفات پر کہا تھا کہ ان کے انتقال کی وجہ سے سورج چھ گھنٹوں تک چلے گا۔

و عند ذلک انی اطلب بالاراس کی دعا ارادنا مستغفار سے وقت ذیل کی وہاں موجود نہ ہوئے چاہیں یا اگر یہاں نہ ہوں رستہ کی دعا کی جائے گی اور تم اس کا عمل نہیں۔

باب ادراک الفریضۃ

من شریع فی فرض فا قیمت لہ ان لیس یسجد للركعة الثلاثی او سجد وهو فی غیر الزواجی اوفیه وضم الیہا اخری قطعاً وائتدی ای من شریع فی فرض مفرد فا قیمت لہذ الفرض والضمیر فی ا قیمت بر جمالی الا قامة کما یقال ضرب ضرب فان لیس یسجد للركعة الاو لے قطع وائتدی وان سجد وان کان فی غیر الزواجی فکذا الا قامة ان لیس یقطع وعلی رکعة اخری یتتم صلاته فی الثلاثی ویوجد الا کثر فی الثلاثی ولا کثر حکم الکل فتقوته الجماعۃ ولا نہ یصیر مرتفعاً برکتین بعد العروب فی المغرب والقطع وان کان ابطالاً للعمل وهو منہی لقوله تعالی ولا یطولوا اعمالکم فالأبطال المقصد الا کمال لا یتکون ابطالاً وان کان فی الزواجی یضمة

رکعتہ آخری حتیٰ یصلہ رکعتان فاذلک ھذا یقطع ویقتدی فقوله وضع الیہما حال من الذیہ او
 فیہ تقدیر او سجد للركعة الاولى وهو اصل فی الزیادہ وقد ہم انی الركعة الاولى رکعتہ آخری
 فقطع وقتہ حتیٰ یصل الیہما رکعتہ لایقطع بل یضم ناذا ضم قطع وقتہ فی وان یصلی
 ثلثا منہ انی من الزیادہ ینمہ ھذا یقتدی مستغلا لانہ قد ادى الاکثر ولا یشر حکم النکال انہ
 فی العصر انی لا یقتدی فان اذنا قلہ بعد اداء العصر مکرر ولا —

ترجمہ جو تنہا شخص فرض نماز شروع کرے پھر جماعت کے واسطے تکبیر کی جائے تو اگر اس سے پہلے
 رکعت کا سجدہ کر لیا ہو یا سجدہ کر لیا ہو اور وہ ریائی اور چار رکعات والی نماز ہو یا سجدہ کر لیا ہو یا سجدہ کر لیا ہو
 نماز یا نماز پر ہی ہو اور اس سے دوسری رکعت طالی ہو تو نماز کو ترک کر جماعت میں شامل ہو جائے یعنی وہ
 شخص جس سے فرض نماز تنہا شروع کی پھر اس فرض نماز کی جماعت کے لئے تکبیر کی گئی اور اذیت میں غیر
 اقامت کی طرف لوٹ رہی ہے جیسے کہا جاتا ہے خوب خوب ایسا اگر پہلی رکعت کا سجدہ نہ کی ہو تو نماز
 تو ترک جماعت میں شامل ہو جائے اور اگر سجدہ کر چکا ہو اور نماز رہائی کے علاوہ اضافہ نماز فجر مغرب اور
 اسی طرح مکرر اگر نماز شامل ہو جائے کیونکہ اگر اس سے نماز نہیں آؤنی اور دوسری رکعت پڑھوں تو اس کی
 دو رکعات والی نماز پوری ہو جائے گی اور تکبیر رکعات والی نماز مغرب اکثر ہوگی اور تکبیر کا حکم کل کا سا ہوتا
 ہے لہذا اس کی جماعت فوت ہو جائے گی اور وہ غروب کے بعد مغرب میں دو رکعات نفل پڑھے والا شمار
 ہوگا اور نماز کا توڑنا اگرچہ میں کو باطل کرنا ہے اور ارشاد باری ولا تھلکوا اللہ علیکم میں سے اس سے روکا گیا
 ہے مگر بغال کہاں واقعہ کے بعد حقیقت ابطال نہیں ہوگا اور اگر وہ نماز رہائی ہو یا سجدہ نماز عصر اور
 دوسری رکعت طالع تکبیر دو رکعات نفل ہو جائے پھر اس نماز کا سلام پیر کر جماعت میں شامل ہو جائے
 پس مصنف کا قول وضم الیہما یہ ان کے قول اذیت سے مراد ہے اس حال مقدرا اور ایشیام
 کی تفصیل یہ ہے کہ یا وہ پہلی رکعت کا سجدہ کر چکا ہو اور وہ حاصل ہے ریائی میں اور رہائی کی صورت میں
 پہلی رکعت کے ساتھ دوسری رکعت نماز سلام پیر کر نماز میں شامل ہو جائے حتیٰ کہ رہائی کی نماز صورت
 میں وہ دوسری رکعت طالع ہے پھر نماز ختم نہ کرے بلکہ عانا اور عینا کی عبارت کی کہ بیسے بھی واجب ہوگا
 اور اگر چار رکعت میں سے تین پڑھے چکا ہو تو پوری کر کے نفل جماعت سے پڑھے گا کیونکہ وہ اگر نماز پڑھ چکا
 اور اکثر کا حکم کل کا ہے مگر میں انام کے ساتھ اس طرح شامل نہ ہوگی مگر عصر کی فرض نماز کے بعد
 نفل نماز کر دے۔

تشریح و توضیح اذیت الہی انام نے نماز شروع کر دی ہے حکم اس صورت میں ہے کہ اقامت اسی
 سجدہ میں ہو جہاں وہ تنہا نماز پڑھ رہا ہے لیکن اگر دوسری سجدہ میں ہو تو وہ مطلقاً نماز

نہیں توڑے گا۔ بحر ارقی میں اکہ طرقت ہے۔

[illegible][illegible]

اگر کوئی دافتر یا خانہ کے سر قاضی یا چوہدری (اگر ناگزیر ہو) ہے، تو کچھ چارے کا کرہ کرہا ہے اس مہرت میں ہے کہ انہیں دور معتمدی سبب نفی پڑھنے والے ہیں۔ لیکن اگر انہیں فرعی طور پر یا بیواؤں پر بعض کرہا شریک چاہتے ہو جائیں تو کرہا ہست نہیں۔

الحق القمقم المصغر في فخره نازم المصغر، جرحه اقتدار درست نهیہ کو کہہ جو ہی تو مسلم کی روایات میں اس سے روکا گیا ہے۔

والركز خروج من لم يصل من مسجد، فإن شاء لم يحيم جماعة أخرى أي الذي ينظم
له جماعة أخرى فإن يكون مؤذن مسجد أو إمامه أو من يقوم بأمر جماعة يتفوتون
أو يقبلون بغيره، فحيفه شمر عطف على قوله لا لمقيم جماعة قوله ولمن صلى المظفر والعشاء مرة
لا عند الإقامة أي لا يكره له الخروج إلا عند الإقامة قاله شمس وعطف بقوله ومن صلى
المظفر والعشاء مرة ولا يعتق به بقوله لا جماعة بمجدة شاة أخرى فإن لم يقيم الجماعة الأخرى
لا يكره له الخروج وإن أتت والفرق بين مقيم جماعة أخرى وبين من صلى المظفر والعشاء
مرة أن مظفر إنما يكره له الخروج إذا لم يخرج عند الإقامة ويتشبه بمخالفة الجماعة
ولو لم يخرج إلا يصلي يعجز فصيحة الموافقة وثواب الثانية وإيثار التهمة والاعراض عن
التفصيصة والثواب قليل هكذا أو لم يقيم الجماعة الأخرى فإنه يخرج عند الإقامة لا
يشتبه أنه يفتن الأكرام وهو الجماعة التي يتفوت بغيره وإن لم يخرج لا يعجز ما
ذكرنا بل يقتل اسماً من خصاصة الخسري

ترجمہ | اور مسجد میں اگر اذان ہو گئی ہو تو نماز سے قبل مسجد سے نکل کر رہے | اب دوسری جماعت کے

منتقم کے لئے اذان کے بعد بھی نکلنا مکروہ نہیں یعنی وہ شخص جس کے سپرد دوسری جماعت کا انتظام ہو
مثلاً دوسری مسجد کا نواز یا امام ہو یا وہ شخص جس کے امر سے منتشر لوگ اکٹھے ہوتے ہوں یا اس کی عدم موجودگی
سے کم ہو جانتے ہوں پھر اس کا غلط یا مصنف کے قول لا لقیتم جماعة پر اور شخص ظہر یا عشاء
کی نواز پڑھ چکا ہو اس کو اذان کے بعد مسجد سے نکلنا مکروہ نہیں البتہ اقامت کے وقت بعد اقامت کے وقت
نکلنا قبل نواز مکروہ ہے یعنی اس کے بعد صرف اقامت کے وقت نکلنا مکروہ ہے پس استسما مصنف کے
قول دستور علی الظہر والاعشاء موتی کے متعلق ہے مصنف کے قول لا لقیتم جماعة آخری سے متعلق
نہیں کیونکہ دوسری جماعت کے قائم کرنے والے (مثلاً امام) کے لئے اقامت شروع ہونے پر جو مسجد سے
نکلنا مکروہ نہیں اور فرقہ دوسری جماعت کے قائم کرنے والے اور ایک بار ظہر و عشاء کی نواز پڑھنے والے
کے درمیان یہ ہے کہ ایک بار نواز پڑھنے والا اگر اقامت کے وقت مسجد سے نکلے گا تو اسے لوگ باجماعت نواز نہ
پڑھنے کا الزام دیں گے اور اگر نہیں نکلے گا اور نواز پڑھے گا تو موافقت کی فضیلت اور نفل نواز کا ثواب حاصل
ہوگا پس مورد الزام نہیٰ اور فضیلت ثواب سے احتراز ہے حدیث ہے۔ اور با دوسری جماعت کا قائم کرنے
والا تو اگرچہ وہ عین اقامت کے وقت نکلے گا نہ بہت نہ بے جا کیونکہ اس کا مقصد اکمال ہے اور وہ اس
جماعت کا اکمال ہے جو اس کی عدم موجودگی سے مختصر ہو جائے گی اور اگر وہ نہیں نکلے گا تو وہ فضیلت و ثواب حاصل
نہ کر سکے گا جو ہم نے بیان کیا بلکہ دوسری جماعت میں قتل واقع ہوگا اور اس کا شیرازہ بکھرنے لگے گا
تشریح و توضیح ذکر کیا ہے یعنی ترکہ کر لی ہے حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص مسجد میں ہو اور اذان ہو جائے
پھر وہ بلا احتیاج (و علم) مسجد سے نکل جائے اور اس کا ارادہ لوٹے گا نہ ہو تو وہ حق

ہے (ابن ماجہ)

سنن ابی یوسف اور مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو شخص اذان کے بعد
بلا عذر شرعی مسجد سے نکلے تو اس سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی (اور اس طرح گیا اللہ کی
نافرمانی کی نیز قرآن کریم میں ہے (من بعد الصلوة فقد اطلقنا الله)
خروج الہ جس طرح نکلنا مکروہ ہے اسی طرح مسجد میں ناز میں شریعت کے بغیر ٹھہرنا بھی مکروہ ہے۔
بحر الرائق میں اس کی صراحت ہے۔
اذن قیۃ الحق حکم مطلقاً ہے خواہ اس کے مسجد میں داخل ہونے کے بعد اذان ہوئی ہو یا اس کے مسجد میں
(داخل ہونے سے قبل اذان ہو چکی ہو۔

ومن صلی الفجر او العصر او المغرب یخرج وان اقیمت لانه ان صلی یکون نافلاً والنوافلة
جعل الفجر والعصر مکروہ واما فی المغرب فان النافلة لا تشرع ثلث رکعات ویتروا سنة

الغجر و یقندی من لا یلزمکما فی الغجر والمراد فرضه بجماعة ان اذا دعا ومن ادرك ركعة منه
صلاها ولا يقضيها الا بها الغرضه امي ان فانت سنة الغجر فان فانت بدون الغرضه وتغني
قبل طلوع الشمس وكن ابعد الطلوع عند ابى حنيفة واول يوسف واما عند محمد
يقضيها في الزوال لا بعد وان فانت مع الغرضه فان قضى قبل الزوال يقضيها جميعا
وكذا بعد الزوال عند بعض المشائخ وروى عنده البعض لا يلى يقضي الغرضه وحده وروى رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه انما الغجر ليلة التبريس قضاء مع السنة قبل الزوال بالاذان
والا فجماعة وحده بالقرائة فعلم من فعله عليه الصلوة والسلام شرعية القضاء
بالسنة والجمهور فيه والاذان والاقامة للقضاء وان السنة تغني مع القرينة فمن هذه
الاحكام علم عدم اختصاصه بمورد النص فعندى عنه الى غيره من الصلوات وهي ما عدا
قضاء السنة فعندى عن مورد النص وهو قضاء الغجر الى قضاء سائر الصلوات واما قضاء
السنة فقد علم ان سنة الغجر اكد من سائر السنن فلا يلزم من نسيه قضاءها شرعية
قضاء سائر السنن ولا من قضاءها بتبعية الغرضه قضاءها بدون الغرضه لكن يلزم من
قضاءها بتبعية الغرضه قبل الزوال قضاءها بتبعية الغرضه بعد الزوال كما هو مذهب
المشائخ وروى لان اختصاصه بتبعية الغرضه يكون قبل الزوال لا بعد له

ترجمہ اور جو شخص نماز فجر یا عصر یا مغرب پڑھ چکا ہو اس کے لئے مسجد سے نکلنا جائز ہے اگرچہ اقامت
شروع ہو چکی ہو کیونکہ اگر اس نے نماز پڑھی تو وہ نفل ہوگی اور نفل نماز فجر اور عصر کے بعد کراہ ہے
اور مغرب میں وہ اس کے گزشتہ رکعت نفل نماز مشروع نہیں اور جسے سنت فجر پڑھنے میں فرض فوت ہوئے
کا اندیشہ ہو وہ سنت جوڑ کر امام کے ساتھ شامل ہو جائے اور مردیہ کے فرض نماز باجماعت اور نہر کے
اور جسے ایک رکعت امام کے ساتھ مل جائے کی توقع ہو وہ سنتیں پڑھ لے اور صرف سنتوں کی قضاء نہ کرے
بلکہ فرض فوت ہو جائے تو جماعت سنتوں کی بھی قضا کر لے یعنی اگر فرض کی سنتیں فوت ہو جائیں اور فرض کے بغیر صرف
سنتیں فوت ہوئی ہوں تو ظہر یا آفتاب سے قبل قضاء نہیں کرے گا امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف
کے نزدیک ظہر یا آفتاب کے بعد بھی قضا نہ کرے اور امام محمد کے نزدیک ظہر یا آفتاب کے بعد زوال
سے پہلے قضا کرے زوال کے بعد قضا نہ کرے اور اگر سنتیں فرضوں کے ساتھ فوت ہوں تو قبل الزوال ان کو
کی قضا کرے گا اور بعض شایخ کے نزدیک اسی طرح زوال کے بعد بھی اون کی قضا کرے اور بعض فرماتے
ہیں کہ صرف فرضوں کی قضا کرے گا اور بیعت متفقہ نہیں ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز فجر
فوت ہوئی تو آپ نے زوال سے پہلے سنتوں کا نیست اذان و اقامت کے ساتھ باجماعت اس کی قضا کر لی

اور قرار ہے میں میری نورسوں اللہ علیہ وسلم کے اہل سے اس کی باجماعت تھا اس کی مشروعیت اور اس پر جب اور قضاء کے لئے اہل ان واقعات کا علم ہوا اور یہ فرض کے ساتھ سنت کی قضا بھی ہوگی پس ان احکام کے بعد فرض کی عکسیت اور عدم اختصاص سے سنتوں کی قضا کے علاوہ دوسری نمازوں کی قضا کی مشروعیت کا علم ہوا اور وہ فجر کی اور دوسری نمازوں کی اعتقاداً ظہر مغرب کی قضا پر ہے اور یہ سنتوں کی قضا تو معلوم ہوا کہ فجر کی سنتوں کی ساری سنتوں سے زیادہ تاکید ہے تو فجر کی سنتوں کی قضا کی مشروعیت سے ساری سنتوں کی قضا کی مشروعیت لازم نہیں آتی اور زیادہ اور نمازوں کی سنتوں کی قضا فرض کی حیثیت کے بغیر تھا کیا جائے لیکن فجر کی سنتوں کی فرض کی حیثیت میں زوال سے قبل قضا سے قضا سے بعد زوال بھی فرض کی حیثیت میں ان کی قضا لازم آتی ہے جیسا کہ بعض مشائخ نے فقہاء کا مسلک و مذہب ہے اس لئے کہ فرض کی حیثیت میں زوال ان کی قضا کی تخصیص ہے معنی ہے۔

تشریح و توضیح: بخروج النہر کو کرنا ادا کرنا سے بعد نماز فجر اور بعد نوافل پڑھنا مکروہ ہے اس کی جماعت میں شریک نہ ہونے اور وقت اقامت نکل جانے میں بھی کوئی مصلحت نہیں۔

و در کتاب الہی میں اگر اجلاس سے فجر کی سنتیں نہیں پڑھی تھیں کہ امام نے نماز شروع کر دی اور اسے قوی اندیشہ ہے کہ اگر سنتیں پڑھے تو باجماعت فرض نہ رہے گی تو بہت موصول جماعت کی خاطر سنتیں ترک کر دے لیکن اگر ایک رکعت کے کا بلکہ تشہد بھی پائیے گا یقین ہو تو سنتیں پڑھ کر جماعت میں شامل ہونا چاہیے فتح القدر میں اس کی کوراج قرار دیا ہے۔

بقیہ اللہ الامام محمد کے نزدیک طوعاً آفتاب کے بعد سنت فجر کی قضا کرے گا ان کا مستحل ہے ہے کہ جس نے فجر کی دو رکعتیں سنتیں نہیں پڑھیں تو وہ طوعاً آفتاب کے بعد ان کی قضا کرے (ترمذی تشریف میں یہ روایت کو روایہ)۔

صلی اللہ علیہ وسلم اس کا واقعہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض صحابہ کرام کے ساتھ اور ان سفراء کے اخیر میں کسی جگہ قیام فرمایا اور بعض اصحاب رضعت بالانہ کو اس لیے مامور فرمایا کہ وہ آج کو طوعاً صبح کی، طوعاً شام کی اور پھر آج اور میری کرامت ہو گئے ان محالہ یہ بھی بخند کا ظہر ہوا اور سب ہو گئے اور آفتاب کی کرنوں سے آنکھ کھلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ کو شیطانی آ جانے کی جگہ قرار دے کر دیکھ کر یہ صورت پیش کی کہ جس کی اور دوسرے قریبی مقام میں قیام نہ کرنا کہ وہ ان کا حکم دیا اور آج اور آج سے صحابہ نے باجماعت نماز فجر کی پورا کرنا کے ساتھ قضا کرنا اور واقعہ مسلم شریف ابو داؤد و مسند حاکم نسائی بزار طبرانی اور بیہقی وغیرہ میں تقریباً ایک سے الفاظ کے ساتھ مرقا ہے:

وما خصنا السنة الہی حاصل یہ ہے کہ وہ احکام جو لیلۃ النعیم سے قصہ میں مقبول ہیں وہ عام ہیں

اور اسی نماز کے ساتھ حضورؐ میں البتہ فجر کی سنتوں کی قضاء کا حکم صرف انہیں سنتوں کے ساتھ نہیں ہے بلکہ عشاء اور فجر کے بعد بھی سنتوں کی قضاء کی تخصیص کو میں نہیں کرتی کیونکہ قبل زوال اور بعد زوال ادار کے وقت کے علاوہ ہر سنی میں بڑا ہی عذر ہے اور قضاء کسی وقت کے ساتھ قصر میں نہیں

وبارك الله فيهم في ايمانهم في سبائكهم في الفروع ان اداوا اولها وابتدعوا فضاءها
فقال شعيب ان قبل ان يركعتين الفتيان بعد الفتيان وبقية الا يطعنوا اصلها وهذا ركعة
من شجرة ابراهيم جماعة بل هو من ركعة فضاحا في ان حلف لي بمكة ان يصلي بجماعة
نار ركعة وكعتا بكتا لانه لم يصلي جماعة لكن ادرت فضيلة الجماعة واني مسجد مبني
فيها يشترط قصر الفروع الا بعد طهر الوقت اي من اتي مسجد مبني فيه فادان يصلي
فرضه منفردا فهل ياتي بالسنة قال بعض مشايخنا ومنهم من يكره ان ياتي بالسنة فاما
ممن ان الذي القوه في الجماعة اما بدونه فلا وقال الحسن ابن زياد من فاته
الجماعة فادان يصلي في مسجد بكتا بيد اياها مكتوبة لكن الاصل ان ياتي بالسنة
فان النبي عليه الصلوة والسلام ونظير عليها وان فاته الجماعة لكن اذا اضاع
الوقت يترك السنة ويؤدي الفروع حذر عن التفرقة من وقتي ما دام راكع
فوقف حتى رفع رأسه لم يدرك ركعة خلا قال القزويني من ركب فدخله امامه فيه صبح
نار فالزفرور فانه ما اتى به قبل الا تمام غير معتد به فكذا ما بين عليه قننا وجدت
المشاركة في جزم واحد

ترجمہ اور ظہر کی سنتیں اور نماز مانتوں میں ترک کی جائے گی یعنی خواہ ان کے ادا کرنے پر فرض یا سہا یا نہ پاسے اور ایام کی اقتداء کر کے پھر فرض کے بعد دو رکعات کے قبل ان کی قضاء کرے اور ان
دو سنت فجر اور ظہر کے فرض سے قبل کی سنتوں کے علاوہ کسی اور کی قضاء نہیں کی جائے گی اور بے خبر
کی ایک رکعت کی اس سے رہا نہ است نماز میں یہ بھی ہو کہ فضیلت جماعت خاص ہوگی یعنی اگر کسی نے
تسبیح کی کہ میں نماز جو عت سے بڑھوں گا تو وہ اپنی قسم میں دانت ہو گا کیونکہ اس سے جماعت سے نماز
نہیں پڑھی ہوگی وہ فہم نیست جماعت بان اور جو شخص نماز باجماعت ہو چکے کے بعد مسجد میں آئے تو جس
سے قبل نفل سنتیں پڑھے البتہ اگر وقت تک پہنچے یعنی جو شخص مسجد میں آئے وہاں نماز جو بھی
نماز وہ سب فرض پڑھنے کا ارادہ کرے تو کیا وہ سنتیں پڑھتا ہو کہ وہ بھی پڑھے گا بعض مشائخ میں میں کو

امام کو بھی میں سمجھتا ہوں کہ نہیں پڑھے۔ کیونکہ سنتیں اس وقت سے لے کر مقرر ہیں۔ پڑھی جاتی ہیں۔ جبکہ فرض باجماعت اور اپنا اور فرض باجماعت نہ ہوں تو سنتیں نہ پڑھیں گے اور سن میں زیادہ فرماتے ہیں کہ جس کی جماعت فوت ہو جائے پھر وہ اپنے گھر میں نماز پڑھنے کا ارادہ کرے تو فرض نماز سے شروع کرے گا لیکن زیادہ صحیح یہ ہے کہ سنتیں (یعنی اچھے سے) اس کے بعد پڑھی جائیں۔ اسلام سے سن پر سوا اہل سنت کے کسی بھی فرد کی جرح اس کی جماعت فوت کیوں نہ ہو جائے لیکن جب وقت تنگ ہو تو فرض فوت ہونے کے خوف سے سنتیں بھی کر کے اصراف و نفوس پڑھے گا جس شخص نے امام کی رکوع میں اقتداء رکھی پھر شہر اہل حق کو امام نے سرٹھایا اور یہ رکوع نہ کر سکا تو اسے پر رکعت نہیں ملی امام نماز کے نزدیک مل گئی جو شخص امام سے قبل رکوع کرے پھر امام سے رکوع میں مل جائے گا اس کے بعد امام رکوع کرے اور اس کا رکوع صحیح ہو گیا امام نماز کے نزدیک درست نہیں رہا کیونکہ امام کے رکوع سے قبل کیا ہو رکوع غیر معتبر ہے پس کسی طرح جس پر اس کی بنا کی اس کا حکم ہے ہم سمجھتے ہیں کہ مشا رکت ایک ہزار میں پائی گئی (اور رکت کے سے جزوی مشا رکت ہی تھوڑا ہے)

تشریح و توضیح فی الخصالین (۱) یعنی خرافہ غلطی جماعت فوت ہونے کا اندیشہ ہو یا نہ ہو بہر صورت جماعت میں شامل ہو جائے کیونکہ حدیث میں مذکور ہے کہ جب نماز تکمیل ہو جائے رات کی ست نماز کا ہو جائے تو فرض کے علاوہ اور کوئی نماز نہیں (یہ روایت صحاح ستہ میں ہے)

قبل شفعہ اور آخر و سلف فرماتے ہیں کہ اول چار رکعت ترک شدہ پڑھے اور پھر دو رکعت پڑھے اور امام محمد سے نزدیک ہیں نماز پھر کے بعد کی دو رکعت اور پھر چار رکعت پڑھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر سے قبل کی چار رکعت چھرت جائے تو پھر کے بعد کی دو رکعت پڑھے کہ چار رکعت پڑھے تھے۔

وہابیہ یعنی فخری سنتوں اور پھر کے فرض کے قبل کی سنتوں کے علاوہ اور اول و آخر یعنی ایک رکعت ملنے پر اسے جماعت کا ثواب ضرور ملے گا حدیث شریف میں ہے جسے نماز کی ایک رکعت مل گئی تو اس سے گویا تمام مال زبور و ایت صحاح ستہ میں موجود ہے۔
والطی علیا یعنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیونکہ ان سنتوں پر عواظت فرمائی ہے لہذا بلا ضرورت و مجبوری ان کا ترک باعث طاعت ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اگر کسی نے اپنے نبی کی سنت (طریقہ چھوڑ دی تو تم گمراہ ہو جاؤ گے) (مسلم)

جو رکعت اگر امام سے قبل رکوع کر دے اور امام اس کے بعد رکوع میں جائے تو مشا رکت فی نماز کا عذر پر رکوع تو صحیح ہو گیا لیکن ایسا کرنا مکروہ و محرم ہے حدیث شریف میں ہے آپ نے فرمایا کہ جو پرندہ رکوع میں سبقت کر دے اور نہ سجدہ میں اور نہ قیام میں اور نہ گھٹنے میں مسلم شریف

باب قضاء القواضات

فرض الترتیب بین القروض الخمسة والوتر فائتا مكلها او بعضها ای ان كان الكل فائتا فلا بد من رعاية الترتیب بین القروض الخمسة وكلها بينها وبين الوتر وكذا ان كان ببعض فائتا والبعض وقتيا لا بد من رعاية الترتیب فيقضى الفائتة قبل اداء الوقتية فانهم يعجزون فابر من ذكر انه لم يبر توفل القرض لقوله والوتر وحف اعتد بالي حشفة لا حظا لصما بناء على وجوب الوتر عند وجود عید العشاء والسنة لا الوتر من عام انه صلى العشاء بلا وضوء ولا خريين به يعني تكافؤا انه صلى العشاء بلا وضوء والسنة والوتر وضوءا جعید العشاء والسنة لانه لم يبر اداء السنة مع انها اذيت بالوضوء لا انها تجم للقرض اما الوتر فصلوة مستقلة عند فهم اداؤه لان الترتیب وان كان فرضا بينه وبين العشاء ولكنه اذی الوتر بزمانه صلى العشاء بالوضوء فکان ناسیا ان العشاء كان لی اذمتة فسقط الترتیب عند هما يقضى الوتر ايضا لانه سنة عندهما.

ترجمہ ترتیب پا ہونے پر فرض نمازوں اور وتر کے درمیان فرض کی گئی ہے (خواہ) سب نمازیں فوت ہوئی یا ان میں سے بعض یعنی اگر سب فوت ہوں تو ان میں ترتیب کی رعایت ضروری ہے یا کچھ نمازوں کا اور اسی طرح ان کے اور وتر کے درمیان اور ایسے ہی اگر بعض فوت شدہ اور بعض وقتیہ ہوں تو ان میں ترتیب کی رعایت ضروری ہے پس فوت شدہ نمازیں وقتیہ سے پہلے قضاء کی جائیں گی پس جسے وتر پڑھنا یا دوہرے سے فرض نماز پڑھنا جائز نہیں یہ مشروط ہے نصف کے قول والوتر یہ یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک نماز فجر جائز ہوگی اس کی بنیاد ایسا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز وتر واجب ہے (امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک سنت ہے) جس شخص کو معلوم ہو کہ اس نے عشاء کی نماز پڑھا دھوا اور سنتیں دوہرے یا وضو پڑھے تو وہ عشاء اور سنتوں کا اعادہ کرے گا وتر کا اعادہ نہیں کرے گا یعنی اسے یا د آئے کہ اس نے نماز عشاء پڑھا وضو پڑھی اور سنت دوہرے یا وضو پڑھے تو فرض نماز عشاء اور سنتیں قضا کیوں کہ سنتیں فرض کے تابع ہیں اس لئے وہ باوجود وضو پڑھنے کے حج ادا نہیں ہوگی یہ وتر و امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ مشعل نماز ہے (تابع فرض نہیں ہیں) اس کی ادارت کی جگہ ہوگی کیونکہ ترتیب اگرچہ وتر اور عشاء سے درمیان فرض ہے لیکن جب اس نے یہ کہہ کر وتر ادا کر کے کوہ عشاء کی نماز فرض یا وضو پڑھ چکا ہے پس وہ ہوں گے یا نہ عشاء اس سے وتر باقی ہے لہذا ترتیب ساتھ ہوگی اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک وتر کی بھی قضاء کر کے گا کیونکہ وہ ان کے نزدیک سنت ہے۔

تشریح و توضیح

بین اللوحین القسمة۔ پانچوں نمازوں کے درمیان ترتیب فرض ہے اصل اس باب میں حضرت امیر عمر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے کہ جو شخص اپنی کوئی نماز بھول جائے اور اسے اس وقت یاد آئے جب کہ وہ امام کے ساتھ نماز پڑھ رہا ہو تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد وہ اولیٰ رکعت پڑھ کر نماز پڑھے اس کے بعد دوسری نماز پڑھے یہ روایت ملاحظہ امام باگہ دارقطنی الزہری ترمذی سے موجود ہے ترمذی یہ بھی ہے کہ غزوة خندق میں مشغولیت اور کافروں کے ہتھکڑی کرنے کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تین نمازیں فجر و عصر و مغرب قصار ہو گئیں تو ان مشغولیت کے عشاء کے وقت اولیٰ بالترتیب یہ نمازیں پڑھیں پھر نماز عشاء پڑھی۔

فلم یجزئنی اگر یہ یاد ہوتے ہوئے نماز پڑھی کہ اس سے وتر ادا نہیں کئے تو اس پر لازم ہے کہ اولیٰ وتر پڑھے اور پھر فجر پڑھے۔

الاذناضاق الوقت الاستثناء متصل بقوله فرض الترتیب والمعنی انه لما انقضى وقت من التضاء والاداء وان كان الباقي من الوقت يعجز عن التسليم فيه بعض الفرائض مع الوقتية فانه يقضى ما يسعه الوقت مع الوقتية كما اذا خافت العشاء والوتر ولم يبق من وقت الفجر الا ان يسلم فيه خمس ركعات يقضى الوتر ويؤدي الفجر عند ان حذفت ركعة من وقت الظهر والعصر ولم يبق من وقت المغرب الا ما يصلي فيه سبع ركعات يصل الظهر والمغرب او تسبعت او فانت ست ركعة كانت او قد يمة قبل الستة وما دونها مبدئية وما فوقها قد يمة كذا في فرائد الجامع للصغير الحسامي قلت بعد الكثرة اولا فيجمع في من ترك صلاة شهر فندم واخذ يؤدي الوقتيات ثم ترك فوضا هذا تقديم لقوله قد يمة كانت او عدد يمة فانه اذا اخذ يؤدي الوقتيات صارت فرائض المشرك قد يمة وهي مسقط للترتيب فاذا ترك فوضا يجوز مع ذكره اداء وقتي بعد او قضى صلاة الشهر الا فوضا او فرضين هذا تقديم لقوله قلت بعد الكثرة اولا فانه لما قد يصلوات الشهر الا فوضا او فرضين قلت بعد الفرائض بعد الكثرة فلا يعود الترتيب الا ان يقصر الكل عند بعض المشايخ وان قلت بعد الكثرة يعود الترتيب واختار الامام السيوطي الاول وقال صاحب المعيط وعليه الفتوى

ترجمہ

لیکن اگر وقت تنگ ہو اور ترتیب ساقط ہو جاتی ہے یہ استثناء متصل ہے معنی کے توں فوضا القرب سے اس معنی اس کے یہ بھی کہ اگر ادا کرے گا اور توں ادا کرے گا اور وقت

فی فوائد الخیر جامع صغیر کی تشریح ہے۔ اس کے مولف حسام الدین احمد اظہید عمر علی عبدالحق مدظلہ

مفسرین
 افسوس! حسن خراسان کے شہزادوں میں سے ایک قہر ہے اس کی طرف منسوب ہو کر کوشش کی گئی ہے
 ہیں۔ اصل نام مفسر الاثر محمد بن احمد ہے اونچے درجہ کے عالم اور حسن قادری عبد العزیز الکھولانی کے شاگرد
 مشہور ہیں انشائیہ ہو۔

صاحب المصباح۔ مشہور مسند مجتہد کتاب ذخیرہ کے عارف ہیں۔ اصل نام محمد بن احمد الشیبہ احمد۔
 ۲۔ صہبام الدین الشیبہ شارح الجوامع الصغیر کے بیٹے ہیں۔

من صلي فسادا كرافضة فسد الخمس موقو فان ادى سادسهم الكل وان بقي ثلثه
بطل فريضة النفس لا اصلها رجل فانتد صلوة فاذى مع ذكرها خمس بعد ما فسد من
هذه الخمس لوجوب الترتيب لكن عند ابن يوسف ومحمد فساد غير موقوف و
هو القياس وعند ابن حنيفة فساد موقو فان ادى سادسهم الكل وان بقي للفاضة
فالمس التو اذاها بطل وصف فريضة لا اصلها فانه لا يلزم من بطلان الفريضة
بطلان اصل الصلوة عند ابن حنيفة ومحمد وبنى يوسف خلا فالمعتمد وانما قال ابو حنيفة
رم بالفساد الموقوف لانه ان فسد كل واحد منهما لوجوب رعاية الترتيب فسادا غير
موقوف فعين الذي لسادس شين ان رعاية الترتيب كانت في الكثير وهذا باطل
فقلنا بالتوقف حتى يظهر ان رعاية الترتيب ان كانت في الكثير فلا تعوز ان كانت في
القليل فتعوز

ترجمہ
 جس شخص نے فوت شدہ نماز یاد کرتے ہوئے پانچ دقیقہ نمازیں پڑھ لیں تو یہ سب فاسد موقوف
 رہیں گی اگرچہ جلی نماز دیکھی اور پڑھ لی تو سب صحیح ہو جائیں گی کیونکہ اب حکم تریب ساکت ہو گیا، اور اگر
 فوت شدہ نماز کی قضاء کر لی تو پانچوں نمازوں کی فریضیت باطل ہو جائے گی اصل نمازیں باطل نہ ہوئی
 رہیں یہ سب بیگنائے فرض کے نقل ہیں جائیں گی کسی شخص کی کوئی نماز فوت ہوگی پس اس نے فوت شدہ نماز
 یاد کر لینے کے بعد جو پانچوں نمازیں اس کے بعد پڑھ لیں تو تریب کے وجوب کے باعث یہ پانچ نمازیں
 فاسد نہ ہوں گی لیکن احادیث لازم ہو گا لیکن امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک ان کا فساد موقوف ہے اور
 وہ ان کا تائید ہے اور امام ابو حنیفہ و فرماتے ہیں کہ ان کا فساد موقوف ہے اگر اس سے پہلے نماز لا کر لی تو
 سب صحیح ہو گئیں اور فوت شدہ کی قضاء کر لی تو پانچوں ادا کردہ نمازوں کی فریضیت کا وصف باطل ہو گیا

اصل نمازی باطل نہیں ہوگی اس سے بدل گئیں تو امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ بطلان نماز اس نماز کا بطلان قرار نہیں دیتے امام محمدؒ باطل قرار دیتے ہیں امام ابوحنیفہؒ کا موقف فراموش نہ کرنا اس وجہ سے ہے کہ اگر ان میں سے ہر نماز کا فساد درجہ تہہ ترتیب کے درجہ کی وجہ سے غیر عوقوف قرار دیا جائے تو جب معنی نماز ادا کی گئی تو کیا ہر نماز کی ترتیب کی رعایت تہہ میں ہے اور یہ باطل ہے اگرچہ کثرت مستحکم ترتیب ہے اس پر عوقوف کے لئے کہتے ہیں تاکہ یہ ظاہر ہو جائے کہ ترتیب کی رعایت اگر تہہ میں ہے تو جائز نہیں ہوگی اور اگر قبل میں ہے تو جائز ہوگی۔

تشریح و توضیح ذکر آج پیر قید اس لئے لگائی کہ اگر یاد رہے تو معمول کی وجہ سے ترتیب کی فراموشی سے قطع ہو جائے گا۔

ان ادلیٰ الہ یعنی ان باتوں نمازوں کی صحت میں نماز کی ادائیگی پر عوقوف ہے اور ابن ہمام "رفع تقدیر" میں فرماتے ہیں کہ ان کی صحت میں نماز کا وقت داخل ہونے پر عوقوف ہے۔
ان نفعی الہ یعنی نفع نماز میں نماز کا وقت داخل ہونے سے قبل پانچویں نماز کا وقت نکلنے سے پہلے چلے۔

باب سجود السهو

یجب للہ بعد سلام واحد سجدة واحدة وتشهد وسلام اذا قلم رکعة واحدة او ركعة او ركعتين او غير ذلك او تركه ساهي أو كره أو قبل القراءة وتأخير القيام أو في الثالثة بزيادة على التشهد روى عن أبي حنيفة أنه من زاد على التشهد الأول جوفاً لم يجز عليه سجود السهو وقيل لا يجب عليه سجود السهو بقوله الله عز وجل على محتمل ونحوه وإنما المعتبر مقدر لم ما يردى فيه ركن كالقيام والقعود وركوعين وانجهر فيما يغاف عنه ومكسه وترك القعود الأول وقيل كل هذا يدخل في ترك الواجب ولا يجب بسهو الموشى به بل بسهو امامه ان سجود والمسبوق يسجد مع امامه ثم يقضي ما فات عنه ومن سها عن القعدة الأولى وهو اليها أقرب عاد ولا سهو والا تم وسجد للسهو وان سها عن الأخيرة عاد ما لم يقيد بالسجدة وسجد للسهو وان قيد فتعطل فرضه فعلاً ويقسم سادس ان شاء انما قال ان شاء لانه نقل الحديث فيه قصد ان يسجد بسبب استصمامه

ترجمہ اگر ایک رکن دوم سے پر مقدم کر دیا یا ترک کر دیا یا ایک رکن کمر کر دیا یا کسی واجب کو بدل دیا یا باطل کر دیا یا کچھ کر دیا مثلاً رکوع قرار سے پہلے کر لے یا درمیان۔ تشہد میں زیادہ بیشمار کی

تو دیکھو اس کے پھر تشہید پر کہ سلام پھر ادا ہوا تو تہجدی

ولا ینبئ انہ مقتدر کے ہوئے نہ خود اس پر کعبہ سجود واجب ہوگا اور امام پر کعبہ نماز کے تہجدی ہے اور تہجد کے بعد اس سے اصل پر کوئی چیز واجب نہیں ہوگی نیز مقتدی کے لئے نہ قبل سلام اس کا ادا کرنا واجب ہے اور نجد سلام کیونکہ امام کی مخالفت لازم آتی ہے حدیث شریفہ میں ہے امام اسی لئے بخارا گیا ہے کہ اس کی اقتدار کی جائے راہ دوزخ اس سے وجوب متابعت ثابت ہوئی ہے۔

وان تعدل الخیر شرفا ثم قام سہوا عاد ما لم یسجد لفقاحیہ وسلم وان یسجد لہا ثم قرضہ وضم سادسۃ وسجد للسهو والركعتان نفل ولا قضاء لو قطع ولا تنويان عن سنة الظہر فان قلت لمرقاہ قبل ہذا المسألة وضم سادسۃ ان شاء وقال فی ہذا المسألة وضم سادسۃ ولم یقل ان شاء مع ان الركعتین نفل فی الصورتین جمیعاً لو قطع لا قضاء فیكون فی ہذا المسألة ضم السادسۃ معتداً ایضاً بمشیتہ قلت ضم السادسۃ فی ہذا المسألة اكد من ضم السادسۃ فی تلك المسألة مع انه لو قطع لا قضاء فی المسألتین وذلك لان فرضہ قد تم فی ہذا المسألة لکن بتأخیر السلاصی سجد السہو فی ہاتین الركعتین فسجد السہو لئلا یرك نقصان الفرض واجباً فی ہاتین الركعتین فلو قطع ہاتین الركعتین بان لا یسجد للسہو یلزم ترك الواجب ولو جلس من القيام وسجد للسهو لم یؤد سجد السہو علی الوجه المسنون فلا بد من ان وضم سادسۃ وجلس علی الركعتین وسجد للسہو یغلا فی تلك المسألة فان الفرضیۃ قد بطلت فہذا کونہا من تارك نقصان الفرض غیر موجود ہذا علی ان اصل الصلوۃ باطل عند محمد وہ فعلہا من ضم السادسۃ صیانہ عن البطالان اكد فی ہذا المسألة فلہذا المر یقل ان شاء وانما قال لا تنويان عن سنة الظہر لان النبی علیہ الصلوۃ والسلام واذہب علی عابتہ ریمۃ مبتدأ

ترجمہ اور اگر قعدہ اخیرہ کر کے سجود کر لیا ہو جائے تو نہ دیکھو یا نہ ہو رکعت کا سجود نہ کیا ہو تو نہ کر بیٹھا جائے اور سلام پھر سے اور اگر یا نہ ہو رکعت کا سجود کر لیا ہو تو اس کا فرض پورا ہو گیا اور اگر رکعت ماکر سجود کر کے اور یہ دو رکعتیں نفل ہو جائیں گی اور اگر انھیں توڑ دے تو قضاء لازم نہ ہوگی اور یہ دو رکعت ظہر کی سنتوں کی قائم مقام نہیں کی اگر تو کچھ نہ صرف اس سے پہلے مسئلہ میں یعنی جب کہ قعدہ اخیرہ ترک کر کے کھڑا ہو جائے اور فرمایا بیٹھی رکعت طے کر چکا ہے۔ اور اس مسئلہ میں فرمایا

اور پہلی رکعت مانے۔ اگر چاہے نہیں فرمایا باوجودیکہ دونوں صورتوں میں یہ دو رکعت نفل ہیں۔
 اس طرح کہ اگر انھیں قضا کر دے اور توڑ دے تو قضاء لازم نہ ہوگی تو اس مسئلہ میں بھی پہلی رکعت مانے پر
 اگر چاہے کہ قید لگائی چاہیے تھی میں کہتا ہوں کہ اس مسئلہ صورت میں صحیح رکعت مانا اس مسئلہ
 اور اس صورت میں پہلی رکعت مانے سے زیادہ ممکن ہے اس کے باوجود کہ اگر توڑ دے تو دونوں شکلوں
 میں قضاء لازم نہ ہوگی اور یہ اس وجہ سے ہے کہ اس صورت میں قعدہ اخیرہ ماننے کی بنا پر اس کا
 فرض پورا ہو گیا لیکن ان دو رکعات میں تاخیر سلام کی بنا پر قعدہ سبوح واجب ہوا پس قعدہ سبوح فرض کے
 نقصان کی تلافی کے لئے ہے تو ان دو رکعات میں لازم آیا لہذا اگر یہ دو رکعات توڑ دے اور قعدہ سبوح
 نہ کرے تو واجب کا ترک لازم آئے گا اور اگر ان دو رکعات میں قیام ترک کرے چلے جائے اور بعد پھر
 کرت تو ہوسکتا ہے جسوقت میں پورا ادا نہ ہوں گے پس ضروری ہے کہ پہلی رکعت مانے کے بعد دوبارہ رکعت پڑھے اور
 قعدہ سبوح کرے۔ بخلاف اس مسئلہ (اور صورت) کے کیونکہ فرضیت قعدہ اخیرہ ترک کرے کی بنا پر قعدہ سبوح
 ہے باطل ہوگئی تو ہم نے درہاں افرض کے نقصان کی تلافی کی شکل بیان نہیں کی کیونکہ وہاں فرض پورا ہوا تھا
 علاوہ ازیں امام محمد سے نزدیک وہاں اصل نماز ہی باطل ہوگئی یعنی نہ فرض ہوئی اور نہ نفل معلوم ہوا کہ
 پہلی رکعت کا طاعت بطلان سے بچانے کی خاطر اس صورت مسئلہ میں زیادہ ممکن ہے اس وجہ سے منصف
 نے دوسرے مسئلہ میں اگر چاہے نہیں کہا۔ درہاں قعدہ دو رکعات ظہر کی سنتوں کی قائم مقام نہ ہوں گی کیونکہ
 نبی علیہ السلام نے ابتداء سے تحریر سے سنت ظہر کی نیت کر کے پڑھے پھر واجبیت فرمائی۔
تشریح و توضیح ولا قضاء لہ یعنی اگر یہ دونوں رکعتیں توڑ دے اور مکمل نہ کرے تو ان دو رکعات کی
 بہر صورت قضاء لازم نہ ہوگی کیونکہ یہ ایسی نفل ہے جو قعدہ آخر و نہیں کی گئی اور وہ
 نفل جو بالارادہ شروع نہ کیا جائے اس کی قضاء بھی واجب نہیں ہوتی۔
 ولا تنہ بان یعنی اگر یہ صورت ظہر میں پیش آئے تو یہ دو رکعتیں ظہر کی سنتوں کی قائم مقام شمار نہ ہوگی
 اور ان سے فاسخ ہو کر ظہر کی دو سنتیں الگ پڑھے گا۔
 قد سمعنا کہ لہ قعدہ اخیرہ کر چکا تھا اس لئے اس کی نماز پوری ہوگئی تھی۔

ومن اقتدى به فيهما أصلاً ولو أفسد قضاهما لانه شرع قصد أو عند محمد
 يصلي ستاً ولو أفسد لا يقضى كمالاً الإمام لا يقضى من تنقل ركعتين وسهماً فبعد
 لا يعني لأن سجود السهو يقع في غلّ الصلاة فإن صلى بها صلى بهذه التجرية
 فلا بد غير أن يجب في السجدة يجوز مسلم من عليه السهو يخرجها عنها موافقاً لم
 الاقتداء به ويطلب وهو بالحققة ويصير فرضه أربعمائة في الإقامة أن سجدة بعدة

والا فلا ای المصلی الذی علیہ سجدة السهو ان سلم فی آخر صلوٰۃ قبل ان یسجد للسهو
 ۱ یغفرہ عن الصلوٰۃ غروجا موقوفا فیظنوا انہ ان سجد للسهو بعد ذلک السلام یمحکم
 ۲ بانہ لم یخرج عن الصلوٰۃ وان لم یسجد بل رفض الصلوٰۃ یمحکم بانہ قد کان خرج منها
 ۳ حتی ان سلم شعر اقتدی بہ انسان شعر سجد للسهو یمحکم الا قتلہ او صعبا ولو لم
 ۴ یسجد بل رفض الصلوٰۃ لم یصح الاقتداء و اذا سلم شعر فحقہ شعر سجد یمحکم
 ۵ ببطلان وضوئہ اذا المصحف وجدت فی خلل الصلوٰۃ ولو لم یسجد بل رفض لم
 ۶ یبطل وضوئہ ولو سلم ثم نوى الاقامة شعر سجد للسهو صار هذا الفرض اربعاً
 ۷ نية الاقامة كانت فی خلل الصلوٰۃ ونو لم یسجد للسهو بل رفض لم یصح فرضہ اربعاً
 ۸ لان نية الاقامة وجدت بعد الصلوٰۃ

ترجمہ اور مختصر ان دو رکعات میں امام کی ہتھکڑی کے گنا اس پر ان دو رکعات کا پڑھنا لازم
 آئے گا اور اگر کوڑ دے گا تو ان کی تقصیر لازم ہوگی کیونکہ اس نے قصداً شعر دیا کی ہیں اور
 امام محمد کے نزدیک وہ چار رکعات پڑھے گا اور اگر فاسد کر دے گا تو تقصیر واجب نہ ہوگی جیسے کہ امام پر تقصیر
 واجب نہیں ہوگی جس شخص کو نفل کی دو رکعات بھی ہو یا توجہ سے ہو کر اسے اور دوسری نفل اس کے ساتھ
 نہ ملے کیونکہ اس طرح اسجدہ ہو نماز کے درمیان ہوگا اگر غلط سے تو درست ہے یعنی اگر کچھ غلطی کے
 یہاں سے اسی تحریر سے (مزید) نفل نماز پڑھے تو درست ہے کسی کو نماز میں ہو یا بعد وہ سلام کی نیت
 سے سلام پھیرے تو اس کا نماز سے نظرنا خوف رہے گا حتیٰ کہ اس کی اقتدار صحیح ہوگی اور وضو اس کا
 قبضہ سے باطل ہو جائے گا اور اقامت (مقیم ہوئے اور ٹھہرنے کی) نیت سے اس کی فرض نماز یا
 رکعت ہو جائے گی۔ اگر وہ اس کے بعد سجدہ کرے تو یہ مذکورہ تر نفل اس کا مرتبہ ہوں گے، ورنہ نہیں
 یعنی وہ نماز پڑھنے والا جس پر سجدہ سہواً جب وہ نماز کے اخیر میں سجدہ سہو سے پہلے سلام پھیرے تو اس کا
 نماز سے نظرنا خوف رہے گا لیکن یہ دیکھیں گے کہ اگر اس نے اس سلام کے بعد سجدہ سہو کیا تو اس کے
 نماز سے نظرنا کا حکم ہوگا اور اگر سجدہ سہو نہیں کیا بلکہ نماز چھوڑ دی تو اس کے نماز سے نفل جائزے کا
 حکم کیا جائے گا حتیٰ کہ اگر وہ سلام پھیرے پھر اس کی کوئی شخص سجدہ کرے پھر وہ امام سجدہ سہو
 کرے تو اس کی اقتدار صحیح ہوگی اور اگر سجدہ نہ کرے بلکہ نماز چھوڑ دے تو اس کی اقتدار صحیح نہ ہوگی اور
 اگر سلام پھیرے پھر قبضہ لگائے پھر سجدہ کرے تو اس کے وضو سے باطل ہوئے گا حکم کیا جائے گا، کیونکہ
 قبضہ نماز کے درمیان پایا گیا اور اگر سجدہ نہیں کیا بلکہ چھوڑ دیا تو اس کا وضو باطل نہیں ہوگا اور اگر سلام
 پھیر کر مسافر نماز کی نیت کیا و ٹھہرے کی نیت کی پھر سجدہ سہو کیا تو یہ فرض چار رکعت کے رکیز کو اقامت

و طہر سے کنی نیت نماز کے درمیان واقع ہوئی اور اگر سجدہ پہنچا تو اسے پھر سجدہ کر کے پھر سجدہ کر دے تو اس کی نماز فرض چار رکعات نہیں ہوئی تیسرے نماز کے وقت دیکھنے کی نیت نماز سے بعد پائی گئی۔

تشریح و توضیح

و عند محمد بن ابی امام محمد سے نزدیک اس کا حال اور ہر حال سے اعتبار سے ہوگا تو کہہ سکتے ہیں کہ نماز کے بعد اگر کسی نے پھر سجدہ کر کے پھر سجدہ کر دے گا اور اگر کسی نے دو رکعات اخیر کی فاسد ہو گئیں تو ان کی قضاء اس پر واجب نہ ہوگی۔ یہاں پر یہ ہے کہ کسی نے یہ امام ابو یوسف کا قول ہے۔

خاتم ابی امام یعنی اگر نماز پڑھنے والے نے بنا کو بٹھایا کیا اور دوسری نماز اس سابقہ تحریر کی بنا پر شروع کر دی اور تحریر کی تجدید نہیں کی تب بھی اس کی نماز درست ہو جائے گی۔
دینیہ الاقامۃ کہ یعنی سلام سے بعد سجدہ سے قبل اقامت و قیام کی نیت کرے اور اگر سلام سے پہلے نیت اقامت کی ہو تو غلطی و مشتبہ بالانفاق سب کے نزدیک اس کے فرض بجائے دوسرے چار رکعات کے اور دو مسافر سے تقیم قرار دیا جائے گا کیونکہ وہ سب کے نزدیک الہی نماز سے نہیں نکلا۔

سہی و مسلم بنیۃ القطع بطل یتیم حتی یکون یتیم یمتہ باقیہ کما مرسلہ اولی موتانہ
کھر جملی استافان کثر اخذ ما غلب علی ظنہ لانہ اذا کثر کان فی الاستیفاف حرج و ان
لہ یغلب اخذ الاقل و قد فی کل موضع ظنہ اخر صلوٰۃ یعنی ان شکی اللہ صلی ثلاث
رکعات او ریم رکعات و لہ یغلب علی ظنہ احدہما اخذ بالاقل و هو الثلث لکن یقعد
ثمرہ صلی رکعۃ اخری و انما یقعد لانہ یمن ان یکون اخر صلوٰۃ و التقعدۃ الاخیر
فرض و قوله اخر صلوٰۃ لیس المراد بالظن رجعت احد الطرفين بل المراد الهم
لان المفروض انہ لم یغلب احد الطرفين علی الآخر

ترجمہ

اگر کسی واجب میں ہوا ہو اور نماز قطع و ختم کر کے نہ نیت سے سلام پھرا تو اس کی نیت باطل ہوگی حتیٰ کہ اس کی تحریر پائی رہے گی جیسا کہ بیان ہو چکا کسی کو پہلی بار نماز میں شک ہو کہ اس نے کتنی نماز پڑھی تو وہ نماز ٹوٹ جائے گا اور اگر اکثر شک ہو تا ہو تو تحریر کے بعد غالب گمان کی بنا پر عمل کرے گا کیونکہ کثرت شک پیدا ہونے کی صورت میں نماز ٹوٹنا باعث حرج (و مشقت) ہے۔
اور اگر تحریر دوسرے میں ظن غالب نہ ہو تو احتیاطاً کم کو اختیار کرے اور جس کو نماز کا اخیر اقعہ (آخر) خیال کرے وہاں ٹوٹ جائے یعنی اگر اسے شک ہو کہ اس سے تین رکعات پڑھیں یا چار رکعات اور وہاں میں سے کسی صورت پر ظن غالب نہ ہو تو اقل یعنی تین رکعات کو اختیار کرے گا لیکن تین رکعات پر بیٹھ

کر پھر اور دو چوتھی رکعت پڑھے۔ اور تیسری رکعت پڑھنا اس وجہ سے ہے کہ ممکن ہے پہلی نماز کا اخیر
یک اور قعدہ اخیر و زہر صورت فرض ہے۔ اور مصنفؒ کے قول ضمیمہ احوطیہ میں اس ضمن سے مراد
دونوں پہلوؤں میں سے کسی پہلو کی طرف رجحان نہیں بلکہ اس سے مراد وہ ہے جس کے لئے اگر یہاں
فرض ہے پہلی کیا گیا ہے کہ دونوں پہلوؤں میں سے کوئی دوسرے پر غالب نہ ہو ورنہ غالب کو اختیار کرنا ہوگا۔
تشریح کا توضیح | بطلان بیعتہ البیعیۃ فاذکریٰ کہ نہایت باطن اور تحریر اس صورت میں بالیہ و بقرہ
رہے گی جب کہ بقول سے مراد اور نہ گفتگو کی ہو اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کا تصور
ہو یا تو دوسرے سے تحریر ہی باطن ہو جائے گی۔

اولیٰ مرتبہ یعنی یہ پہلی صورت پہلی بار پیش آئی ہو اور اس سے قبل کسی پہلو نہ ہو اور تو اس اتفاق
صورت میں استیفاء اور نماز میں اسے کہ غرض کا مسلم الوداد اور ابن ماجہ میں نوٹ روز میں
ہے کہ جب تم میں سے کسی کو نماز میں شک ہو اور یہ یاد نہ ہے کہ تین رکعات پڑھیں یا چار رکعات تو شک کو دور
کر کے پچھن یعنی اکل رکعات کا اختیار کر دو اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بکے اگر یاد نہ
رہے کہ میں نے کتنی نماز پڑھی تو میں کوئی دوں گا یہ حکم پہلی بار سہو کا ہے۔ یہ روایت مصنف ابن اثیر میں ہے کہ
لا تہتمک احبنا کا تیسری رکعت پڑھنا جائے گا کیونکہ اس صورت میں اس کا امکان ہے کہ
واقعی آخری رکعت ہو اور قعدہ اخیرہ کا ترک لازم آئے۔

باب صلوٰۃ المریض

ان تعدد انقیام لموضع حدث قبل الصلوٰۃ او فیہا صلی قائم ایڑکے ویسجد وان
تعد رای الركوع والسجود او ما یزاد من السجود او جعل سجوداً یحتمل من رکوعه ولا
یرفع الیہ شیء من السجود وان تعدد السجود او ما یزاد من السجود ولا یزاد من السجود او ما یزاد من السجود
ووجعہ البین والاولیٰ ان وان تعدد السجود او ما یزاد من السجود ولا یزاد من السجود او ما یزاد من السجود
وان تعدد الركوع والسجود لا یزاد من السجود او ما یزاد من السجود ولا یزاد من السجود او ما یزاد من السجود
التعدد اقرب من السجود وهو المقصود لانه غاية التعظیم وهو مصلی الصلوٰۃ
استأنف ای ابتدأ وقاعد یرکع ویسجد وصرح فیہما بقی قائم اسلی قاعد اسے
فلان جاز بلا تعدد وکی المربوطۃ لا لا تعد رجلاً او انشی عاہیہ یوماً یزاد تعدد
فات وان زاد ساعۃ لا تعد اعتدالی حلیۃ لا وانی یوسف سارۃ واما عند معدوم
فالمعتبر بالوقت ای ان استوعب وقت سبت صلوٰۃ یسقط قوله ان زاد ساعۃ ای

زمانا نالما تعارفہ المنجورون وصارۃ المختصر حکم اوان تعذر مع القیام اوما یواسیہ
قاعد ان قدر ولا معہ فہو واجب وجعل سجودہ اخفض من رکوعہ ولا یزید فی الہ شیء
لیسجد علیہ والا فعلى جنبہ مشوجھا الى القبلة او ظہرہ کذا وذا اولاً والا یما بالراس
فان تعذر زاخوت و سڑم ہوا الى اخرہ ای ان تعذر الركوع والسجود مع القيام اوما قاعد
ان قدر علی القعود ولا معہ ای لا مع القيام ای تعذر الركوع والسجود لا القيام فالایما
قاعد احب وقولہ ولا فعلى جنبہ ای وان لم یقدر علی القعود اوما علی جنبہ متوجہا
الى القبلة او علی ظہرہ متوجہا بان یکون رجلاً الى القبلة وقولہ والا یما معہ مستنداً
بالبساط من خلیفہ !

ترجمہ اگر کوئی شخص دھن نماز کو فرض پیش آجائے یا پہلے سے مریض ہوئے سے یا عیق کھڑا ہو سکے
تو پیش کرنا پڑے اور اگر نماز دیکھ کر کہے اور اگر قیام کے ساتھ ساتھ رکوع و سجود بھی نہ
ہو سکتا ہو تو سر کے اشارہ سے بیٹھ کر نماز پڑھے اور کچھ ہی رکعات سے زیادہ بیٹھ کر کچھ کی خاطر کوئی
الٹا چیز نہ رکھے اور اگر بیٹھے پر قدرت نہ ہو تو بیت لیٹ کر اور ہر قدر رخ کر کے یا رکوع سے بیت کر سنبھل
کی طرف کر کے سر کے اشارہ سے نماز پڑھے اور پہلی صورت (بیت لیٹ کر یا رکوع قبلہ رخ کر کے نماز پڑھنا)
اولیٰ ہے اور اگر اشارہ سے پڑھنا بھی ممکن نہ ہو تو نماز ستر کر دے اور آنکھوں، بھونکوں اور دل سے اشارہ
کر کے اور اگر رکوع و سجود کا دور نہ ہو قیام پر قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھ لے اللہ بیٹھ
کر اشارہ سے نماز پڑھنا کھڑے ہو کر پڑھنے سے افضل و بہتر ہے کیونکہ پڑھنا سجدہ سے زیادہ کریم ہے
اور وہ سجدہ مقصود ہے کیونکہ اس میں انتہائی تعظیم ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنا اگر نماز کے
دور اللہ اچھا ہو گیا تو وہ از سر نو نماز پڑھے گا۔ اور بیٹھ کر رکوع و سجود کرنے والا اچھا ہو گیا تو صرف باقی
نماز کھڑے ہو کر پڑھے گا۔ ہواں نطق میں بلا غرض بیٹھ کر نماز پڑھنا صحیح ہے اور کشتی بندھی ہوئی ہو تو بیٹھ کر یا
غیر نماز پڑھنا صحیح نہیں جو شخص ایک دن اور ایک رات پاگل رہے یا بے ہوش رہے تو وہ فوت شدہ نمازوں
کی قضاء کرے اور اگر ایک دن ایک رات سے ایک گھنٹہ بھی زیادہ دیوانگی یا بے ہوشی بخاری رہے تو فوت
شدہ نمازوں کی قضا نہ کرے یہ حکم امام ابوحنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے اور امام محمدؒ فرماتے
ہیں کہ دو قعات کا اعتبار ہو گا یعنی اگر بے ہوشی و پاگل پنہاں نمازوں تک بخاری رہے تو قضا لازم ہوگی اور کھڑی
نماز کے وقت تک یا اس سے زیادہ رہے تو قضا ساقط ہوگا حکم کیا جائے گا (اور اگر ایک گھنٹہ بھی
زیادہ وقت بڑھ جائے تو قضا واجب نہ ہوگی) مصنفؒ کے قول دان زاد ساعۃ سے مراد وہ
زمانہ نہیں جو کچھ یوں کے یہاں متعارف ہے اور مصنفؒ کی عبارت اسکا اطلاق ہے اور اگر قیام کے دوران

دکھنا و بکھدہ پر ایسی تقادرن ہو تو سر کے اشارہ سے چٹھ کو نماز پڑھے اگر قدرت بخیر ہو اور کھٹے ہو کر اشارہ سے پڑھنا زیادہ اس سے نزدیک پسندیدہ ہے اور بکھدہ کو نما سے نہ پاؤ و جھکا ہو اگر اسے اور کھدہ کو کسے کے لئے کوئی چیز نہ رکھے اور اگر چیتھے پر تقادرن ہو تو کروش سے قبل رخ ہو کر نماز پڑھے یا بخت بدست تشریف میں ہو کر نماز پڑھے اور بدوسی صورت نہ بلکہ بہتر ہے اور سر کے اشارہ کو کہیں اس کے سر سے اشارہ مل کر جو نماز پڑھ کر دے اور اشارہ سے اٹھ کر چھوٹا ہو جائے ان آخرہ یعنی اگر قیام کے ساتھ ساتھ رکوع و بکھدہ ممکن نہ رہے تو چٹھ کو سر کے اشارہ کر کے چٹھ میں چیتھے پر تقادرن ہو اور کھٹے پر کھٹے اشارہ نہ کرے یعنی اگر رکوع و بکھدہ پر تقادرن ہو اور قیام پر تقادرن ہو تو چٹھ کو اشارہ کر نماز زیادہ پسندیدہ ہے اور مصنف کا قول والا ضعیف جلیلہ یعنی اگر چیتھے پر تقادرن ہو تو پہلو پر لیٹ کر اور منہ قبل کی طرف کر کے اشارہ سے نماز پڑھ لے یا بخت بدست تشریف میں ہو کر قبلہ رخ کر کے نماز پڑھے اور مصنف کا قول "والا یجاد" جتنا ہے اور بالواس اس کی تفسیر ہے

تشریح و توضیح

ان تفسیر دالہ فوائد فقہی ہو کر اگر کھٹا ہو جائے تو گرجائے گا اور خواہ کھٹے ہو کر قیام کی صورت میں ضرور نقصان و از دنیا درمض کا قوی اندیشہ ہو نہ پناہ میں اکی طرح ہے

صلی قاعد الہ یعنی اگر کھٹے ہوئے پر قدرت نہ ہو تو چٹھ کو نماز پڑھے کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ نماز کھٹے ہو کر پڑھ پس اگر کھٹے ہو کر پڑھے پر قدرت نہ ہو تو چٹھ کو پڑھ اور اگر اس پر بھی تقادرن ہو تو کروش سے اشارہ کے ساتھ پڑھ یہ روایت بخاری شریف میں موجود ہے

و جعل الہ اگر رکوع و بکھدہ پر قدرت ہو تو رکوع و بکھدہ کر کے درتہ اشارہ سے پڑھے حدیث شریف میں ہے "اگر رکوع و بکھدہ پر تقادرن ہو درتہ اشارہ سے نماز پڑھے اور بکھدہ رکوع سے نہ پاؤ و جھکا ہو اگر اسے اور روایت مستند بزار وغیرہ میں ہے

والا یرفع الہ اور بکھدہ کر کے لئے کوئی چیز سنائے درکے کیونکہ یہ بھی و محافطت کی بنا پر مکررہ تکرر ہے لیکن اگر کھٹہ زمین پر رکھا ہو یا رکوع اور اس پر بکھدہ کر کے تو جائز ہے وغیرہ میں اسی طرح ہے

وان تعذر المقعود الہ یعنی بیضمانہ خود بغیر ٹیک لگائے کھٹے ہو اور نہ دیوار وغیرہ کے سہارے سے لیکن اگر ٹیک لگا کر بیٹھ سکتا ہو تو سہارے سے بیٹھنا لازم نہ ہوگا غنیہ میں اسی طرح ہے

یعنی دائیں پہلو پر لیٹے یا بائیں پہلو پر لیٹے دائیں پہلو پر لیٹا اون ہے "امروا الفتاح میں اس کی صراحت ہے

آخرت اگر اشارہ سے ادا ہو گئی ہو تو مائیکہ اتنی طاقت آئے کہ کسی صورت سے ادا کر کے نماز موقوف کر دے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نفس کو بقدر استطاعت ہی مکلف بنایا ہے

صلی قاعد الہ یعنی چٹھ کر رکوع و بکھدہ سے نماز پڑھے والا اگر درتہ اشارہ اچھا ہو جائے تو اسی طرح ہو کر نماز پڑھ باقی نماز کی بنا اھد باقی ماندہ نماز کھٹے ہو کر پڑھنا درست ہے اسی طرح تمام کی احتیاط

قاعدہ بیٹھنے والے اسکے نیچے جائز ہے اور یہ جو از حدیث سے ثابت ہے۔
سنن میں روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض اہمیت میں بڑھ کر نماز پڑھی اور لوگوں
سے کھڑے ہو کر آپ کی اقتداء کی۔

المنجورون فی غنم کے ماہر اور اس پر دسترس و عبور رکھنے والے۔
وہاں اس اسٹیل اس کے طرف اشارہ ہے کہ سر کے علاوہ ارد و وغیرہ کے اشارہ درست نہیں۔

باب سجود التلاوة

هو سجدة بين تكبيرتين يعني رط الصلوة بلا رفع يد وتشهد وسلام وفيها
سبعة السجود وتجب على من تلا ايده من اربع عشرة التي في آخر الزمراة والرمع والفل
وبني اسرائيل ورمع واولي العجم احتقر من الثانية وهي قوله تعالى واركعوا واسجدوا
فانه لا سجد عندنا خلافا للشافعي فحق كل موضع من القرآن قرن الركوع بالسجود
يزاد به السجدة الثانية والقرآن والفل وركع السجدة ومن وختم السجدة والتميم
وانطقت واقرأ وعند الشافعي في اربع عشرة ايضا فحق من ليس عندنا سجد فوق
العجم عنده سجدتان واختلف في موضع السجدة في حكم السجدة فعند علي رضي الله
تعالى عنه هو قوله تعالى ان كنتم اياه تقيمون وركع السجدة فحق السجدة فحق السجدة
رضي الله عنه هو قوله تعالى وركع السجدة فحق السجدة فحق السجدة فحق السجدة
جائز لا تكديمه او سمعوا وان لم يقصد اي السماء او تلا التمام وسجد التمام معه
وان لم يسمع وان تلا التمام لم يسجد اصلا اي لا في الصلوة ولا في بعد ها وسجد
النساج الاخرى سبع المصلي من ليس معه سجد بعد ها ولو سجد فيها اعادها فلا صلوة
سمعها من امام ولو بعد دخل معه او دخل في ركعة اخرى سجد بعد ها لغيرها

ترجمہ
سجدہ تلاوت ایک سجدہ ہے دو تکبیرات کے درمیان نماز کی ساری شرطوں (کی رعایت) کے
ساتھ بغیر ہاتھ اٹھائے اور تشدید سلام کے بغیر اگر سجدہ تلاوت میں وہی پڑھے جو نماز کے سجدہ
میں پڑھتا ہے یعنی ماخوذ تسبیحات اور سجدہ تلاوت اس پر واجب ہوگا جو ان چودہ آیات میں سے کسی آیت
کی تلاوت کرے سورہ اعراف کی اخیر آیت اور سورہ رعد و نمل و بنی اسرائیل و مریم کی آیات اور سورہ حج
کی سجدہ کی پہلی آیت پہلی آیت کہہ کر دوسری آیت پھاڑنا جاری وادکوعا و اسجد و اسے احتراز

مقصود ہے کہ لوگ ہمارے نزدیک اس آیت پر کچھ نہیں امام شافعیؒ کے نزدیک دوسری آیت پر کچھ دسے ہیں قرآن شریف میں پروردگار جہاں رکوع کا کچھ کے ساتھ ذکر کیا ہے اس کو مواد کچھ صلا تیر ہے اور سورۃ فرقان میں اتم کچھ کے معنی تم کچھ انجمن انشقت اور سورۃ اعراف میں کچھ ہے امام شافعیؒ کے نزدیک بھی چودہ جگہ کچھ ہے امام شافعیؒ کے نزدیک سورۃ ص میں کچھ نہیں اور سورۃ حج میں ان کے نزدیک دو کچھ ہیں اور تم کچھ میں کچھ کی جگہ میں ان کے ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ارشاد باری تعالیٰ ان کلمتہ ایامہ بعدون پر کچھ پر امام شافعیؒ کا استدلال یہی ارشاد حضرت علیؓ ہے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ارشاد خداوندی وحید لایسئون پر کچھ ہے مجھے احتیاطاً حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ارشاد کو لیا ہے کیونکہ تاخیر کچھ جائز ہے تقدیم کچھ (آیت کچھ سے پہلے کچھ) جائز نہیں یا کسی سے کچھ کی آیت سے اگرچہ یہ سننا طائفا ہو امام نے آیت کچھ تلاوت کی تو مقتدی نے خواہ وہ آیت دینی ہو اگر اس کے ساتھ کچھ کرے اور اگر مقتدی نے تلاوت کی تو امام و مقتدی دونوں میں کو کسی پر نماز میں کچھ تلاوت واجب ہو گا اور نماز کے بعد اور نماز میں شریک نہ ہونے والا آزاد ہو کر اسے اس سے آیت کچھ سے کو کچھ کرے نماز پڑھے والا اس شخص سے آیت کچھ سے خواہ اس کے ساتھ شریک نماز نہ ہو تو وہ نماز کے بعد کچھ کرے اور اگر وہ نماز کے اندر کچھ کرے تو بعد میں پھر کچھ کرے نماز کو نہ لوٹائے کسی نے امام سے آیت کچھ کی دعا خلیقہ اس کے ساتھ نماز میں شریک نہ ہو یا اس کے ساتھ دوسری رکعت میں شریک ہو تو وہ بعد میں کچھ کرے اور دون نماز کرے۔

تشریح و توضیح

حدیث دینی کچھ تلاوت صرف ایک کچھ ہے اگرچہ بیٹھ کر بھی جائز ہے مگر مستحب ہے کہ کھڑے ہو کر کرے۔

بقیہ جہاں صلاۃ الہا جگہ کی پڑنے کی اور جسم کی پاکی اور استقبال بقدر وغیرہ جتنی نماز کی ضرورت ہو وہ اس میں بھی مطلوب ہیں۔

بلا رفق کچھ تلاوت کے وقت ہاتھ اٹھانا مسنون نہیں کیونکہ اس موقع پر ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں ہے سچے سین کے ضمیر کے ساتھ کچھ تلاوت اور دوسرے تمام کچھوں میں نافذ و منقول بیانات کا پڑھنا مسنون ہے۔

وتحب الہ آیت کچھ تلاوت کرنے والے پر کچھ واجب ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ جب ابن آدم کچھ کرتا ہے تو وہ اس سے شکار پر کہہ کر پیدا ہوتا ہے یا اسے افسوس ابن آدم کو کچھ کا حکم ہوا پس اس نے کچھ کی اور وہ جنت کا حقدار ہو گیا اور نبیؐ کچھ کا حکم کیا گیا میں نے انکار کیا پس میں نے دوزخ ہے ایہ حدیث مسلم وغیرہ میں کو رو ہے اس حدیث کی تائید میں کفار کی نفی کرتے

ہوئے یہ ارشاد باری ہے "وَاِذَا قَرَأْتَ طَلْعَ الْقُرْآنِ فَلْيَسْجُدْ وَهُوَ آيَةٌ" تلاۃ الہیاتی ایک آیت پوری تلاوت کرے یا حرف یکہ کے ساتھ اگر آیت تلاوت کرے یکہ واجب ہوگا اور صحیح یہ ہے کہ اگر حرف یکہ کے ساتھ اس سے پہلے ایک کلمہ یا اس کے بعد ایک کلمہ تلاوت کرے تو یکہ تلاوت واجب ہوگا ورنہ نہیں سراج الوہاب میں اسی طرح ہے
فی الخصال عارف یعنی ارشاد ربانی ان الذین عند ربنا لا یستکبرون عن عبادتہ ویستقونہ و
لہ یسجدون سورۃ اعراف میں آیت یکہ تلاوت ہے۔

والزبد الخ سورۃ رعد کی یہ آیت "وَلِلّٰهِ یَسْجُدُ مِنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظَلٰلًا عَصٰی بِالْعَدُوِّ وَالْاَسْمٰلِ" آیت یکہ ہے۔

وہی اسرائیل سورۃ فی اسرائیل آیت یختر للاذقان یتکونون ویزیدہم ظفریاً آیت یکہ ہے
دوسری سورۃ مریم کی یہ آیت اِذَا سَمِعُوا عَلَیْہِمْ اٰیٰتِ الرَّحْمٰنِ فَسَجِدْ اذِکَیَا آیت یکہ ہے
واولی النعم سورۃ نوح کی آیت "المرکز ان اللہ یسجد لہ من فی السموات والارض والی قولہ ان اللہ یفعل ما یشاء" آیت یکہ ہے۔

والنور الخ سورۃ فرقان کی آیت "واذ اقبل لعماسجد والرحمن قالوا ما الرحمن انسجد لہما تاسرنا واذ ہر تعزراً آیت یکہ ہے۔

والنمل سورۃ نمل کی یہ آیت "الایسجد وللہ الذی یرفع الغیب فی السموات والارض ویعلم ما تخفون وما تعلون اللہ لا الہ الا ہو رب العرش العظیم" آیت یکہ ہے۔

والنور الخ سورۃ النور کی یہ آیت "انما یؤمن بآیۃنا الذین اذا کروا یاہا فہو اسجد او سجدوا بعد ربہم وحملوا یتکبرون" آیت یکہ ہے۔

من اس سورۃ کی آیت وخروا لکوا واناب آیت یکہ ہے۔
النجم سورۃ النجم کی آیت "فاسجد وللہ واعبدوا" آیت یکہ ہے۔

والنجم الخ اس سورۃ کی یہ آیت "فما لہم لا یؤمنون واذ اقروا علیہم القرآن لا یسجدون" آیت یکہ ہے۔

واقراً اس سورۃ کی آیت "واسجدوا تعزراً" آیت یکہ ہے۔

وان دخل فی تلك الركعة ان كان ای الذخول قبل سجود امامہ سجد معہ والالاح
یسجد والسجدة الصلوۃ لا تقضي خارجاً ای سجدۃ التلاوة التي محلها الصلوۃ
لا تقضي خارج الصلوۃ وانما قلت محلها الصلوۃ ولما قل التي وجبت فی الصلوۃ

احترازاً عما وجبت فی الصلوٰۃ ومحل اداؤها خارج الصلوٰۃ کما اذا سمح المصلیٰ لمن
 لیس معه او سمح من امره واقترع فی بہ فی رکعۃ اخری تلاھا شعر شرعی فی الصلوٰۃ
 واعادھا کفۃ مسجد وان تلاھا مسجد ثم شرع فیہ واعاد سجداً اخری لان فی
 الصورة الاولی غیر الصلوٰۃ تصارت بعد الصلوٰۃ وان لم یجرب المجلس فی الصلوٰۃ
 الثانیۃ لما سجد قبل الصلوٰۃ لا یتبع عما وجبت فی الصلوٰۃ فقط واللفظ المختص
 ان اعاد فی مجلس اوفی صلوٰۃ کفی سجدة ای قرأ فی غیر الصلوٰۃ شعر اعادھا فی الصلوٰۃ
 وفہم من تخصیص المعاد بکونه فی الصلوٰۃ ان التعلیل فی غیر الصلوٰۃ

ترجمہ

اگر اس رکعت میں شریک ہو جس میں امام سے میت سجدہ شریعی ہو اگر امام سے کچھ سے
 سے شریک ہو اور اس کے ساتھ سجدہ کر لے اور نہ نہیں اور کچھ صلوٰۃ کی کہ قضاء خارج
 نماز میں کی جائے گی۔ یعنی وہ سجدہ تلاوت میں کی اور نہ کی کا کلمہ اور نہ نماز ہو اس کی قضاء نماز سے
 باہر نہ ہوگی جس نے معذرت صلوٰۃ اس کی اور نہ کی کا کلمہ نماز ہو گیا تھا وجبت فی الصلوٰۃ جو
 نماز میں واجب ہو نہیں کیا ہے اس کچھ سے احتراز منظور ہے جو نماز میں واجب ہو اور خارج نماز
 کیا جائے جیسے نماز پڑھنے والا اس شخص سے سنے جو اس کے ساتھ شریک نماز نہ ہو یا اپنے امام سے سنے
 اور اس کی اقتدار اس کے علاوہ جس کے جس میں اس سے آیت سجدہ تلاوت کی ہو یعنی وہ خارج نماز
 اس سے آیت سجدہ سے اور پھر اس کے سجدہ تلاوت کر چکے سے بعد شریک نماز ہو کر کوئی شخص خارج نماز
 آیت سجدہ پڑھے پھر نماز شروع کرے اور اس میں وہی آیت پڑھے تو اس کے لئے ایک سجدہ کافی ہے
 اور اگر آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ کرے پھر نماز شروع کرے اور وہی آیت نماز میں پڑھے تو دوبارہ سجدہ کرے
 کیونکہ یہاں صورت میں چوتھ صلوٰۃ سے ثابت ہو گیا اگرچہ مجلس متحدہ ہو اور دوسری صورت میں جب نماز سے
 پہلے سجدہ کرنا تو یہ نماز میں واجب ہونے والے سجدہ کیلئے بالکل کافی نہ ہو گا اور مختصر کے لفظ میں اگر
 آیت سجدہ ایک مجلس میں دہرائی گئی یا نماز میں تو ایک سجدہ کافی ہے یعنی خارج نماز آیت سجدہ تلاوت کی
 پھر وہی آیت نماز میں پڑھی اور نماز میں کوٹا جائے کی تخصیص بھی نہیں کی کہ پہلی صورت یعنی ایک مجلس میں
 مکرر آیت سجدہ پڑھنا نماز کے علاوہ کی ہے

تشریح و توضیح

لا یقتضیٰ لک قضاء یعنی ادارہ ہی استعمال کرتے ہیں یعنی نماز میں وہ جیسا کہ ہے والا
 سجدہ خارج نماز ان نہ کیا جائے قضاء یعنی ادارہ استعمال کے جائے گا دلیل

یہ آیت مجید ہے فاذا قضیت الصلوٰۃ فانصروا فی الارض (الایہ)

دعا اللہ یعنی اگر بھی آیت دوبارہ نماز میں تلاوت کرے تو دوسرا سجدہ واجب نہ ہوگا لیکن اگر اس

آیت کے علاوہ دوسری آیت کچھ تلاوت کی تو اس صورت میں دوسرا کچھ واجب ہو جائے گا۔

کورہائی مجلس کھٹکے سجدة ولا فرق بین ما قرأ مرتین ثم سجد وقرأ وسجد ثم قرأھا فی ذلک المجلس فعلى هذا ان کورہائی رکعة واحدۃ تکفی سجدة واحدۃ سواء یسجد ثم اعادة او اداء ثلث سجدة وھکذا ان کورہائی رکعة آخری هذا عند ابی یوسف خلقا لمحمد بن وان بدلھا ای آية السجدة او المجلس لا ای قرأ یتین فی المجلس واحدۃ آية واحدۃ فی مجلسین لا تکفی سجدة واحدۃ واسداع الثوب والانتقال من غصن الى غصن اخر تبدل اسداع الثوب ان یغزو العائلی فی الارض خشباً بل یستوی فیھا تبدل الثوب فی ذھابہ ومجیئہ فان مجلسہ یستبدل بالانتقال من مکان الى مکان وتجب آخری ای علی السامع لو تبدل مجلس السامع دون التالی لا فی عکسہ ای لا تجب سجدة آخری علی السامع ان تبدل مجلس التالی دون السامع واعلم ان المجلس ھنا یستبدل بالضرورة فی امر اخر وبالانتقال من مکان الى مکان لا یتعدان حکما اما ذوا البیت والمسجد فی حکم مکان واحدۃ بذلالة صفة التحدید او انما شیء واحدۃ امکنۃ مختلفۃ فی ظاہر الروایۃ و فی روایۃ النوا در مکان واحد وبالقیام ھنا لا یبدل المجلس بخلاف المغیرۃ فان القیام ثلثہ دلیل الاھواض

تشریح و توضیح

اگر ایک مجلس میں کسی بار آیت کچھ پڑھے تو ایک کچھ کافی ہے اور اس سے حکم میں کوئی فرق نہ پڑے گا کہ دوبار پڑھے پھر کچھ کرے اور تلاوت کرے اور کچھ کرے پھر اسی مجلس میں یہ آیت تلاوت کرے پس اس جینا دہر ایک رکعت میں مکرر آیت کچھ پڑھے تو ایک کچھ کافی ہو گا خواہ کچھ کرے پھر آیت کچھ پڑھے یا آیت کچھ عا کا عا دہ کرے پھر کچھ کرے اور دوسری رکعت میں بھی آیت کچھ پڑھے تو اہم ابو یوسف سے نزدیک ایک کچھ کافی ہو گا اہم محمد سے نزدیک دو کچھ سے کرے گا اور اگر آیت کچھ بدل دے یا مجلس بدل دے تو ایک کچھ کافی نہ ہو گا یعنی دو کچھ کی آیتیں ایک مجلس میں یا ایک آیت کچھ دو مجلسوں میں پڑھے تو ایک کچھ کافی نہ ہو گا اور چوتھی پر تانا تنے اور ایک شافع سے دوسرے شافع پر مشتمل ہونے سے مجلس بدل جائے گی اور اسداع الثوب یہ ہے کہ کھڑا بننے والا زمین میں لکڑیاں آمد و رفت میں تانا براہ کرنے کی خاطر کھڑے تو اس کی مجلس ایک کچھ سے دوسری کچھ مشتمل ہونے کے باعث بدل جائے گی اور اگر تلاوت کرنے والے کی مجلس ایک رہے اور سنے والے کی مجلس بدل جائے تو اس پر دوسرا واجب ہو گا لیکن اس کے عکس

کی صورت میں تھے۔ واسطے پر ایک اپنی سجدہ لازم ہوگا یعنی تلاوت کر کے واسطے کی مجلس بدل جائے اور سنے واسطے کی نہ بدلنے سے سنے واسطے پر دو سرا سجدہ واجب نہیں ہوگا اور درج رہے کہ مجلس یہاں دوسرے کام کے شروع کرنے سے بدل جائے گی اور ایک مکان دیگر سے دوسرے مکان دیگر میں منتقل ہونے سے جو حکم متعلق نہ ہوں مجلس بدل جائے گی۔ وہ سنے کے لئے اور سجدہ کے لئے ہیں وہ اقتدار صحیح ہونے کی بنا پر ایک جگہ کے حکم میں ہوں گے اور ایک درخت کی شاخیں ظاہر و باطن سے مطابق متعدد مکان ہیں اور قرار کی روایت کی رو سے ایک مکان ہے اور بیٹے سے کھڑا ہو جائے تو مجلس نہیں بدلے گی۔ اس کے برعکس وہ عورت جسے طلاق کا اختیار دیا ہو وہ بیٹے سے اس جگہ سے کھڑی ہو کر تو مجلس بدل جائے گی کیونکہ اس کا کھڑا ہونا اعراف میں شامل و علامت ہے۔

تشریح و توضیح

المجلس اسم مجلس نہ بدلنے کی صورت میں ایک ہی سجدہ واجب ہوگا حدیث شریف میں ہے کہ حضرت زید بن عاصم رضی اللہ عنہ وسلم کے سامنے تلاوت فرماتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کے سامنے تلاوت فرماتے تھے اور صرف ایک مرتبہ سجدہ کرتے تھے حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت ابو عبد الرحمن سلمی رضی اللہ عنہما سے بھی اسی طرح مروی ہے (ابو داؤد اور حاکم میں اس کی صراحت ہے)۔

فصلی هذا الموضع میں اگر متعدد بار ایک آیت سجدہ پڑھی گئی تو بالائے اتفاق سب کے نزدیک ایک سجدہ کافی ہوگا۔ فی رکعة الموضع اگر شفع اول کے بعد شفع ثانی میں آیت سجدہ پڑھے تو بالائے اتفاق دو سرا سجدہ لازم ہوگا۔ دقتیہ میں اسی طرح ہے۔

وبالقیام الموضع یعنی پڑھ کر آیت سجدہ تلاوت کر کے سجدہ کرے پھر اسی جگہ کھڑا ہو جائے اور پھر نہ بدلے ہو تو صرف کھڑے ہونے پر تبدیل مجلس کا اطلاق نہ ہوگا اور دوسرے سجدہ کا وجوب نہ ہوگا۔ لیکن اگر ایسی عورت جسے طلاق کا اختیار دیا گیا ہو شعی سے کھڑی ہو جائے۔ تو اس کا اختیار باطل ہو جائے گا کیونکہ اس کا قیام اعراف و بیہوشی کی علامت ہے۔

وکرہ ترك السجدة ای ترك اية السجدة وقراءة باقي السور لانه يشبه الاستنكاف لا عكسه ای لا يترك قراءة اية السجدة وترك باقي السورة وقد ثبت في آياتين قبلها اليها قد التزمهم التفضل واستحسن اخفاؤها عن السامع لئلا تعجب على السامع فانه ربما يكون السامع غيبا متوقفا

ترجمہ | اور لازمی سجدہ پڑھ کر صرف آیت سجدہ پھاڑنا مکروہ ہے کیونکہ اگر اس میں سجدہ کے انکار

سے مشابہت ہو جاتی ہے بخلاف اس کے عکس کے یعنی اعراف آیت مجیدہ پڑھنا اور باکی صورت
جو مذکورہ نہیں اور مستحب ہے کہ اس سے پہلے ایک یا دو آیتیں پڑھے تاکہ فضیلت دیئے کا
وجہ نہ ہو اور آہستہ پڑھنا بھی مستحب ہے تاکہ سنتے والے پر کبرہ واجب نہ ہو تو مگر مساوات سے
والا باوجود نہیں ہوتا۔

تشریح و توضیح
اگر وہ آیت شان و اخلاق کو سننے سے بہت بعید ہے کہ اگر ان شریف کے کچھ حصہ کی
تفاوت کبرہ سے گزرتی بنا رہی ہو تو دی جائے کہ اگر اس طرح صرف آیت مجیدہ کا ترک
کر کے اسامی کو تلاوت کرتا ہے اس لئے شریف اسے ناپسندیدہ قرار دیتے ہوئے مکرر تکرار کیا
تکبیر اور کثر صرف آیت مجیدہ پڑھنے میں کبرہ بڑی اور امامت کشی کے جذبہ کا اظہار ہوتا ہے
جو خدا و شریف اور اس نے اس میں کسی طرح کی کراہت نہیں بلکہ بہت درت ان الفاظ کی بنا پر مستحسن ہے
لہذا ہم استغفیل کلام اللہ ہر س کے اعتبار سے سب برابر ہیں یہی بعض کی بعض پر فضیلت تو وہ دوسرے
نفاذ سے ہے اور امر آخر ہے۔

بَابُ صَلَوةِ الْمَسْأُفِ

ہو من قصد سیرا وسطا ثلثة ايام ولياليها وازى بسوت بلدك واستبر في الوسط
للبر سیر الاول والراجل والبعير اعتدال الريح وللجبل ما يليق به ولم تعرض قدوم
كالقصر في الصلوة والافطار في الصوم وان كان ماضيا في سفره حتى يدخل بلدا
حتى يدخل متعلق بقوله قدوم او ينوي اقامة نصف شهر ببلدة او قرية منها
من الرخص قصر فخذ الرباعي فيقصر ان نوي اقل من نصف شهر او نوي مدتها
مدة الاقامة وهي نصف شهر بموضعين او دخل بلدا عازما خروجه غد او بعد غد
وطال مكثه وكذا عسكر دخل ارض حرب او حاصر حصنا فيهما او اهل البغي في دارها
في غير مصر وان نوى اقامة مدتها في بقصر الجماعة المذکورون وان نوى اقامة
نصف شهر فيهم لم يصيروا مقبیین بنیة الاقامة لا اهل اخبية نووها في الارض
ای لا یقصر اهل اخبية نووا اقامة نصف شهر في اخبية هم لان نية الاقامة تصح
منصرف في الصلوة لان الاقامة اصل فلا تبطل بانقضاء الصلوة من مرعى الى مرعى هذا هو
الصحيح وقيل تصح نية اقامتهم فان الاقامة لا تقع الا في الامصار والقوى ونظرا
المغتصرون يصعدون دارا وهو خبيث لا يمد والعراب او البغي محل صر الكمن طال مكثه

بلائیۃ ای یقصر الریاضی الی ان ینوی الاقامة بصعواء دارفاو العالی انه خیالی ای من
 اهل الغباء وهو الغیمة فإنه لا یقصر فان نية الإقامة منهم فی صعواء دارنا جمیعة
 واما غیر اهل الغباء لو نوى الإقامة فی صعواء دارنا لا نعم فاعلم منه ان من حاصو اهل
 البغی فی دارنا لا یفهم منه نية الإقامة اذا كان فی الصعواء قوله لا بد ان العرب عطف
 علی قوله بصعواء دارنا قاله جعل نية الإقامة فی صعواء دارنا غایة للقصر وحکم الغایة
 مخالف لحکم المغایة فیکون حکم عدم القصر وشم قوله لا بد ان العرب معاذرة لئلا یفهم
 النفی فیکون حکم القصر ای یقصر ان نوى إقامة تصفی شعری ان العرب او یفهمی محاصرو
 وقوله کمن طال مکته بلائیۃ لما قصر من قوله لا بد ان العرب حکم القصر قال لیس
 طالی مکته ای یقصر کمن طال مکته فی بلدیۃ او قریۃ بلائیۃ المکث

ترجمہ | جو شخص تین دن اور تین رات کی مسافت کا متوسط زمانہ سے ارادہ کرے اور پھر کے
 گھروں سے نکل جائے وہ اشرعاً مسافر ہے اور شکل میں متوسط زمانہ ارادہ کی اور پھر کے
 شخص کی قابل اعتبار ہوگی اور مستند میں ہوا کا معتدل زمانہ ہونا اگر کشتی اس کے ذریعہ مستند زمانہ
 سے چلا معتبر ہے اور پہاڑی سفر میں جو کچھ اس کے مناسب ہو (اس کا اعتبار کیا جائے گا) اور مسافر
 کو دور الناء سفر متعلق رخصت (اور عایت) دی جائے گی مثلاً نماز میں قصر اور روزہ کا انکار کرنا اور کچھ
 اس کا سفر بارادہ کا گناہ پر مبنی کردہ اپنے سفر میں داخل نہ ہو جائے حتیٰ بدخل مصنف کے قول
 قد دم سے متعلق ہے یا کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن رہنے کی نیت نہ کرے اس کے واسطے
 رخصت و اجازت ہے (یعنی وہ مسافر رہے گا) کہ چار رکعات فرض نماز میں قصر کرے (دو پڑے ہیں)
 وہ قصر کرے گا اگر نصف ماہ سے کم قیام کی نیت نہ کرے یا پندرہ دن دو چکر رہنے کی نیت نہ کرے یا کسی شہر
 میں داخل ہو اور کل یا پھر کون وہاں سے چلے جائے گا ارادہ ہو اور اسی طرح قیام طویل ہو جائے اور اسی
 طرح اسلامی حکم دار الحرب میں داخل ہو یا دار الحرب کے قلعہ کا محاصرہ کرے یا باغیوں کو دار الاسلام میں
 بیرون شہر گھرے اگرچہ وہ سب اقامت کی نیت نہ کریں گے لیکن مقیم نہ ہوں گے یعنی ہر ذکر کردہ مقام
 نصف ماہ کی نیت کرے گا یا جو دور قصر کرے گی کو اگر وہ نیت اقامت کی وجہ سے مقیم شمار نہ ہوں گے لیکن
 غیوم میں ارعہ دلے زیادہ جمع قریب تک یا پندرہ دن اقامت کی نیت سے مقیم ہو جائیں گے یعنی غیوم میں اقامت
 محرم رہنے والے اپنے گھوڑوں اور اقامت کی جگہ میں پندرہ دن اقامت کی نیت کریں تو قصر نہیں کریں گے
 مگر کہ ان کی نیت اقامت محرم ایسی جگہ ہے اس لئے کہ اقامت داخل ہے پس صحیح قول کی رو سے ان
 کے ایک چار گاہ سے دوسری چار گاہ میں متقل ہونے کے باعث اقامت باطل نہ ہوگی اور بعض کے نزدیک

ان کی نیت اقامت صحیح نہ ہوگی کیونکہ اقامت شہروں یا دیسوں میں صحیح ہوئی ہے اور غم کے لفظ میں یہ کہ اس سے مراد دارالاسلام کے جنگل میں غموں میں رہنے والے ہیں دارالحرب کے جنگل میں مقیم یا دارالذوات کا وہ محاصرہ کرنے والے میں جن کا بلائیت قیام طویل ہو گیا ہو یعنی چار رکعت فرض میں قصر اس صورت میں ہو گا کہ دارالاسلام کے محاصرہ میں اقامت کی نیت ہو دراختیار کیا وہ یہ غموں میں رہنے والے لوگ ہوں پس وہ قصر نہیں کریں گے۔ کیونکہ دارالاسلام میں ان کی نیت اقامت صحیح ہے اور ان غموں میں اقامت گز غموں کے علاوہ اگر دارالاسلام کے محاصرہ میں اقامت کی نیت کرے تو صحیح نہ ہوگی۔ معلوم ہو کہ دارالاسلام میں باغیوں کا محاصرہ کرنے والے کی نیت اقامت صحیح اور درست نہیں ہوگی اور مصنف روز کا قول "لا بد ان الحرب" کا مطلق مصنف ہے قول "بصحوہ" اور "پہرہ" اور مصنف نے دارالاسلام کے محاصرہ میں نیت اقامت کو قصر کی غایت قرار دیا ہے اور غایت کا حکم غنایہ کے حکم کے مخالف ہے پس عدم قصر کا حکم ہو گا پھر مصنف کا قول "لا بد ان الحرب" معاصروں اس نکتہ کی نفی ہے یعنی اگر دارالحرب میں پندرہ دن باغیوں کے محاصرہ کی صورت میں پندرہ روز اقامت کی نیت کرے تو قصر کرے گا اور مصنف کا قول "لکن طالع" یعنی جہاں کہ اس کے قول "لا بد ان الحرب" سے حکم قصر بھی گیا تو کہا "لکن طالع" یعنی وہ شخص قصر کرے گا جس کا قیام کسی شہر یا گاؤں میں قیام (پندرہ روز قیام) کی نیت کے بغیر ہو جائے۔

سفر حج و ترویج **مسئلہ المسافر** اس باب میں مسافر کے احکام کا ذکر ہے۔ السفر زبر کے ساتھ اس کے معنی ہیں۔ "الکشف" سفر میں کیونکہ مسافر کے اطلاق کا صحیح اعجازہ ہوتا ہے اور لوگوں پر اس سے اطلاق کا حسن و قبح کھلتا ہے اسی طرح مسافر پر لوگوں کے مزاج و حالات واضح ہوتے ہیں اور زمین کے عجائبات عیاں ہوتے ہیں اس لئے سفر کو سفر کہا جاتا ہے۔

قصد سفر میں دو امر معتبر ہیں (۱) ارادہ دینت سفر (۲) شہر سے باہر نکلتا ہنذا اگر کوئی بلائیت سفر شہر سے باہر نکل جائے یا مسافت سفر سے کم کا قصد کرے تو وہ حرمی سفر نہ ہو گا۔ بنا یہ میں اسی طرح ہے۔

نصف شہر یعنی اگر مسافر نے کہیں پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کر لی تو وہ نماز پوری پڑھے گا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تو بحالت سفر کسی شہر میں آئے اور وہاں پندرہ روز قیام کی نیت کرے تو وہاں اپنی نماز پوری پڑھے (الحادی سے شرح معانی الآثار میں یہ ارشاد نقل کیا ہے) اسی طرح کی نیت مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔

فوتہ الروایہ یہ کہہ کر دو رکعات اور تین رکعات والے فرض مثلاً مغرب اور فجر سے اعتدال مقصود یہ کہ ان میں قصر نہیں کرے گا۔

قلوا تم مسافر و قصد فی الارضی تم فرضہ و اسادتہا غیر السلام و شبعة عدم قبول حدتہ

اللہ تعالیٰ وعازاد نفل وامن لم یقعد. بطل فرضہ لترك القعدة وهي فرض عليه مسافر اقامته
مقیم یترک فی الوقت وبعدہ لا یترک فی اذی الوقت یصیر فرضہ اربعاً بالترغیة وبعد الوقت لا یترک
فرضہ اصلاً و فی عکسہ ای فی امامۃ المسافر المقیم قہر المسافر و اتم المقیم ویقول
ندباً اتموا صلواتکم فانی مسافر و یبطل الوطن الاصلی مثله لا السفر و وطن الإقامة مثله
و السفر و الوطن الاصلی هو المسکن و وطن الإقامة هو موضع ثوی ان یتقرر فیہ
خمسة عشر يوماً او اکثر من غیر ان یتخذ مسکناً فاذا کان للانسان وطن اصلی ثم
اتخذ موضعاً اخر و طناً اصلياً سواء کان بينهما مدة السفر او لم یکن یبطل الوطن الاصلی
الاولی حتی یؤدخه لا یصیر مقيماً الا بذیة الإقامة لکن لا یبطل الوطن الاصلی بالسفر حق یو
قدم المسافر الوطن الاصلی یصیر مقيماً بمجرد الدخول و اتم الوطن الإقامة فانه یبطل
بوطن الإقامة فانه اذا کان له وطن الإقامة ثم اتخذ موضعاً اخر و وطن الإقامة و لیس
بینهما مدة سفر لم یبق الموضع الاول و وطن الإقامة حتی یؤدخه لا یصیر مقيماً الا بذیة
و کذا ان سافر عنه و کذا ان انتقل الى وطنه الاصلی و السفر ضده لا یغیر ان الغائبة
ای اذا قطعی فائمة السفوفی الحضری یقهر و ان قطعی فائمة الحضری السفر یترک

ترجمہ
پس اگر مسافر نے چاروں رکعات پوری پڑھیں اور پہلے قعدہ میں بیٹھا تو اس کا فرض پورا
ہو گیا اور گناہ کا سہوا تاخیر سلام اور صدقہ خداوندی قبول نہ کرنے کے شبہ کے باعث اور
اس کا زیادہ بڑی رکعات نفل ہو جائیں گے اور اگر پہلا قعدہ نہیں کیا تو اس کا فرض قعدہ ترک کرنے
کی وجہ سے جو مسافر یہ فرض ہے اس کا فرض باطل ہو گیا مقیم نے مسافر کی وقت میں امامت کی تو مسافر
چار رکعت پوری کرے گا اور وقت کے بعد یہ مسافر کا امام نہ بنے گی نہ کہ اندرون وقت امام کی متابعت
کی وجہ سے مسافر بھی چار رکعتیں فرض ہو جاتی ہیں اور وقت کے بعد مسافر کے فرض میں ہاں تک تغیر نہیں
ہوتا اور اس کے نفس میں کہ امام مسافر اور مقتدی مقیم ہو مسافر قہر کرے اور مقیم اپنی نماز پوری کرے
اور مستحب مسافر کا یہ کہہ دینا ہے کہ میں مسافر ہوں تم لوگ اپنی نماز پوری کرو۔ وطن اصلی وطن اصلی سوا باطل
ہو جاتا ہے وطن اصلی سفر سے باطل نہیں ہوتا اور وطن اقامت وطن اقامت اور سفر اور وطن اصل سے
باطل ہو جاتا ہے وطن اصلی وہ ہے جو اس کا اصل مسکن ہو اور وطن اقامت وہ کہلاتا ہے جہاں سکون
جائے بغیر اور مستقل رہائش اختیار کرے بغیر چند روز سے نہ یا وہ قیام کی نیت کرے پس اگر
نسی نفس کا وطن اصلی پر پھر وہ دوسری جگہ کو وطن اصلی نہ لے تو وہ ان دونوں کے درمیان مدت سفر
اس سفر کا شریعت مدت ہو جائے پہلا وطن اصلی باطل ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر پھر وطن اصلی میں داخل ہو

تو وہ محض نیت کی صورت میں مقیم ہو گا لیکن وطن اصل سفر کی وجہ سے باطل نہیں ہوتا حتیٰ کہ اگر مسافر وطن اصل میں آئے تو محض آنے سے مقیم ہو جائے گا چاہے اقامت کی نیت نہ کرے اور وطن اقامت وطن اقامت سے باطل ہو جائے گا پس اگر اس کا وطن اقامت ہو پھر وہ دوسری جگہ وطن اقامت بنائے اور انہی ایک دو نیتوں کے درمیان مدت سفر نہ ہو تب بھی پہلی جگہ وطن اقامت نہیں رہے گی حتیٰ کہ اگر وہ واپس جائے گا تو عرف نیت اقامت کی صورت میں مقیم ہو گا اسی طرح اگر وہاں سے سفر کرے گا تو وطن اقامت باطل ہو جائے گا یہی ہے اگر وہ وطن اصلی کی طرف منتقل ہو جائے یا وطن اقامت سے سفر کرے یا وہاں مقیم ہو تو وطن اقامت باطل ہو جائے گا رتا و قنیکہ وطن اقامت میں دو ادا شدہ درود قیام کی نیت نہ کرے قہر کرے گا

تشریح و توضیح خلاصہ الجملہ طحا اس بار سے میں اختلاف ہے کہ دوران سفر نماز میں قہر رخصت ہے یا عزیمت امام شافعی فرماتے ہیں کہ مسافر پر چار رکعات فرض ہیں اور قہر رخصت ہے اور احناف اس طرف گئے ہیں کہ مسافر کے حق میں دو رکعتیں فرض ہیں اور قہر عزیمت ہے پس امام شافعی کے نزدیک اتمام اور قہر دونوں جائز ہیں اور فعل اتمام ہے اور احناف کے نزدیک قہر کا مسافر پر ضروری ہے بعد اگر وہ چار رکعت نماز پڑھے گا تو گناہگار ہو گا

اس اختلاف کا فائدہ فقہ کے اقرض میں دو رکعات پر ظاہر ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص چار رکعات والی نماز میں قہری رکعت پڑھ کر ہو گیا تو احناف کے نزدیک نماز ناسد ہو جائے گی جو لوگ قہر کو رخصت قرار دیتے ہیں انہوں نے اس ارشادِ ربانی سے استدلال کیا ہے "وإذا حضر یسری الا وضح فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوة" انہوں نے قہر کی تشریح "لا جناح" سے کی ہے پس معلوم ہوا کہ قہر مبارک و جائز ہے واجب نہیں اور ہمارا احناف کا مسئلہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ نماز اولیٰ دو رکعات فرض کی تھی پس سفر میں دو رکعات پر قرار دیا اور حضرت ابراہیم جو سنہ کی صورت میں ان پر اضافہ ہو گیا (چار رکعتیں) (۱) روایت بخاری و مسلم میں موجود ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ سے تمہارے نبی کی قربانی حضرت چار رکعات اور سفر میں دو رکعات فرض تھیں۔ نسائی اور ابن ماجہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سفر کی دو رکعات ہیں اور نماز عید اٹھ کی دو رکعات ہیں اور نماز فطر کی دو رکعتیں ہیں اور نماز جمعہ کی دو رکعتیں ہیں مکمل بلا قہر کے محمد علی اللہ علیہ وسلم کی قربانی اور جواب اس آیت "وإذا حضر یسری الا وضح فلیس علیکم جناح" کا ہے کہ نماز نہیں آتا دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صلاہ اور وقت حق کے بارے میں فرمایا ان الصلاۃ و الموعودۃ من شعائر اللہ فمن جمہ البیت اذا حضر فلا جناح علیہ ان یصلوہا صلاہا لاکرمھا و مردہ کا طواف بالاتفاق واجب ہے یا نہ کر

دشمنہ الیہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کی طرف اشارہ ہے جو مسلم اور اصحاب سنن سے روایت کی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا ارشاد ربانی ہے فلیس عبدکم جہام او یقتلوا من العلو ان ختم ان یقتلکم الذین کفروا اور اب کفر کا علم اور قتل کا اندیشہ جائز رہا لوگ مومن ہو گئے (لہذا یہ حکم قضا کیا گیا کہ ہائی رہے) حضرت عمرؓ نے فرمایا تم میں اس بات سے بے نیامی ڈالو جس سے میں متنب ہوں میں میں سے نکال اللہ علیہ السلام سے سوال کیا تو آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا یہ حد تو ہے جو اللہ تعالیٰ سے تم پر کی ہیں حد تک قبول کر دو

یصلیٰ الوطن الاصلی الیہ اس کی دلیل یہ ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر اور غیرہ اور اس کے موقع پر یہ رسول اللہ علیہ السلام اور صحابہ کرامؓ کو نہ کفر نہ یہودیت نہ کفر نہ جاسے یہ انشور اور مسکن رہ چکے تھے باوجود وہاں انہوں نے قہر کیا اور یہ وطن اعلیٰ کا بطلان اس وجہ سے تھا کہ ہجرت کے بعد مدینہ میں کون بنایا

بَابُ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ

شرط الوجوب حال اذا اقامه جميعه والصحة والعريه والذكورة والنقل والبلوغ وسلامة العين والرجل فتتم في زمان صلاتها فاذا كان لم يقرب عليه قوله فتتم فرضا فترفع لقوله لا دائها وشرط لا دائها المصير او فناء ولا واختلاف في تفسير المصير فعند البعض هو موضع له امير وقاض ينقذ الاحكام ويقدم العمود وعند البعض هو موضع اذا اجتمع اهل محل أكبر مساكنة لم يسهلهم منا اختار المصنف في هذا القول فقال وما لا يسع أكبر مساكنة اهلها مصير وانما اختار هذا القول دون التفسير لانه يظهر التواني في احكام الشريعة لا سيما في اقامة العود وفي الا مصادرو ما القيل به معناه المصالحه فتاوى مصالحة المصير كرض القيل وجمع العساكر والخروج للري ودفن العرق وصلوة العنازة وعود للث وجزاء بمقاي الموسم للخليفة اولاد ميل العجائن لا لا ميل الموسم ولا بعرفات والسلطان او نائبه ووقت الظهور العظيمة نحو تسبيحة قبلها في وقتها هذا عند ابن حنيفة واما عند هما فلا يند من ذكر طوطي يسي طيبة وعند الشافعي لا يند من خطبتين يشتمل كل واحد منهما على التعميد والصلوة والوصية بالتقوى والادنى على القواعد والثانية على الدعاء للمؤمنين

ترجمہ نماز جمعہ فرض ہونے کے لئے چند امور ضروری ہیں اس کی اولیٰ شئی کے لئے شرط نہیں اور امور

ہیں شہر میں مقیم ہونا صحیح درست ہونا آزاد ہونا مرد ہونا عاقل ہونا بالغ ہونا آئینہ کا سالم ہونا
 پاؤں کا سالم ہونا پس وہ شخص جس پر نیت فرض نہیں اگر حاضر ہو کر پڑھے تو درست ہے (اور اس کا
 ظہر کا فرض ادا ہو جائے گا) مصنف کا قول نفع فرضاً اس سے قول لا زاد انھا پر مستقر ہے
 اگر احادیث کے لئے مذکورہ بالا امور شرط نہیں (اور حدیث کی ادائیگی سے لئے شہر یا خانہ شہر ہونا شرط ہے
 اور تعریف شہر میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک شہر اس جگہ کا نام ہے جہاں امیر ہو اور قاضی ہو کر ان کا
 شریعت کا نفاذ کرتا اور حدود قائم کرتا ہو اور بعض کے نزدیک شہر وہ جگہ ہے کہ وہاں کے رہنے والے
 اگر وہاں کی سب سے بڑی مسجد میں جمع ہوں تو اس میں سنا سکیں مصنف نے صاحب فتاویٰ اسے اسی
 قول کو اختیار کیا ہے اور وہ جگہ جہاں کے باشندے اس کی سب سے بڑی مسجد میں نہ ساسکیں وہ شہر
 ہے مصنف نے شہر کی پہلی تفسیر کے بجائے یہ قول کوئی کی احکام شریعت میں عقلیت خاص طور پر شہر
 میں حدود قائم کرنے میں عقلیت اسی کی بنا پر اختیار کیا اور فتنائے شہر وہ ہے جو شہر سے متصل شہر کا
 کاقطہ مقبرہ (دھنوں) پوشلا گھوڑا اور اسے اور لشکر اکٹھا کرے اور تارے اور تیر اندازی کے لئے نکلے
 اندر دس دن کے اندر ناز جنازہ وغیرہ کے لئے ہو اور جو گنہ میں خلیفہ یا امیر بجا کرے اسے بھی میں
 جمع پڑھنا درست ہے (اقامت جمع) امیر موسم (امیر حج) اسے لئے درست نہیں (بلکہ ظہر ہی پڑھے گا)
 اور عرفات میں جمع درست نہیں اور اقامت جمع کے لئے آباد شاہراہ اس کا نائب و قائم مقام ہونا شرط
 ہے اور ظہر کا وقت ہونا شرط ہے اور نماز سے پہلے اکم ازکم (ایک سیخ کے بعد ظہر ظہر کے وقت میں شروع
 ہے امام ابو حنیفہ بھی فرماتے ہیں امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک ذکر طویل سے ظہر کہا جائے
 پڑھنا ضروری ہے امام شافعی کے نزدیک دو خطبے ضروری ہیں ان میں سے ہر خطبہ اور دو دو دعاؤں اور
 وصیت تقویٰ پر مشتمل ہو اور یہ خطبہ قرأت (قرأت قرآن) کے طور پر اور دوسرا تینین کے لئے دعا
 کے طور پر ہو۔

تشریح و توضیح

لو جو بھا الخ یہاں وجوب سے مراد وجوب اصطلاحی نہیں بلکہ فرضی ہے کیونکہ
 نماز جمعہ کا لازم دلیل قطعی سے ثابت ہے دلیل ظنی سے نہیں اور اسکی پر اجازت ہے
 الا قاضی سمیع الخ یہ اس حدیث کی بنیاد پر ہے کہ جمع واجب ہے مگر بجز یا غلام یا مسافر واجب
 نہیں (روایت دینی میں ہے) اور اسی پر اگر بعد از دو خطبہ کا اجازت ہے پس اگر مسافر نماز جمعہ
 ادا کرے آجائز ہے مگر اس پر واجب نہیں۔

والصلوٰۃ تندرست ہونا بھی شرط ہے لہذا ایسے مرد میں پر واجب نہیں جو حاجت مسجد میں جاسے پر
 قادر نہ ہو یا تا دو گروہوں میں امتناع کا اندیشہ ہو گئی کہ حدیث شریف میں ہے کہ جمع ہر مسلمان پر
 واجب ہے مگر چار اس سے مستثنیٰ ہیں غلام یا عورت یا بچہ یا مردی زید روایت ابو داؤد میں ہے

اور ظہر میں بھی اسی طرح ہے۔

والعقرب والبلوغ۔ یا علی اور دیگر جمعہ واجب نہیں۔

وسلامۃ العین اندر سے جمعہ واجب نہیں البتہ ایک چشم پر واجب ہے۔

والظبۃ یعنی سخت جمعہ کے لئے ظہر فرض ہے۔ چہرہ امت کا اس پر اجازت ہے نہ ہی جملہ کے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بغیر ظہر کے نماز جمعہ نہیں پڑھی۔

نحو تسبیحۃ یہ اس مقدار کا بیان ہے جو ظہر میں شرط ہے حاصل ہے کہ آیت ظہر ایک تسبیح

یا تحمید یا تہلیل کی مقدار مقدار واجب کی ادائیگی کے لئے کافی ہو جائے گی نیز اگر ارشاد یا رب تعالیٰ

ادخری للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا لذكر الله مطلق ہے مگر صرف اتنی مقدار پر منحصر

کر آیت سے خالی نہیں درمختار اور چار روز میں اس کی مراعت ہے کیونکہ یہ طریقہ خلاف سنت

ہے اس لئے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دو غلبے دیتے تھے اور دونوں غلبوں کے درمیان توازن کے

لئے بیٹھے اللہ تعالیٰ کی ثنا کرتے دعاواتر کر کرتے مناسب احکام بیان کرتے اور آیات قرآن تلاوت

فرماتے تھے صحاح ستہ وغیرہ میں اس کی صراحت ہے۔

فلا بد انہ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک ظہر کے لئے ذکر طویل شرط ہے کیونکہ صرف تسبیح و تحمید

پر علماء عرف ظہر کا اطلاق نہیں کرتا۔

والجماعة وهم ثلثة رجال سوی الامام عندہما وعند ابی یوسف رجلان سوی

الامام فان نفرو قبل سجودہ بدأ بالظہر وان بقی ثلثۃ رجال او نفرو بعد سجودہ

اتبعوا والاذن العام ومن صلح اماما فی غیرہا صلح فیہا ای ان امام المسافر والمريض

او العبد فی الجمعة صحت خلافاً لفرقة لا تھا لیست بواجبة علیہم قلنا اذا حضروا

واذوا صلوة الجمعة صارت فرضاً علیہم وکرہ ظہر معذور واد مسجون بجماعة

فی مصر یومہا لان الجماعة جامعة للجماعات فلا یجوز الاجماعۃ واحداً ولهذا

لا تجوز الجمعة عند ابی یوسف اذ فی موضعین الا اذا کان مصر لہ جانبان فی مصر فی

حکم مصرین کیفہما اذ فیجوز حیث ثانی فی موضعین دون الثلثة وعند معمر رحمہ

باس بن یسلی فی موضعین او ثلثة سواء کان للمصر جانبان او لریکن وہ یفتی و

لما ذکر حکم السعدی ورحلہ منہ کراہۃ ظہر غیر المعدور بالطریق الذوقی وظہر من

لا ھنزلہ فیہ قبلہا قولہ فیہ ای فی المعمر ثم سجدہ ایھا الامام والامام فیہا

یصلیہ اذ رکعہا ولا ھذا عند ابی حنیفۃ واما عند ہما فلا یصلی ظہرہ الا ان یقتدیا

وہذا رکعہ فی التشہد او سجود السجود وبتسہا واذ اذن الاول ترکوا البیع وسعدا
واذا اخرج الامام حرم المصلی والکلام حتی یتتم خطبۃ واذ اجلس علی المنبر اذن
تایا بین یدیه واستقبلوا مستقیمین و یخطب خطبتین بینہما فعدۃ فاشاططوا
واذا اتممت اقممت وعلی الامام بالناس رکعتین

ترجمہ اور نواز جمعہ کی شرط یہ بھی ہے کہ باجماعت ہو اور وہ یہ کہ امام کے علاوہ ایک ازکم یا کم از کم مرد ہوں
امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ یہی فرماتے ہیں۔ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ امام کے
علاوہ ایک ازکم یا کم از کم ہوں پس اگر تک امام کے سجدہ کرنے سے قبل بجا کر جائیں تو وہ جمعہ ترک کر کے ظہر
شرع کرے اور اگر تین مرد یا تین مرد یا تین رہ جائیں یا امام کے سجدہ کرنے کے بعد بجا لیں تو اس تک
میں امام نماز جمعہ پڑھ کرے اور اذن عام دھاروں کو گوں کو سجدہ میں جاسے کی اجازت انحرط ہے اور
جو کھنکھ جمعہ کے علاوہ دوسری نمازوں میں امامت کی صلاحت رکھتا ہو وہ جمعہ میں بھی امام بننے سے لائق ہو
یعنی اگر مسافر یا مریض یا غلام جمعہ میں امامت کرے تو درست ہے امام زفرؒ کے نزدیک درست نہیں بلکہ
ان پر مذکورہ لوگوں پر جمعہ واجب نہیں بلکہ ان کی امامت بھی صحیح نہ ہوگی اگر کہیں کہیں کہ جب انھوں
نے حاضر ہو کر نماز ادا کی تو وہ ان پر فرض ہوگئی۔ اور معذور یا قیدی کے لئے جمعہ کے دن شہر میں باجماعت
ظہر ادا کرنا مکروہ ہے کیونکہ جمعہ باجماعت کا بیع کرنے والا اور سب کو بیچنا اگھا کرنے والا ہے پس ایک ہی جماعت
جا نہ ہوگی اسی لئے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جمعہ دو جگہ جائز نہیں لیکن اگر ایسا شہر ہو کہ اس کی دو جگہ
میں (مثلاً درمیان میں شہر داخل ہو تو یہ دو شہر دس سے حکم میں ہو گا مثلاً شہر بغداد اس صورت میں ممکن
نہیں بلکہ ممکن رہے کہ ہزار شہر ہو گا۔ اور امام محمدؒ سے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں کہ ایک شہر میں دو یا تین جگہ جمعہ
پڑھا جائے تو وہ شہر کی دو جگہ ہیں ہوں یا نہ ہوں اور اسی پر فتویٰ ہے اور جب معذور حکم بیان ہوا
تو بدرجہ اولیٰ غیر معذور کے (جمعہ کے دن ظہر پڑھنے سے باجماعت پڑھنے کی کراہت منسوخ ہوئی اور غیر معذور
نہیں اگر جمعہ سے پہلے نماز ظہر پڑھ کر جمعہ کے لئے دوڑے ورنہ اگر امام نماز جمعہ میں مشغول ہو تو اسے
نواہ نماز جمعہ سے یا نہ لے اس کی نماز ظہر باطل ہو جائے گی امام ابو حنیفہؒ یہاں فرماتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ
امام محمدؒ سے نزدیک اس کی ظہر باطل نہیں ہوگی البتہ اگر وہ ایام کی اقتدار کرے (اور جمعہ پالے) تو ظہر
باطل ہو جائے گی اور انھیں امام کو تشہید یا سجدہ سہو میں پالے تو وہ نماز جمعہ پوری کرے گا۔ اور جب جمعہ کی
پہلی اذان ہو تو لوگ خرید و فروخت ترک کر دیں اور جمعہ کے لئے جلیں اور امام کے خطبہ کے لئے نکلیں
غلاز اور کھنکھ حرام ہو جائی ہے حتیٰ کہ وہ خطبہ پور کرے اور جب امام منبر پر بیٹھے تو دوسری مرتبہ اس کے
ساتھ اذان دی جائے اور لوگ امام کی جانب رہنا کر کے خطبہ سنیں۔ اور امام باطلارست کھڑا ہو کر دو خطبے

پڑھے۔ ان دونوں کے درمیان ایک عرصہ بیٹھ اور جب خطبہ پڑھا ہو جائے تب اقامت بھی جائے اور امام لوگوں کے ساتھ دو رکعت پڑھے۔

نشریح و توضیح والجماعة الخ نازعہ کے لئے جماعت کی شرط اللہ کے نزدیک متفقہ طریقہ ہے۔ فقیر میں اس کی صراحت ہے اصل اس میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔ فاصبروا لعل ذکر اللہ۔ اسی سے امام محمدؒ استدلال کرتے ہیں کہ جماعت میں مع امام کے چار آدمی ہونے چاہئیں کہ اگر آیت میں سنی کا ترجمہ صیغہ کے ساتھ ہے اور اس کی اقل مقدار گیارہ ہے۔

رجال الخ رجال (مردوں) کی تین گنا گناؤں اور بیچوں سے احتراز مقصود ہے اور اطلاق میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان تین کا ان لوگوں میں سے ہونا ضروری نہیں جو بوقت خطبہ حاضر ہوں بلکہ اگر ان کے علاوہ ہوں تب بھی نازعہ بھی ہو جائے گی۔

والاذن العام یعنی جہاں جہاں جاریا ہو وہاں بلا تخصیص ہر ایک کو نازعہ پڑھنے کے لئے جانے کی اجازت ہو پس اگر قلعہ کا امیر قلعہ کا دروازہ بند کر کے اپنے رفقاء کے ساتھ نازعہ پڑھے تو جمعہ منقطع نہ ہوگا کافی میں اسی طرح ہے۔

لابأس نفس الامر مرفوعاً فرماتے ہیں امام ابو حنیفہؒ کا صحیح مسلک ہے کہ ایک شہر میں دو باراد سے زیادہ جگہ جمعہ جائز ہے کیونکہ لا جمعة الا فی مصر مطلق حکم ہے اس میں ایک جگہ کی قیہ نہیں بلکہ حسب ضرورت تعدد کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ عہد رسالت اور عہد صحابہؓ میں تعدد جمعہ کا عدم جواز ثابت نہیں ہوتا بلکہ عہد صحابہؓ میں تعدد کا بڑا ثبوت ہوتا ہے مثلاً حضرت علی رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں نازعہ عید کا تعدد ثابت ہے جیسا کہ ابن تیمیہؒ نے منہاج السنہ میں صراحت کی ہے اور جمعہ کا اس پر کیا اس کا بیان سکتا ہے۔

ومن رکع الخ یعنی وہ شخص جو امام کے ساتھ نازعہ کا کچھ حصہ پائے طلاق تشبیہ یا سہواً سہو میں شریک ہو جائے تو جلعنی نازعہ امام کی باقی پورہ اس کے ساتھ پڑھے اور باقی پوری کرے اور ظہر پڑھے کیونکہ حدیث شریف میں مطلق ہے کہ جلعنی نازعہ امام کے ساتھ پاؤ پڑھ لاؤ اور جو فوت ہو جائے پہلا گلو (یہ روایت صحیح سند میں نہ ہوتی ہے)

واذان الاول حاصل یہ ہے کہ جمعہ کے لئے چلنا اور خبر پروردی وغیرہ ترک کرنا اذان اول کے ساتھ ضروری ہے ارشاد ربانی ہے "اذا نودی للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكره" وادروا الصبح والایة

تعدیہ دو غلیوں کے درمیان ہلکا قعدہ مثلاً زمین آیات کی مقدار اور محض انی مقدار کہ پڑھو اپنی جگہ ٹھہر جائے اور قرار نہ کرے۔

قائماً یعنی غلطی کے لیے جو کہ دنیا چاہیے لہذا اگر عذر پیش کر غلطی سے گزر دے ہے۔

جامعاً حدیث اصغر اور حدیث اکبر دونوں سے پاک ہو۔

دو رکعتیں جو دونوں رکعات جہراً پڑھائے اور بہتر ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ مجید اور

دوسری میں اذ جاءك المنافقون یا علی انکاد حدیث الفاشیہ پڑھے یا پہلی رکعت میں

سبح اسم ربك الاعلیٰ اور دوسری رکعت میں حل بانکاد حدیث الفاشیہ کی تلاوت کرے

اصحاب سنن نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح نقل کیا ہے لیکن اگر کوئی انی سورہ قس کے

علاوہ تلاوت کرے تب بھی مضائقہ نہیں۔

بَابُ الْعِيدَيْنِ

حَتَبُ يَوْمِ الْفِطْرِ اَنْ يَأْكُلَ قَبْلَ صَلَواتِهِ وَيَتَلَا وَيَتَطَيَّبُ وَيَلْبَسَ

احسن ثيابہ ویوادی فطرته ویخرج الی المصلی غیر مکبر جہراً فی طریقہ فطرۃ التکبیر

بالجہر حق لوتکبیر میں غیر جہراً کان حسناً ولا یقبل قبل صلوة العید وشیرطاً لهما

شروط الجمعۃ وجوباً واداء التلاطیۃ افادہذا العبارة ان صلوة العید واجبة

وحدوثاۃ عن ابی حنیفہ رحمہ وھو الاصح وقد قبل انھا سنة عند علما ثنائین محمد

رح قال عیدان اجتماع فی یوم واحد فالاول سنة والثانی فریضة فایبایب بات

محدثاً انھا سنة لانی وجوبھا ثابت بالسنة

مترجمہ

مستحب ہے کہ عید الفطر کے دن ناز سے پہلے کچھ کھائے اور مسواک کرے اور غسل کرے

اور خوشبو لگائے اور ایسے کپڑوں میں جو سب سے اچھے ہوں وہ پہنے اور عذر نہ نظر ان کرے

اور عید گاہ کے راستہ میں تکبیر آہستہ آہستہ کہتا ہو عید گاہ کی طرف جائے۔ جہری تکبیر کی نفی کی گئی

کہ اگر آہستہ (غیر جہری) تکبیر کہے تو اچھا ہے۔ اور ناز عید سے قبل نذر دے جو شرطیں وجوب اور اداء

کی جمع کی ہیں وہی عید کی (یعنی ایسی) البتہ غیر عید میں سنت ہے۔ اس عبادت سے مستفاد ہو کہ

ناز عید واجب ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ سے منقول ہے۔ اور یہی فریادہ صحیح ہے۔ یعنی کہتے ہیں کہ ناز عید

ہمارے علماء کے نزدیک سنت ہے۔ کہہ نگہ امام محمد فرماتے ہیں کہ جب دو عید ہیں ایک دن میں جمع ہو جائیں

تو پہلی ناز عید سنت ہے اور دوسری (یعنی ناز جمعہ) فرض ہے۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ امام

محمد سنت سے اس کا وجہ ثابت ہونے کی بنا پر اسے سنت قرار دیتے ہیں۔

تشریح و توضیح احادیث کو قبل از حدیث نماز عید سے پہلے تین یا پانچ یا سات یا کم و بیش کچھ کرنا چاہیے۔

روان اگر قبل از حدیث عید سے مسلم سے ثابت ہے۔ بخاری شریف میں اس کی صراحت ہے۔

اگر کچھ کرے جو وہ بول تو اور کوئی بھی چیز کمالنا مستحب ہے۔

یسناف۔ امام ہنزلی نے وقت سو گ کرنا مستحب ہے تو نماز عید سے پہلے یہ بطریق اولیٰ مستحب ہوگی۔

وہ فقہ۔ ل۔ روان اگر قبل از حدیث عید سے مسلم سے ثابت ہے کہ عید میں سے مقدمہ فرماستے تھے ابن ماجہ

میں یہ روایت موجود ہے۔

وہ حدیث غلط ہے۔ یسناف سے ہے کہ حدیث غلط نماز عید سے قبل دیر یا جاسے حضرت ابن عمر رضی اللہ

عنه سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم فرمایا کہ ہم حدیث غلطوں کے نماز کئے گئے ہیں

اداکر دیں۔ بخاری و مسلم میں یہ روایت موجود ہے۔

وہ خروج الیٰ المصلیٰ عید کا یہ امید ان میں تھیں کہ نماز عید میں پڑھنا سنت ہو کہ وہ ہے خواہ شہر کی مساجد

میں نماز کئے ہی کہیں نہ ہو ہند اگر بلا غرض شہر کی مسجدوں میں نماز پڑھ لی تو نماز درست ہو جائے گی لیکن

ترک سنت کا گناہ ہوگا۔ اصل اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کا یہ نماز عید میں کئے

نکلے تھے اور مسجد نبوی کے شرف کے باوجود اس میں نماز نہیں پڑھتے تھے البتہ ایک مرتبہ بارش کے بعد

کی بنا پر مسجد میں نماز عید پڑھی۔ ابن قیم نے زاد المعاد اور فضائل میں "ابو ایوب انہ" میں اس کی تصریح کی

لکان حسنا الخ دارقطنی میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر میں گھر سے تشریف

لائے تو تکبیر عید کا ایک بار پڑھے تھے۔

ولا یقتل۔ اصل اس باب میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز عید پڑھتے تھے اور اس کو

قبل کوئی نفل نماز پڑھتے تھے۔ اور اس کے بعد "صحیح سنی" میں یہ روایت بھی ہے۔

عید ان الخ حاصل یہ ہے کہ جب عید الفطر یا عید الاضحیٰ جمعہ کے دن ہو تو اول یعنی نماز عید الفطر یا عید

الاضحیٰ سنت اور ثانی یعنی جمعہ فرض ہے۔

ووقتہا من ارتفاع کاعراقی زوال العاد یصلیٰ بعدہ الامام وکعتین تکبیر الاحرام ویمشی

ثم یمشی ثلثا و یقرأ الفاتحۃ و سورۃ الشرح یمشی مکترا و فی الثانیۃ یمشی ادا القراءۃ ثم یمشی

ثلثا و آخری للركوع و یرفع یدیه فی الزواض و یخطب بعدہا خطبتین یعلم فیہما احکام

الفطرۃ و من فاتہ مع الامام ثم یقف ای ان صلی الامام و لم یصل رجل معه لا یقف

و یصلیٰ عند ابعده و لا یعدہ و الاضحیٰ کا فطر احکاماً لکن ھھنا مذہب الامام الیٰ ابن

یمنی ولا یکرہ الاکل قبلہا و هو المغتار و یمشی جہرا فی الطریق و یعلم فی الخطبۃ تکبیرا

التشریق والاضحیٰ ویصلی بعد از اذان و بعد از اذان بعد از اجتماع ہوا و الاجتماع ہوا و ہوا
 کثرت ہا بالواقفین لیس بشی ای لیس بشی معتبر و متعلق بہ الشواب فان الوقوف فی
 مکان معصوم و ہوا عرفان قد عرف قریبہ ای مانی قریباً و توجب تکبیرات للتشریق
 و ہوا قولہ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ الشکیر اکبر اللہ الحمد من فجر عرفة عقیب کل غرض
 اذی بجماعہ مستحبہ احتراز عن جماعۃ النساء و حدثن علی المقیم بالمصنوع و المند
 یرجل و مسافر مقتد بمقیم الی عصر العید و قال الی عصر اخر ایام التشریق و بہ یعمل
 ولا ید علی المؤمن و لو ترک امامہ

ترجمہ اور عید کی نماز کا وقت سورج کے ایک نیزہ بلند ہونے پر شروع ہوا ہو کر زوال تک رہتا ہے۔
 اور امام کو اس کے ساتھ دو رکعت پڑھے گا (امامت کرے گا) اس طرح کہ اول تکبیر تحریر
 کیے گا اور منار پڑھے گا پھر تین تکبیریں کہہ کر سورۃ فاتحہ اور سورۃ پڑھے گا پھر اربع تکبیریں کہے گا اور سورۃ کریمہ
 اور دوسری رکعت میں اول قنوت کہے گا پھر تین تکبیریں کہہ کر رکوع کے لئے تکبیر کہے گا اور زانو
 دیکھ تکبیروں میں دو رکعت پڑھے گا اور نماز کے بعد دو غلطی پڑھے گی جس میں صدقہ فطر کے احکام
 بتائے گا اور جسے امام کے ساتھ نماز عید حٹے وہ قضاء نہ کرے یعنی اگر امام نے نماز پڑھی اور اس
 کے ساتھ کسی نے نماز نہیں پڑھی تو قضاء نہیں کرے گا اور نماز عذر کی وجہ سے اگلے دن پڑھی جائے گی
 اگر پہلے دن نہ پڑھی ہو اس کے بعد شرط میں ہے اگر اگلے دن بھی نہ پڑھی جاسکی ہو اور عید الاضحیٰ
 کے احکام عید الفطر کے سے ہیں لیکن عید الاضحیٰ میں نماز سے قبل نہ کھانا منسوب ہے اور رات کو کھانا
 نماز سے قبل کھانا نہ پڑے اور عید الاضحیٰ میں راستہ میں چہرہ مس کرے گا اور خلیفہ خلیفہ میں تشریق
 اور قربانی کے احکام بتائے گا اور عذر کی وجہ سے اس عید کے دن کے علاوہ دو دن بعد تک نماز درست
 ہے اس کے بعد درست نہیں اور عذر کے دن وقوف و ذکر کرنے والوں کی مشابہت کے خیال سے اٹھا
 ہونا غیر مستحب ہے یعنی کوئی قابل اعتبار چیز نہیں کہ اس سے قواب متعلق ہو کہ نہ کوئی غرض منصوص جگہ میں جس کا
 نام قربانیت ہے اس کا عبادت اور باعث قواب ہو نا معلوم ہو چکا ہے لیکن قربانیت کے علاوہ کسی اور
 جگہ کا حکم نہیں اور تکبیرات تشریق یعنی اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ والحمد للہ والحمد للہ کا کہنا نویں
 تاریخ کی فجر سے ہر فرض نماز کے بعد جو جماعت مستحب سے ادا کی گئی ہو واجب ہے جماعت مستحب کہہ کر صرف
 عورتوں کی جماعت سے احتراز مقصود ہے یہ مجیز کی شہر سے مقیم ہے واجب ہیں اور واجب ہیں اس عورت
 پر جس نے مروی اکتدار کی ہو اور اس مسافر پر جس نے مقیم کی اکتدار کی ہو یہ تکبیریں عید کے (نویں عشر
 تک ہیں اور امام اہل بیت علیہ السلام کے نزدیک ایام تشریق کے آخری دن کی عصر تک ہیں اور ایسی پر

ظل اور منتوی ہے اور عسکری بکیر ترک کر کے اگرچہ امام (بحول کریم اللہ) ترک کر دے۔
تشریح و توضیح الحی زاد العالم یعنی نصف النہار سے پہلے تک اس کا وقت ہے۔

الامام امام سے مراد بادشاہ یا اس کا نائب ہے یا وہ شخص جسے بادشاہ کی طرف سے اجازت حاصل ہو پس اگر ان میں سے کوئی دہر تو لوگ جس پر داعی ہوں وہ امام ہے اور ناز عید پر خاصہ۔

الاحرام یعنی اور نازوں کی طرح یہاں بھی اول افتتاح صلوات کے لئے عید پر تحریر ہے پھر نماز عید
اللہ تعالیٰ کے پھر زائچہ میں کب غاٹو اور سورۃ اور بھی سورۃ چاہے پڑھے پھر رکوع کے لئے بکیر کچھ
پہلی رکعت میں کرے اور دوسری رکعت میں اول فاتحہ اور سورۃ پڑھے پھر تہنہ زائچہ میں کب پھر رکوع
کے لئے بکیر کچھ یہ کیفیت ناز حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت وغیرہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ
عنہ سے منقول ہے (مصحف عبد الرزاق اور کتاب الآثار میں یہ کیفیت منقول ہے)۔

وینحطب یعنی امام خلیفہ دس بار اس طرف اشارہ ہے کہ امام ہی کا خطیب ہونا افضل اور امام ہے
یعنی بعد از یعنی اگر کسی قدر کچھ دس بار سے پہلے دن فوت ہو جائے مشکا شدت باران کی وجہ
سے نکلنا ممکن نہ ہو تو آگے دن ناز پڑھی جائے گی اصل اس بار سے تہنہ روایت ہے کہ عید رسالت
چاند ۲۹ کو نکھر نہیں آیا تو آگے کو آگے سے رمضان کی تکبیل کے لئے روزہ نکھا پھر رویت پائی کہ زوال
کے بعد اطلاع آئے کہ اعلان ہو کر نماز آگے دن پڑھی جائے گی (یہ روایت مختلف الفاظ سے ایسی ماجر
نسائی البراد اور ابی حبان وغیرہ میں ملتی ہے)۔

لا بعد یعنی اگر دو دن تک کسی وجہ سے ناز عید نہ پڑھی جائے تو پھر تیسرے دن نہیں پڑھی جائے گی
کیونکہ جو کی طرح اس میں بھی قیاس کا تقاضا ہے کہ اس کی تقاضا ہو چکی ہوگی آگے دن تک پڑھنے کی اجازت
حدیث شریف میں صراحت آجائے کہ بنا پر دی جاتی ہے اور اس کے بعد جائز دینے کا ثبوت میں ملتا۔

بَابُ صَلَوةِ الْخَوْفِ

اذا اشتد خوف العدو وجعل الامام امة فهو العدد و صلى باخرى ركعة ان كان
مساफرا و ركعتين ان كان مقبلا و مضت هذه الى اى الى العدو و جاءت تلك
وصلى بهم ما بقى و سام و حلا و قد هبت الى اى ذهبت هذه الطائفة الى
العدو و جاءت الاولى و اتممت بقراءة ثلث اخرى بقراءة و في المغرب يصلى
بالاولى ركعتين و بالآخرى ركعة اعلم انه لم يذكر الفجر لكنه يفهم حكمه من حكم المسافر

فالعبادة الحسنیة ما حوزت فی المغمض وهو قوله صلی باغری رکعة فی الثنائی وکعبین فی غیره الثنائی یتناول العجز وظهر المسافر وعصیة عشایره وغیر الثنائی یتناول الثنائی ای المغرب وظهر المقیم وعصیة وعشاء وان زاد الغرف سلوا رکبا تا فرادی بایامه الی ما مشا وان عجزوا عن التوجه ویفسد هذا القتل والمشی والرحکوب

ترجمہ جب دشمن کا خوف زیادہ ہو تو امام ایک گروہ کو دشمن کی جانب کرے اگر وہ ان سے ٹرسے اور دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اگر مسافر ہو یا اگر مقیم ہو تو دوسری رکعت پڑھے اور یہ گروہ دشمن کی طرف چلا جائے اور وہ دشمن سے ٹرسے والا گروہ آئے اور امام ان کے ساتھ باقی نماز پڑھے اور امام تنہا سلام پھیرے اور یہ جماعت دشمن کی جانب چلی جائے اور پہلی جماعت اگر نماز بنا قرأت پوری کرے پھر دوسری جماعت اگر قرأت سے غائب ہو کر آئے اور مغرب کی نماز میں امام پہلی جماعت کے ساتھ دوسری رکعت اور دوسری کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور یہ گروہ یہاں بغیر کا حکم نہیں کیا لیکن اس کا حکم مسافر کے حکم سے کچھ ایسا آتا ہے پس وہ نماز و عبادت جو ان کے حضور میں تھی جو یہ ہے کہ امام ثنائی دو رکعت والی نماز میں دوسری جماعت کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور ثنائی کے علاوہ میں دوسری رکعت پڑھے نہیں ثنائی فجر اور مسافر کی ظہر و عصر و عشاء سب کو شامل ہے اور غیر ثنائی کمال یعنی مغرب کو اور مقیم کی ظہر و عصر و عشاء کو شامل ہے اور اگر دشمن کا خوف زیادہ ہو کہ اگر گم ٹرسے اتنا ممکن نہ ہو کہ تنہا کواشیہ پر اشارہ سے اس طرف کو چلا جائے نماز پڑھیں اگر کبلہ نماز ہوسنے سے عاجز و مجبور ہوں اور نماز پڑھنے اور نماز شروع کر سنے کے بعد سوار ہوسنے سے باہر ہو جاتا ہے۔

تشریح و توضیح ۱۱۵۱ شہد الخ بظاهر یہاں ہے کہ احناف کے نزدیک شدت خوف شرمانیں بلکہ دشمن کا قریب ہونا سبب جواز ہے۔

جعل الامام الخ بکفایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بروایت حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ ابو داؤد میں اور صحاح ستہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ثابت ہے۔

شد الاغری یہ اس طرف اشارہ ہے کہ دوسری جماعت کے ساتھ پہلی جماعت کے بعد ادا کر دینا پس اگر امام پر جماعت کے ساتھ اکٹھی ادا کرے آجائز ہے۔

بَابُ الْجَنَازِ

مَنْ لَمْ يَجْعَلْ يَوْحَةً إِلَى الْقَبْرِ عَلَى يَمِينِهِ وَاخْتِيارَ الْإِسْتِغْنَاءِ وَبَلَسَ لَهَا

فَإِنْ مَا تَرَدَّدَتْ لِحْيَاهُ وَبَقِيَ عَيْنَاهُ وَبَجَرَتْ عَتَقَتُهُ وَكَفَنَتْهُ وَتَرَاوُ بِوُضُوحٍ عَلَى التَّخْتِ وَبَرَدَ

وَبَسْرَ عَوْرَتَهُ وَبَدَا أَيْلًا مَضْمُومَةً وَاسْتَشْتَبَاقَ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ وَبَقِيَ خُصٌّ عَلَيْهِ مَاءٌ مَقْبُولٌ

بِسَدِّ رَأْسِهِ وَحَرَضَ وَآلًا قَلَامًا أَيْ بَوَانٍ لَمْ يَكُنْ قَالِمًا مَاءَ الْقَرَامِ وَبَغَسَلَ رَأْسَهُ وَلَعَنَتُهُ

بِالْغَطْسِ ثُمَّ بَضِجَ عَلَى رِيسَاهُ وَبَغَسَلَ حَتَّى يَصِلَ الْمَاءُ إِلَى التَّرْعَتِ ثُمَّ عَلَى يَمِينِهِ

كَذَلِكَ وَإِنْ أَقْدَمَ الْأَضْغَاعَ عَلَى الْإِسَارَةِ لَمْ يَكُنْ الْبَدَايَةُ فِي الْغَسْلِ بَعْدَ يَمِينِهِ ثُمَّ

يَعْلَسُ مَسْتَبَدًّا أَوْ يَمْسَحُ بَطْنَهُ بِرَقٍّ وَمَا تَخَرَّجَ يَغْسِلُ وَلَمْ يَكُنْ غَسِمَهُ ثُمَّ يَنْشَبُ

بِشَرْبٍ وَلَا يَقْصُ ظَفْرَهُ وَلَا يَسْتَرْجِ شَعْرَهُ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ وَبِجَعْلِ الْعَنْطَرِ عَلَى رَأْسِهِ وَلَيْسَ

وَالْكَافُورُ عَلَى مَسَاجِدَ وَسِتَّةُ الْكُفَى لَهُ أَزَارُ وَتَمِيمٌ وَوَلَفَافَةٌ وَاسْتَحْسَنَ الْمُتَأَخِّرُونَ الْوَلَفَةَ

وَلَهَا دَرَعٌ وَأَزَارُ وَخِمَارٌ وَوَلَفَافَةٌ وَخُرْقَةٌ يَرْبَطُ بِهَا شَدِيدًا مَأْكَفَافَةً لَهُ أَزَارُ وَوَلَفَافَةٌ وَلَهَا ثَوْبَانِ

وَعِصَارُ الثَّوْبَانِ الْوَلَفَافَةُ وَالْأَزَارُ تَبْسُطُ الْوَلَفَافَةَ ثُمَّ الْأَزَارُ عَلَيْهِمَا ثُمَّ يَقْصُصُ وَيُوضَعُ عَلَى

الْأَزَارِ ثُمَّ يُلْقَى الْأَزَارُ فَيُجَبِّدُ بِهِ ثُمَّ الْوَلَفَافَةُ كَذَلِكَ وَهِيَ قَدْبَسُ الدَّرَعِ وَبِجَعْلِ شَعْرَهَا

صَغِيرًا يَتَوَلَّى عَلَى مَدْرَحِهَا فَوْقَهُ ثُمَّ الْخِمَارُ فَوْقَهُ ثُمَّ الْأَزَارُ تَحْتَ الْوَلَفَافَةِ وَيُطْفَأُ الْكُفَى أَوْ يَفِيضُ

إِنْ تَشَارَهَ وَصَلَاتُهُ فَوْضُ كَفَافَةً أَيْ إِنْ أَدَّى الْبَعْضُ سَقَطَ عَنِ الْيَقِينِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ

يَا شَمَّ الْجَمِيعِ

ترجمہ

مسنون ہے کہ قریب المرج کو قبلہ رخ دائیں کر دے اور شایا جائے اور متاخرین فقہاء نے اختیار کیا ہے چٹ لٹا کر منہ اور پاؤں اس سے قبلہ رخ کر دیں اور اسے کمرہ شہادت کی تلقین کی جائے گی۔ اور منہ پر اس کے دونوں جبر سے بائیں سے جائیں گے اور آٹھویں بند کی جائیں گی اور عاتق عنداً مثلاً ایک باریا تین بار کا خیال رکھتے ہوئے اس سے تحت اور کفن کو (خوبی) درجی

دی جاسے گی۔ اور تخت پر نہ کر اس کے کپڑے اتارے جائیں گے اور اس کی شمرنگہ چھپائیں گے اور کئی دن تک میں پانی دیئے بغیر اسے دفن کر دیا جائے گا۔ امام شافعی نے لڑکی اسے لگی کر الی جائے گی اور تک میں پانی دیا جائے گا۔ زندہ شخص کی جسد اور میت پر جبری کے پتہ یا پر استئذان (ایک قسم کے گھاس) جوشن دیا ہو یا پانی بہا یا جائے گا۔ اور جوشن دیا ہو یا پانی نہ ہو تو سادہ پانی بہا میں ہے۔ اور اس کا سر اور دائرہ منی (مٹی) سے دھوئیں گے پھر اسے بائیں پرٹ پرٹا کر غسل دیں گے حتیٰ کہ پانی تخت کو سے ہوئے حصہ بدن تک پہنچ جائے پھر دائیں پرٹ پرٹا کر اس کی طرح کیا جائے۔ بائیں پرٹ پرٹنے کو اس وجہ سے مقدم رکھیں کہ غسل کا آغاز دائیں جانب سے ہوتا ہے۔ پھر ٹیک لگا کر آہستہ آہستہ پیٹ نہیں گے اور جو کچھ نکلے اسے دھویا جائے گا اور غسل کا اعادہ نہ ہوگا۔ پھر کپڑے سے پانی پونچھ دیا جائے اور اس کے باطن کاٹے جائیں اور اس سے بالوں میں تنگی کی جائے۔ امام شافعی نے نزدیک ناخن کاٹنے جائیں اور کھنکس ک جائے اور اس کے سر اور دوٹھی پر خوشبو ملیں اور بکھڑی کی جگر پر کاغذ اور مرد کے سے رسنوں کھنکس اور (ترتیب) اور ٹھنکس اور لقا قہ ہے۔ اور متاخرین فقہاء نے عمار کو بھی مستحب قرار دیا ہے۔ اور عورت کے سے رسنوں کھنکس اور (ترتیب) اور لقا قہ ہے۔ اور (ترتیب) اور لقا قہ اور سینہ بند ہے جس سے اس کی چھاتیوں یا نڈھی جائیں۔ اور مرد کے لئے (اگر تین کپڑے نہ ہوں تو) لقا قہ اور انداز اور منی کافی ہے۔ اور اولیٰ لقا قہ بیسلا جائے پھر اس کے اوپر انداز۔ پھر بیت کو کھنکس پسند کر انداز پر چھین پھر انداز اولیٰ بائیں جانب اور پھر دائیں جانب سے پیشیں اس کے بعد اس کی طرح لقا قہ پیشا جائے اور عورت کا اولیٰ بائیں انداز پیشیں پھر چائیں اور اس کے بالوں کے درمیان کر کے اس کے سینہ پر ٹھنکس کے اوپر ڈال دیں پھر اس کے اوپر دائرہ منی سے پھر لقا قہ کر کے انداز۔ اگر کھنکس کے کھل جائے کا اندیشہ ہو تو اسے باندھ دیا جائے اور نماز جنازہ فرض کفایہ ہے یعنی اگر بعض لوگ پڑھ لیں تو باقی کے دوسرے ساقط ہو جائے گی اور اگر کوئی نہ پڑھے تو سب گناہگار ہوں گے۔

مشریح و توضیح [الجنائز احکام نہ زادہ اس کے متعلقات سے فارغ ہو کر میت کے غسل، انحناء اور جنازہ کا حال بیان کرنا شروع کیا۔ الجنائز نہ ترکے ساتھ جنازہ کی جتنی ہے اور جنازہ میت کو کیسے ہیں اور نہ ترکے۔ ساتھ وہ میت یا چار یا بی گھلائی ہے جس پر میت کو اشحات ہیں۔ وہ انحناء یعنی حاضرین قریب امرگ کو کلہ شہادت کی تلقین کریں گے۔ اور یہ تلقین کرنا مستحب ہے۔ "نہ" مستحب ہوا نکھا ہے۔ اور "قنہ" میں ہے کہ تلقین واجب ہے۔ اور ان کا مستعمل یہ حدیث ہے کہ اپنے کوئی (قریب امرگ) کو لا ازالا اللہ کی تلقین کر دے۔ یہ روایت مسلم اور سنن میں موجود ہے۔ تلقین کی شکل یہ ہے کہ لوگ جنہ آواز سے خود یہ کلمہ پڑھیں تاکہ وہ سن کر اسے دہرائے گئے۔ خود پڑھنا اور قریش امرگ سے پڑھنے کے لئے کہنا مناسب نہیں۔ بلکہ یہ تکلیف اس پر غالب ہوئی ہے۔

اور شاپرٹ سے۔ پھر پھر گئے اور بنی علیہ السلام پر درود بھیجے۔ پھر پھر گئے اور دعا پڑھے۔ پھر پھر گئے اور سلام پھر دے۔ اور اس میں قنات نہیں ہے۔ نام شافعی کے نزدیک قنات بھی ہے۔ اور اس میں تشہید اور پھر (زنا یا باغ) پر کو تیسری رکعت کے بعد کہے "اللھم اجعلہ لنا ذخرا سے اللہ ہمارے لئے ذخیرہ آخرت بنا دے اللھم اجعلہ لنا غنا وشفعا ذرا سے اللہ اسے ہماری شفاعت کرے والا اور قبول الشفاعت بنا دے یعنی وہ اجر و ثواب جو ہم سے پہلے آخرت میں پہنچ چکے۔ اور قنات اور غنا کی اصل وہ شخص جو اترنے والے مسافروں کے لئے پانی اور منزل کی باتیں ان سے آگے کر دے جائے۔ مغرب نامی کتاب میں اسی طرح ہے۔ مشفق وہ ہے جس کی شفاعت قبول کی جائے۔ اور باغین کے لئے یہ دعا ہے: "اللھم اغفر لعیننا و عیننا و شاهدنا و حاشینا و مستغیرنا و کیننا و ذکرونا و انما اللھم من لعینتہ متافحہ علی الاسلام و من توخیتہ متنا فتوخہ علی الایمان و اول الاسلام" (دعا ہے علی الاسلام) اور دوسری جگہ "والایمان من دوسری وقتہ متافتوہ علی الایمان" کہا۔ اس لئے کہ اگرچہ اسلام اور ایمان دونوں ایک دہا، لیکن اگر اسلام اطاعت و تسلیم کی اطلاع ہے تو گویا وہ زندگی میں ایمان و اطاعت کی دعا ہے۔ اور انتقال کے وقت وفات علی الایمان کی دعا وہ ہے کہ جس میں اور اقرب ہے اور "الانقیاد" اطاعت، وہ عمل کا نام ہے جو وفات کے وقت اور بعد وفات موجود ہیں ہوتا کہ وہ عالم حیات کے ساتھ منقسم ہے اور رشتہ تربیتات متعلق ہے کے ساتھ وہ بھی باقی نہیں رہتا۔

تشریح و توضیح و یشی الہم سبناک اللھم و بعد الذی و تبارک اسماء و تعالیٰ جلالہ و جل شاد و لا لا خیر و پڑھے۔

دیکھو۔ اور میت کے لئے اپنے لئے اور مسلمانوں کے لئے دعا کرے۔ ماثور اور احادیث میں قول ہے کہ دعا کرے تو نیا وہ اچھا ہے۔ دیکھو۔ یہ کہنے کے لئے دعا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وغیرہ سے پہنچی۔ اور دوسری کتب احادیث میں ماری ہے۔

یعنی یہ مقدم یعنی مسافرین کی جماعت سے آگے جائے والا جو ان کے لئے پانی اور منزل کی سہولت بہم پہنچائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "انما فرق علی العوض" و میں عرض کرتا ہوں کہ ہر ایک (میرا) ہذا یعنی یا علی کے لئے یہ دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سند احمد، ابو داؤد، ترمذی، نسائی ابن ماجہ میں منقول ہے۔ نیز یہ دعا بھی منقول ہے: "اللھم افتق و ارحمہ و عافہ و اعف عنہ و اکرم نزلہ و وسیع مدخلہ و اغسلہ بالماء و التلیق و البود و نقہ من الخطایا کما یستقی الثوب الی بعض من الدفن و ابدلہ دارا من خیر دار و اخلہ من خیر اهلہ و زوجا خیر من زوجہ و ادخلہ الجنة و اعلہ کس عذابہ الغیور عند النار" فتح القدیر وغیرہ میں دوسری دعا میں بھی منقول ہیں۔

و يقوم المصلي بعد الصلاة على الإحسان بالامانة السلطان ثم القاضى ثم
 ان الرضى ثم القاضى على من شئت العصبية ولا بأس بأذنه في الامانة فان صلى غيره
 بعد المولى ان شاء ولا يصلى غيره بعد من لم يصلى عليه من من صلى على قبره
 من لم يقن اذنه فليس له ولا رتبة ايام ولا يجوز تركها مستحبات الاستحسان هو
 المولى ان لا يكون في امت بئس العبد الذى يسلط عليه المولى المريد ثم الملقى من
 طوفان وهو ركن الكرامة ليس يصلوة لعدم الامكان بل هو عباد والاستحسان
 ان يصلوة من وحده لوجود التصديقه لا يترك القيام من غير عذر واحتمال

قریباً ادر نماز پڑھانے دین میت کے سمیر کے مقابل طور پر اور امامت کیلئے زیادہ بہتر
 بادشاہ ہے۔ (اس کے بعد روئے جو توہ فاضلی پھر روئے جو توہ محمد کی سب کا نام بھردی میت
 مصداق کی ترتیب کے اعتبار سے۔ اور ولی کے علاوہ کا ولی سے بناوٹ دیگر نماز پڑھنا قدرت
 ہے پس اگر ولی کے علاوہ دوسرے لوگ نماز پڑھیں تو ان کو نواز و ہرانے کا اعتبار ہے۔ اور ولی
 نماز پڑھنے سے تو اور لوگ نہ دہرائیں اور جو میت نماز پڑھے بغیر دفن کر دی گئی ہو اسکی قبر پر اس میت
 تک نماز پڑھی جائے جب تک اس کے مٹنے کا کھن نہ ہو یعنی تین روز تک۔ اور استسنا نماز کی
 پر نماز جنازہ جائز نہیں، استسنا سے مراد وہ ہیں ہے جو قیاس جسی کے مقابلہ میں ہو یعنی وہ
 تیس جسی جانب، لہذا مجتہد حقیقت کرتی ہیں ایس قیاس کا تعلق نہ یہاں (نماز جنازہ عموماً یہ ہے
 کہ سواری پر جائز ہو کیونکہ عموماً ارکان کی وجہ سے یہ دعا ہے نماز نہیں۔ اور استسنا کا تعلق
 یہ ہے کہ قریب کے وجود کی بنا پر یہ منادہ اور ایک اعتبار سے نماز ہے لہذا بلا غدر اخصاً قیام
 نہ کہ نہیں کہ ماننے کو۔

تشریح و توضیح: ریاضہ اخلاقیہ کے سیزن کے مقابل کھڑا ہونا خواہ میت مرد ہو یا عورت مستحب ہے۔ اور اس کی تعمیل کا کئی ہے کہ سیزن فعل اِیمان ہے پس مناسب ہے کہ نماز میں اس کے مقابل کھڑے ہوں،

دار الحقیقی یعنی نماز گزاروں کی امانت کا حق بادشاہ کو ہے اگر وہ موجود ہو کیونکہ اس امر کا مستحب زیادہ مستحق وہی ہے اور وہ نہ ہو تو حاکمی اپنے منصب اور اختیاراتی حیثیت کی بنا پر اس کا زیادہ مستحق ہے اور وہ بھی نہ ہو تو تمام علماء جو پانچویں وقت کی نماز پڑھتے ہیں وہ اس لائق ہے کہ اسے کنگہ بڑھا دیا جائے۔ اہل کسبت پر ان چیزوں کو مقدم کرنا اس صورت میں ہے کہ یہ چیزیں ان کے اہل کسبت ہوں،

اور بعض کے نزدیک مسجد یا حق نمازوں کے لئے بنائی گئی ہے، لہذا اگر میت خدیجہ مسجد جو مسجد تھی ان کے نزدیک مکہ وہ ہوگی، جو محلہ کا پیدائش کے بعد مر جائے اگر دیار اور چلایا جو جو زندگی کی علامت ہے تو اس کا نام رکھ جائے گا اور اس پر نماز پڑھی جائے گی اور غسل دیا جائے گا ورنہ غسل دے اور ایک کپڑے میں پیٹ کر بغیر نماز پڑھے دفن کیا جائے گا۔ کفار و راجع قتل کے سوا ہوا دینے ہر وہ بد کو غسل دیں گے اور ظاہر روایت میں ہے کہ غسل نہیں دیا جائے گا، مگر راجع قتل پہلا ہے، کوئی بد قید ہو کر آئے اور مر جائے تو اگر وہ اپنے والدین کے بغیر تنہا یا ان میں سے ایک کے ساتھ قید ہوا ہو پھر وہ دائرہ اسلام میں داخل ہو جائے اور وہ خود و عاقل و ذی شعور ہو یا ان دونوں میں سے ایک اسلام قبول کرے تو اس بد پر نماز پڑھی جائے گی۔ ایسے کہ والدین کے بغیر اس کے قید ہونے پر اسے دارالاسلام کے تابع شمار کر کے مسلمان قرار دیں گے لہذا اگر نماز پڑھی جائے گی۔ اور اگر والدین میں سے کسی ایک کے ساتھ قید ہوا ہو تو اس وقت وہ دارالاسلام کے تابع شمار ہو گا۔ لہذا اگر بد اسلام قبول کرے تو اسے دروں حاکم وہ خود و عاقل ہو تو اس کا اسلام صحیح ہے پس اس پر نماز پڑھی جائے گی اور اگر وہ دونوں میں سے ایک نے اسلام قبول کیا ہو تو بد کو مسلمان ہونے والے کے تابع قرار دیں گے اور اس پر نماز پڑھی جائے گی۔ ورنہ نہیں۔ یعنی اگر بد والدین میں سے کسی ایک کے ساتھ قید ہوا ہو اور والدین میں سے کسی نے اسلام قبول نہ کیا ہو اور نہ وہ بد خود و عاقل و ذی شعور ہو تو اس پر نماز نہیں پڑھی جائے گی پس یہ قول ورنہ نہیں۔ اس صورت مسئلہ کو شام ہے کہ والدین میں سے کوئی اسلام قبول نہ کرے۔ یا بد خود اسلام قبول کرے اور دوسرے عاقل ہو، کوئی کافر مرے وہاں حاکم اس کا وہاں مسلمان بن جائے یا کافر میری طرح اسے غسل دے۔ یعنی سنت کی رعایت کے بغیر، اگر باقی اس طرح بہایا جائے گا بطرح بنائیں دھوئی جاتی ہیں اس طرح نہیں جنہیں جیسے مسلمان کو غسل دیتے ہیں۔ نہ اسے دھو کر اسے اور نہ اسے جانب سے شروع کرے۔ اور ایک کپڑے میں اسے پیٹ کر اور گڑھا (یا عریض سنت) کھود کر اس میں ڈال دیا جائے گا، اور جنازہ جاری کر دیں گا اٹھانا منوں ہے اس طرح کہ پہلے اس کے آگے کے پائے اور پھر پیچھے کے پائے کو اپنے دائیں کانہ سے برکھیں۔ پھر دوسری طرف کے آگے کے پائے کو اور پھر پیچھے کے پائے کو اپنے بائیں کانہ سے برکھیں اور اچھلے (اور ورنہ بغیر) جنازہ تیز سے چلیں اور جنازہ رکھنے سے پہلے بیٹھا مکہ وہ ہے اور جنازہ کے پیچھے چلتا سنت ہے اور ہر دم کے نصف قد کے بقدر گہری (نہ کھود کر میت کو قید کی جانب سے رکھیں گے اور رکھنے والا نیچے لگا دے جسے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے) میت کا منہ قبلہ رخ کیا جائے گا اور تکفن کی گڑھ کھول دی جائے گی۔ یعنی وہ گڑھ جو کفن پر اس کے کھل جانے کے خوف سے لٹائی گئی ہو۔ اور یہ کی اینٹ اور بائیں قبر پر رکھے اور دفن کے وقت عورت کی قبر پر کپڑے سے پردہ کیا جائے گا مرد کی قبر پر نہیں یعنی وقت دفن مرد کی قبر پر کپڑے سے (پردہ کی خاطر) ڈھکائی جائے گی۔

اور کئی ایسے اور کئی دوسری حکمیں، بشر میں پھانا مکروہ ہے اور مٹی بنائی جائے گی۔ اور قبر کو باطن نما بنائی جائے سرسبز نہ بنائیں۔

تشریح و توضیح : در کوصحت الخ۔ یعنی ایسی مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا جس میں جماعت ہوتی ہو۔ مکروہ مخفی ہے، علامہ قاسم ابن قطلوبغا نے ایک مستقل رسالہ اس موضوع پر لکھتے ہوئے اسکی جماعت کی ہے۔ متاخرین فقہاء کامیلاں اسی طرف تہ۔ اسکی تائید اس سے ہوتی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مادیت مبارک مسجد نبوی کے شرف کے باوجود اس میں نماز جنازہ پڑھنے کی نہیں تھی۔ بلکہ میدان (یا عیدگاہ) اس کے لئے تشریف لے جاتے تھے۔ یہ اگر بہت اس صورت میں ہے کہ کوئی عذر نہ ہو اور اگر بادشاہ وغیرہ کا عذر ہو تو مکروہ نہیں۔

فی مسجد جماعت۔۔۔ یعنی ایسی مسجد میں جہاں یا جماعت نماز ہی ہوتی ہوں وہاں نماز جنازہ مکروہ ہے۔ اگر کہ اس مسجد (جنازہ گاہ) سے احتراز مقصود ہے جو نماز جنازہ ہی کیلئے بنائی جائے۔
وعلی الخ کیونکہ بروایا میں حکایت حیات آیا اور بعد میں انتقال ہوا پس اس کیلئے زندوں کا حکم ہوگا۔ اور وہ اعلیٰ جو زندہ کے مرنے پر کیا جاتا ہے اس کے ساتھ بھی کیا جائے گا۔ اصل اس پر ہے جس پر مرنے کے متعلق یہ حدیث ہے کہ نہ اسپر نماز پڑھی جائے گی اور نہ وہ وارث ہوگا اور نہ اسکی میراث ملے گی۔ یہاں تک کہ وہ دوسرا (یہ روایت ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ میں موجود ہے) یعنی اگر آثار حیات نمایاں ہو جائیں اور اس کا زندہ ہونا متیقن ہو جائے تو حدیث شریف میں ذکر کردہ احکام اسپر مرتب ہوں گے اور نہ نہیں۔

صحیح الخ یعنی اگر پہ خودی خالق و ذی شعور ہو تو اس کا اسلام قابل قبول اور شریعت معتبر ہے، اس کا مسئلہ کتب حدیث و سیر میں ذکر کردہ یہ واقعہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انسانی کی حالت میں اسلام قبول کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا اسلام قبول فرمایا۔
وحینہ الخ۔ یہ حکم بھی اس صورت میں ہے کہ اس کا اور کوئی ترمیمی کوثر نماز موجود نہ ہو۔ اگر موجود ہو تو اس سے بھی باز آنا اور ترک اولیٰ ہے۔

وہیں عورت۔۔۔ اسرار سے۔ یعنی جنازہ پڑھنے کی جگہ کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ جنازہ خیر علیکم چلو پس اگر وہ صالح ہے تو وہ خیر تک جلدی پہونے گا اور اگر برا ہے تو کم خیر کہ اپنی گردنوں سے اتار دے گا۔ یہ روایت بخاری شریف وغیرہ میں موجود ہے۔

قبل وضعہ۔۔۔ جنازہ زمین پر رکھ جائے سے پہلے بیٹھا مکروہ ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ جب تم جنازہ کے ساتھ چلو تو اس کے زمین پر رکھنے سے پہلے مست جیسو (یہ روایت ابو داؤد وغیرہ میں موجود ہے)۔

بَابُ الشَّهِيدِ

هو كل طاهر بالغ قتل بعد يد أو ظلماً ولم يجب به مال أو وجد ميتاً جريحاً في المعركة
 بالطاهر اختراش من وجب عليه الفسל لا الجنب والعاقل والنفس والناجا اختراش
 عن النقص وبالحد يد أو اختراش عن القتل بالمشغل وظلماً اختراش عن القتل هكذا
 قص ما لم يجب به مال اختراش عن قتل وجب به مال والمزدان المال لا يجب نفس
 من القتل فلا إيجاب إذا قتل بعد يد أو ظلماً يكون إلا بين شهيد الزاني المال وإن
 وجب فإنه لم يجب بنفس هذا القتل بل يجب نقصاً من الزاد يسقط بحرمه الإوبة
 ووجبت الدية وقوله أو وجد ميتاً فإن من وجد ميتاً جريحاً في المعركة فهو شهيد
 لأن الظاهر أن أهل الحرب قتلوه ومفقولهم شهيد بأي شيء قتلوه وما شئت ط
 الجراحه قين وجد في المعركة ليدل على أنه قتل لا ميت جنت دفعته فالحاصل أن
 الشهيد من قتل بعد يد أو ظلماً ولم يجب به مال أو من وجد ميتاً جريحاً في المعركة
 سواء قتل بعد يد أو لا ولكن في هذه التعريف نظر وهو أنه لا يشك ما إذا قتل في المعركة
 أو أهل البقي أو قطاع الطريق بغير الحد يد أو ظلماً فهو شهيد بأي آلة قتلوه بالقتل
 الرجز ما قتل في المختصر وهو طاهر ما لو قتل ظلماً ولم يجب به مال ولم يرث
 من غير ذلك الحد يد أو وجدان في المعركة بين قتيل أو قتل في المعركة
 الطريق يأتي آلة قتلوه وبين مقتول الجرح في المعركة لأنه ملاح مقبول ظلماً ولم
 يجب بقتل ما دام مقبول غير هو لا وهو لم يقتل غير ما دام مقبول الظالم في
 سلم قتله في فائه فانه مؤثر شهيداً عند أبي حنيفة إذا قتل بعد يد أو ظلماً
 قال ولم يجب به مال عندنا مقتول بعد يد أو ظلماً مؤثر بغير حد يد أو وجب المال
 عندنا لأن الدية واجباً عندنا في القتل بالمشغل أو ما عندنا من الحياء إلى ذكر الحد
 لأن المقتول بالمشغل عندنا شهيداً ولم يجب بقتله مال بل الواجب قصاصه عندنا
 وما قتل ولم يرث شيئاً فانه...

ترجمہ: جو شخص طاهر (پاک) ہوتا رہی کرے دلا کر (یا دھار دار کرے) قتل کرے یا جاکے اور قتل کرے اس
 قتل کا بدلہ ملے ویتا واجب نہ ہو یا ظہر ہائے امیدان قتل میں مردہ نہ رہی یا یا جائے قتل و شہداء

شہید ہے۔ ان ظاہر کہ اس سے اعزاز مقصود ہے۔ جیسے قتل واجب ہو مثلاً، جنسی امور وہ عورت جو
 حیض و نفاس میں مبتلا ہو اور باغ کبر کا مرتکب ہو مقصود ہے بکروں یا بکرا سے۔ اور زخمی کرنے والے
 کو دھارہ دار کی قید سے اعزاز مقصود ہے۔ بکھار کی چیز کے ذریعہ قتل سے (مثلاً بڑے پتھر سے
 دیا گیا) اور قتل کی قید لگ کر اس سے اعزاز ہے جو قتل حد یا قصاص کی بنا پر ہو اور۔ لم یجب بکال
 کی قید لگ کر اس سے اعزاز ہے جس کے قتل سے دیت (خونچہ) واجب ہو۔ اگر یہ لوگ شہیدوں میں
 شمار نہیں ہوں اور مردوں میں کیوں ہوں۔ اسے دھارہ دار کے قتل کی وجہ سے واجب نہ ہو۔ اسلئے کہ باغ
 اور بکرا سے کو دھارہ دار کو ستھلنے کا واسطہ ہوتا ہے۔ مثلاً دھارہ شہید ہو گا۔ اسلئے کہ مال اگرچہ واجب
 ہوتا ہے۔ اس میں دھارہ دار کو واجب نہیں ہوا۔ بلکہ قصاص واجب تھا۔ مگر وہ حرمتِ ابوت کی وجہ سے
 ساقط ہو گیا۔ اور مصنف کا قول۔ ان وجہ میں۔ تو جو شخص میدان کارزار میں مردہ زخمی حالت
 میں پایا جائے وہ شہید ہے کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ اسے اہل حرب (دشمن) سمجھا گیا ہے اور ان کا
 قتل کیا ہو۔ خواہ کسی چیز سے قتل ہو۔ شہید ہے اور میدان کارزار میں زخمی ہو سنا کی مشرطہ ہلے
 لگائی کہ وہی نشان دہا ہو کہ وہ قتل کیا گیا ہے۔ ایسا مردہ نہیں ہرے گلا کھونٹے کر مارا ہو۔ جس میں
 سے کہ شہید وہ کہنا ہے جو زخمی کرنے والے (اور دھارہ دار) کو سے قتل کیا جائے۔ دھارہ
 حالیکہ اسے قتل سے دیت واجب نہ ہو۔ میدان کارزار میں زخمی حالت میں مردہ پایا جائے خواہ
 زخمی کرنے والے دھارہ دار سے قتل کیا گیا ہو یا نہ کیا گیا ہو۔ مگر قتل کی یہ تعریف اہل نظر ہے اور
 وہ یہ کہ اس تعریف کے تحت۔ ان کا شمار شہیدوں میں نہ ہو گا۔ جنہیں مشرکین یا باغیوں نے
 یا لنگڑوں نے نیز دھارہ دار اگر کے علاوہ سے قتل کیا ہو جبکہ ان کا قتل کیا ہو۔ شہید ہے چاہے کسی اور
 سے قتل کیا گیا ہو۔ دینا شہر و مردہ تعریف وہ ہے جو میں نہ۔ فقیر۔ میں بیان کی ہے وہ یہ کہ شہید
 وہ ہے جو مسلمان ظاہر باغ ہو (اور اظہار کیا گیا ہو اور اس کے قتل کی وجہ سے مال واجب نہ ہوتا
 ہو اور ہرانا نہ ہو جو دینی میدان کارزار سے زخمی نہ ہو یا باغ ہو۔ مگر نہ۔ ریت زخمی
 کرنے والے دھارہ دار کے قتل کی اور میدان کارزار میں پائے جانے کی قید نہیں لگائی۔ پس یہ دشمن کی
 عبارت شامل ہے مشرکین اور باغی اور لنگڑوں کے ذریعہ قتل شدہ کو خواہ کسی بھی اور کے ذریعہ قتل
 کیا گیا ہو۔ اور اسکا بھی شامل ہے جو میدان کارزار میں خروج مردہ پایا جائے۔ کیونکہ وہ مسلمان ظاہر قتل
 کیا گیا ہے اور اس کے قتل سے مال و دیت روا جب نہیں ہوتی اور ان کے علاوہ قتل شدہ وہ مسلمان
 ہے جسے باغی اور لنگڑوں کے علاوہ کوئی قتل کرے۔ اور مسلمان جسے ذمی (دارالاسلام) کا غیر مسلم باشندہ
 قتل کر دے (اگر باوجود حقیقت کے نزدیک وہ شہید ہو گا جبکہ اسے ظہار زخمی کرنے والے دھارہ دار) اگر اسے
 قتل کیا گیا ہو اور۔ فقیر۔ میں جو یہ کہ لم یجب بکال۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ مجروح کرنے والے

دھار دار آر سے قتل مشہور ہوا ہے کہ اگر زخمی کرنا دلے دھار دار آر کے علاوہ سے قتل کیا گیا ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر مال واجب ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک بھاری توڑنی چیز (مثلاً بھرا) سے قتل کرنا کی صورت میں دیت واجب ہوگی، اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک "المعدیۃ" کے ذریعہ حیات نہیں کیونکہ ان کے نزدیک زخمی زخمی بھاری چیز سے قتل مشہور بھی مشہور ہے اور اسے قتل سے مال واجب نہ ہوگا بلکہ ان دونوں کے نزدیک قصاص کا واجب ہوگا اور مصنف کا قول "ولم یرث" پس مقرب (مقتن) میں اسکا فائدہ آئے گا۔

تشریح و توضیح {اقتضیٰ} تفسیر کے وزن پر بمعنی مفعول شہادۃ یا خبر دینے شہید ہے، شہید کو شہید اسلئے کہتے ہیں کہ اس کیلئے جنت کی شہادت دی گئی یا یہ کہ رحمت کے فرشتے صحر ہوتے ہیں یا نبیل بمعنی فاضل ہے کیونکہ وہ خدا کی حیات ہے پس وہ شہید ہے۔
اللہ الشاہد۔ وغیرہ میں مبطوع ہے۔ پھر شہید کی دو قسمیں ہیں ۱۰، معنی باعتبار آخرت شہید جسے سیون وغیرہ دے، دنیوی اعتبار سے بھی شہید۔ اس کا حکم یہ ہے کہ اسے بغیر قتل دینے انھیں بڑوں میں دفن کیا جائے گا۔

جرح۔ میدان قتال میں جرح پایا جانا یہ اسکی علامت ہے کہ دشمن سے لڑکر جرح اور خلعت شہادت سے سرفراز ہوا۔
عن ائمتنا حدیثاً۔ یہ جو شخص حد زنا میں قتل کیا جائے یا بطور قصاص قتل ہو وہ شہید نہیں اسے قتل اور کفن دیا جائے گا۔

وہو لہم۔ یعنی اپنی حرب و کفار جیسے قتل کریں۔ خواہ کسی بھی آر کے ذریعہ کریں مثلاً دس پر دو بار گزریں یا آٹھ میں جلا دیں وغیرہ وہ ہر صورت شہید ہے "یجمع بخاری احمد سنن و ترمذی" میں ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء کے خون کو دیکھ کر دلوں میں غسل دینے بغیر دفن فرمایا اور یہ معلوم ہے کہ ان میں سب کے سب تلوار اور دھار دار آر سے قتل نہیں گئے بلکہ بعض پتھر اور بعض عمارت وغیرہ سے قتل کئے گئے۔ بنا یہ۔ میں اسی طرح ہے،

فإنہ عنہ غیر ذنبہ ای غیر ذنب یختص بہ لیس کالغف وواضشو والغسل والغسل والغسل
 ویزاد وینقص لیستہ کفہ ای لولہ یمن معہ ما یکون من جنس الکفن لا نازر وھوۃ یزاد و
 کان مالس من جلد یفقد ولا یغسل ویصل علیہ ویدفن بدنہ وغسل صلی واجب
 وحائض ورنساء ومن وجد قتیلاً فی صحرا فیملأ ما لہ من الماء اذا لم یملأ فانک دقتل
 سواء مملأ من قتلہ وقع بالحد یدلہ او بالحد یدلہ بالکبر او بالمخیر لان الواجب فیہ الدیۃ وانشاء

دانی صورت کو قتل دیا جائے۔ اور جو شخص زندہ رہے مقتول پایا جائے اور اس کا قاتل معلوم نہ ہو کسی
جب قاتل معلوم نہ ہو قاتل دیا جائے خود وہ نیز اور زخمی کر کے داسے راجہ دار کرے۔ اس سے قتل
ہوا ہو یا بڑا یا چھوٹا دانی سے کیونکہ اس میں دہشت اور قناعت واجب ہوتی ہے۔ ذخیرہ اور میرا کی
صورت میں کی گئی ہے اور یہ بیان نہیں کی کہ قاتل ایسی جگہ میں پایا جائے قناعت واجب ہوئی
بلکہ اگر کسی جگہ قاتل پایا گیا ہو جہاں قناعت واجب نہ ہو وہ جگہ سڑک اور خارج مسجد
پس اگر معلوم ہو کہ تیز و دھار دار کو قتل کیا ہے اسے قاتل شہید ہونے کی جائز غرض نہیں دی جائیگا
اور اگر بڑی دانی سے مقتول ہوئے تو غرض جو قناعت ہے کہ اسے قتل دیا جائے کیونکہ وہ شہید نہیں
ان کو بھڑائی رہی مارتے ہیں۔ اگر بوجہ وقت و مقام قتل نہ ہو تو ایک دہشت و قناعت اور اسے قتل نہیں دیں گے
اور اگر چوں کہ قاتل قاتل ہوئے قاتل کو قاتل قاتل کے نزدیک قاتل دیا جائے گا اس کے قاتل کو قاتل
سے قاتل واجب آیت ہے کہ قاتل کے معلوم نہ ہونے کے سزاوارتہ تمام دہشت و قناعت سے وہ شہید
نہ رہے ہو کہ اگر قاتل کرے داسے کچھ چھوڑا اسے تیز و دھار دار کرے اس کی بوجہ شہید ہونے کی بنا پر
قتل نہ دیں گے اور اگر بڑی چھل کر بڑی دانی سے مارتے ہیں تو ایک دہشت و قناعت ہے کہ اسے
قتل دیا جائے۔ اگر بوجہ وقت و مقام قتل نہ ہو تو ایک دہشت و قناعت قرار دیا جائے گا۔ اور چوں کہ قاتل
قتل کی بنا سے غرض کی صورت میں بلا اتفاق قاتل قاتل کا حکم رہتا ہے۔ اور۔ ہر ایک۔ میں ہے۔ اور
جو شخص زندہ رہے مقتول پایا جائے کیونکہ اس میں دہشت اور قناعت واجب ہوتی ہے پس
غرض کا اثر ماند و شخص بڑی دانی سے اگر اس کا تیز و دھار دار کرے قاتل قاتل کی جائز غرض ہو تو وہ شہید
میں کتابوں کی روایت۔ ذخیرہ۔ میں زائر کردا حکم سے قتل دالگ ہے۔ کیونکہ۔ ہر ایک۔ کی روایت
س کے بارے میں ہے جس کا قاتل معلوم نہ ہو اسے اگر چہ واجب ہدایہ نہ ہے قاتل کی جگہ کو اس میں قناعت
واجب ہوتی ہے۔ اور قاتل معلوم نہ ہونے کی صورت میں واجب نہیں ہوتی پس قاتل کے عدم عمر کی شکل میں
اگر معلوم ہو کہ قاتل تیز و دھار دار سے ہوا ہے تو ہر ایک۔ کی روایت میں ہے کہ قاتل نہیں دیا جائے گا۔ کیونکہ
اس قاتل کی بنا پر قصاص واجب ہوگا۔ اور رہا دہشت اور قناعت کا واجب تو قصاص قائم نہ ہونے کے طور
پر زائر کی بنا پر اس مقتول کو شہید نہ زمرہ سے خارج قرار نہ دیں گے اور۔ ذخیرہ۔ کی روایت کی رو
سے اسے قتل دیا جائے گا۔ اور۔ ذخیرہ۔ کی عبارت یہ ہے۔ اور اگر تیز و دھار دار کرے قاتل ہوا جو
قاتل کا حکم نہ ہو قاتل اور قناعت اپنی جگہ پر واجب ہوگی اور قتل دیا جائے گا۔ اور قاتل معلوم نہ ہو تو
پورے نزدیک قاتل نہیں دیا جائے گا، پس۔ ذخیرہ۔ کی عبارت کے اعتبار سے نفس قاتل کا اعتبار نہ ہوگا
بلکہ واجب دہشت و قناعت اور عمر کی بنا پر جو مقتول کو شہید دہشت کے زمرہ سے نکال دے گا اور قاتل
میں بھی۔ دہشت یعنی ہے۔ یہ حکم اسی صورت میں ہے جبکہ یہ پانچ ہو کہ وہ کسی کار سے قاتل کیا گیا ہے

اور اگر یہ چیز نہ ہو تو میں کہتا ہوں کہ اس پر قتل واجب ہو گا اسے کہ یہ معلوم نہیں کہ اس قتل کا سبب کیا ہے پس اس کا اعتبار ممکن نہ ہو ایسا لازم ہے کہ واجب شدہ چیز اس جیسے قتل میں قابل اعتبار ہو۔ خواہ یہ چیز اصل کے اعتبار سے واجب ہو یا عرض و فذر کے باعث واجب ہو پس واجب الکریمت شہید شارب ہوگا جس قتل کی وجہ سے دیت واجب ہو وہ مقتول شہید قرار نہیں دیا جائے گا۔

تشریح و توضیح غیر حجت انہو ایسی طرف اشارہ ہے کہ خودہ میں غیر شہید کی قتل دیت رہی ہے۔ حاصل یہ کہ شہید کے بدن سے وہ اشیا جو کفن میت کی جنس سے

زہوں مثلاً بتجید وغیرہ انہ یعنی چاقویں،

کامقور۔ ناکہ قلم کے ساتھ۔ پوستین، پگڑی کی ایک فوراع و دوسری دوز کر کے کی خاطر پہنی جاتی ہو

دو دھنسل۔ یعنی شہید کو فاس دینے بغیر، کے خون کو دیکھ کر اس میت دفن کر دیا جائے گا، رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء کے ساتھ یہی کیا ہے ان پر نماز تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت

ہے۔ ابن ماجہ مسند امام دارقطنی، طبرانی، بیہقی، ابو داؤد، ابن ابی کثیر، ہے۔

بالحدیدۃ، ایسا کہ ہمیں دسلر ہو، خواہ وہ ہتھیار ہو مثلاً بھری اور تلوار۔ یا اس کے علاوہ ہو مثلاً ٹکری

جو دھار دار ہو یا کوئی دھار دار پتھر ہو۔

او بالعضا البکبر۔ وہ شخص جسے بڑی لاش کی ضرب سے مار دیا ہو، القسامۃ انہ۔ تلافی کے نحو

کے ساتھ۔ اس سے مراد وہ قسم ہے جو وہ اپنی عمر یا اپنی دل رکھتا ہے جس جہاں کہ مقتول مجرد حالت

میں ہے جس کا پاس اس کو قسم کھانے کے کو بڑا نہ ہو اسے اسے قتل کیا اور نہ میں اس کے قاتل کا علم ہے

ان کے قسم کھانے پر اپنی طرف پر مقتول کی دیت (جہاں کہ برکاتی تاوان) کا فیصلہ کیا جاتا ہے،

حاضرین۔ یعنی قاتل کے معلوم نہ ہونے کا خطر۔

اد قتل جحد۔ او قاص لای حدۃ القتل یس بقطرۃ دھیرۃ و اسرۃ بان نام ادا کن او شرب

او حو لہ او اوالۃ خیمۃ او نفق عن امر کتۃ حیاء او حقۃ عائلۃ وقت سقوۃ او وصی یثقی علی مکتی

علیہم اسرۃ ثلث او اسی حصن من امر کتۃ و بعد نطق دالۃ شہادت فی اشرفۃ ان بر قنقۃ دشتی

می مرائن المیزۃ او یکتۃ وہ من احکام الایۃ فاذا اعلی عائلۃ وقت خلوۃ و جب علیہ الملوۃ

و ضما من احکام الایۃ فاذا اعلی عائلۃ وقت خلوۃ و جب علیہ الملوۃ

و ضما من احکام الایۃ فاذا اعلی عائلۃ وقت خلوۃ و جب علیہ الملوۃ

و ضما من احکام الایۃ فاذا اعلی عائلۃ وقت خلوۃ و جب علیہ الملوۃ

و ضما من احکام الایۃ فاذا اعلی عائلۃ وقت خلوۃ و جب علیہ الملوۃ

و ضما من احکام الایۃ فاذا اعلی عائلۃ وقت خلوۃ و جب علیہ الملوۃ

و ضما من احکام الایۃ فاذا اعلی عائلۃ وقت خلوۃ و جب علیہ الملوۃ

و ضما من احکام الایۃ فاذا اعلی عائلۃ وقت خلوۃ و جب علیہ الملوۃ

زخمی کیا گیا ہو اور پرانا ہو جائے یعنی سو جائے یا کھالے یا پی لے یا اس کا علاج کیا جائے یا قوت تک
بقید حیات جائے یا میدانِ قتل سے زندہ ہو یا جائے یا ایک نماز کے وقت تک عاقل (و باہوش)
رہے یا کسی چیز کی وصیت کرے تو قفل دیا جائے گا اور اسپر نماز پر بھی جہت کی۔ زخمی پرانا ہو جائے
یعنی میدانِ کارزار سے کچھ زندگی کی حالت میں اٹھایا گیا ہو اور شرفاء، ارشادات، یہ ہے کہ وہ
زندگی کے سناٹے میں سے کوئی نفع و فائدہ اٹھائے (مثلاً کھالے یا پی لے) یا اس کیلئے زندہ دنیا
کے احکام میں سے کوئی حکم ثابت ہو، پس جب وہ ایک نماز کے وقت تک عاقل (و باہوش)
رہا تو اسپر نماز واجب ہو گئی اور یہ نماز کا وجوب زندوں کے احکام میں سے ہے، اور امام ابو حنیفہؒ
دام ابو یوسفؒ کے نزدیک وصیت کرنا (یعنی ارشادات میں داخل) اپنے امام محمدؒ کے نزدیک یہ
ارشادات نہیں، اور اگر باغی (غیر مسلمین) سے بغاوت کرنا (الای) یا ڈاکو مارا جائے تو اسے قتل دیا
جائے گا۔ اور اسپر نماز نہیں پڑھنی جائے گی، ۱۰۔

تشریح و توضیح اذ قتل بحد النہی زنا کے ارتکاب کی بنا پر جسے سنگ سار کیا گیا ہو اسے
تشریح و توضیح قتل دیا جائے گا اور اسے شہید قرار دیں گے کیونکہ یہ قتل تھا نہیں بلکہ
ہران کی جڑ ہے، اسی طرح قصاص میں قتل کئے جانے والے کو قتل دیا جائے گا اور اسے شہید شمار
نہ کریں گے کیونکہ اسی جانتے جان کے بدلے لیں گے اور یہ ظلم نہیں بلکہ معاوضہ ہے،
اذ قتل النہی یعنی اگر اس حالت میں قتل کیا گیا ہو کہ وہ باہوش و عاقل ہو تب تو قفل دیا جائے گا،
اور نہ قفل نہ دیں گے خواہ بے ہوشی کی حالت میں ایک دن اور ایک رات سے زیادہ کیوں نہ گذر جائے
و حلی علیہ۔ اسے یہی ذکر کردہ سب لوگوں پر بھی، وہ مقتول حسین قسامت واجب ہو اور
مرثیہ اور حدود قصاص میں قتل کیا جائے والا ان تمام سپر نماز پڑھی جائے گی، چنانچہ اگر کوئی
سناٹے حیات میں سے کوئی نفع اٹھایا ہو تو اسے قفل دیا جائے۔ اسی لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور
دوسرے صحابہ شفا حضرت علی رضی اللہ عنہ وغیرہ جو شہید ہوئے، انھیں قس و یا لیں اور انھیں مستحق
احد کی طرح بلا قس خون آلود گردوں و دفن نہیں کیا،
خلافاً لحد۔ اختلاف اس میں ہے کہ وصیت ارشادات ہے یا نہیں۔ محدث شہید نے شرح جامع صغیر
میں بیان کیا ہے کہ اگر امور آخرت میں سے کسی امر کی وصیت کرے تو وصیت کے ارشادات ہونے
یا نہ ہونے میں اختلاف ہے لیکن اگر وہ دنیوی امور میں سے کسی امر کی وصیت کرے تو اسے بالا جماع
ارشادات قرار دیں گے، ۱۱۔

بَابُ الصَّلَاةِ فِي اللَّغْبَةِ

صَحِيحُهَا الْمَرْحُومُ وَالْمَرْحُومَةُ كَوْنُ فِي الْبَيْتِ خَلَا نَافِثًا فِي فَيْهِمَا وَالْمَرْحُومَةُ فِي كِتَابِ الشَّيْخِ
 الْمَرْحُومِ إِذَا دَخَلَ إِلَى جَدِّهِ الْكَبِيرَةِ حَتَّى إِذَا تَوَجَّهَ إِلَى الْبَابِ وَهُوَ مُتَوَضِّعٌ لَا يَكُونُ لِمَرْحُومَةٍ
 الْعَمِيَّةِ تَعَدُّ رُكُوعًا مُؤَخَّرَةً أَوْ رُكُوعًا فِي كِتَابِهِ إِذَا كَانَ فِي الْبَيْتِ كِتَابُ الْعَمِيَّةِ الْعَمِيَّةُ
 بَانَتْ بِحُجُوزِ الصَّلَاةِ خَارِجًا مِنْ جِهَاتِهَا وَلَا يَجُوزُ فِيهَا إِلَّا إِذَا كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ سَلْتَرَةٌ أَوْ
 حَقِيَّةٌ حَذَائِرٌ وَهَذَا أَحْكَمُ عَجِيبٌ لِأَنَّهُ جُوزَ الصَّلَاةُ خَارِجًا عَلَى تَعَدُّ يَدَيِ الْبَيْتِ أَمَّا يَدُ
 عَلَى أَنَّ الْقَبْلَةَ أَمَّا فِي الْكَبِيرَةِ وَهُوَ أَيْضًا عَجِيبٌ أَنَّهُ يَجُوزُ فِيهَا مِنْ غَيْرِ اشْتِرَاطِ أَنْ يَكُونَ
 بَيْنَ يَدَيْهِ شَيْءٌ مَرْتَفِعٌ مِثْلُ مُؤَخَّرَةِ الرُّجُلِ وَلَوْ ظَهَرَ إِلَى ظَهْرِ بَابِهِ لَمْ يَكُنْ ظَهْرُهُ إِلَى دُجَاهِ
 فِي هَذَا تَقْنَانٌ وَكُتِبَ هَوَاتِمًا تَقْنَانًا كَبِيرَةً فِي الْبَيْتِ أَيْضًا لَمْ يَكُنْ هَوَاتِمًا ثَلَاثَةً فِي دُجَاهِ
 كِتَابِهِ إِذَا يَجُوزُ فِي الْبَيْتِ بَيْنَ يَدَيْهِ شَيْءٌ مَرْتَفِعٌ قِطْعًا وَاسْتَحْلِفَيْنِ حَوْلَهَا بَعْضُهُمَا
 الْقَرِيبُ مِنْ بَابِهِ إِذَا كَانَ فِي جَانِبِهِ أَمَّا فِي الْكَبِيرَةِ أَمَّا فِي الْبَيْتِ جَانِبُ الْبَابِ
 حَذَائِرُهَا أَمَّا فِي دُجَاهِهَا فَإِنَّهَا تَقِفُ فِي الْجَانِبِ الَّذِي يَكُونُ الْإِمَامُ فِيهِ إِذَا كَانَ الْقَرِيبُ إِلَيْهَا مِنْ الْأَمَامِ
 مَا يَكُونُ مَشَقًّا مَعَ الْأَمَامِ بِخِلَافِ الْوَاقِفِ فِي الْجَانِبِ الشَّيْءِ الْخَفَرُ فَإِنْ مِنْهُ الْقَرِيبُ إِلَيْهَا
 مِنَ الْأَمَامِ لَا يَكُونُ مَشَقًّا مَعَ الْأَمَامِ ۱۔

ترجمہ اکبر میں خرم اور نفل پر بحث درست ہے۔۔۔ ہاں میں بیان کیا گیا ہے کہ ان کے نزدیک
 درست نہیں۔ اور کتب شریعہ میں ہے کہ جائز ہے جبکہ ایک اکبر کی طرف توجہ ہو حتیٰ کہ اگر دروازہ کی
 طرف منہ کرے اور بائیں ہاتھ دھکا دے اور چو کھٹ اور کھٹ کے پانچ کے بقدر بلند ہو تو جائز نہیں اور
 انکی کتابوں میں یہ بھی ہے کہ اگر اٹھنا چاہے کہ توجہ نہ کرے یا اس کی جانب منہ کر کے
 درست ہے اور اس کے اندر جائز نہیں البتہ اگر اس کے سامنے شستر ہو یا دیوار کا کچھ حصہ باقی رہ گیا ہو
 تو درست ہے۔ اور یہ حکم عجیب ہے ایسے کہ اندام کی صورت میں نہ کبریت باہر دہلی طرف منہ کر کے
 جائز ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ قبلہ یا توجہ نہیں کبر
 ہے یا ہوا۔ پس لازم ہے کہ نماز اگرچہ کبر جائز ہو (شستر) پانچ کی
 لکڑی کے مانند ابھری ہوئی شے کے زیر۔

اور اندرونِ کعبہ نماز جو اس پر گرجا مقلد کی پشت امام کی پشت کی طرف ہو کر جلی پشت امام کے منہ کی طرف ہو اسکی نماز درست نہ ہوگی کیونکہ وہ امام سے آگے بڑھ گیا۔ اور کعبہ کے اوپر نماز پڑھنا مکروہ ہے کعبہ کی عظمت کا بنیاد اور ہمایوں میں ہے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک انسان نہیں اور ان کی کتابوں میں ہے کہ نماز نہیں۔ البتہ اگر آگے ستر رکعت کرنا تو درست ہے۔

اگر کعبہ کے گرد حلقہ باخدا ہو کر لوگ امام کی قفۃٗ کریں تو کوئی شخص کعبہ کی عزت و صبر امام سے اس سے زیادہ نزدیک ہو جائے نسبتاً صحیح رہے یا تو نماز درست ہو جائے یا نہ ہو، صحیح ہے کہ کعبہ کی چار جانبیں چوبیس دروازوں کے اعتبار سے تین سو مشغول ہیں اسلئے کعبہ کو اسوہ محمدیہ کا نام دیا گیا ہے اور وہ کعبہ کی طرف امام سے زیادہ نزدیک ہو تو وہ امام سے آگے ہو جائے گا۔ اسکے برعکس دوسری تین جانبوں میں کعبہ ہوتے والے ایسے کرائے میں ہے جو شاہ امام سے زیادہ قریب حضرت محمدؐ کو دیکھا گیا ہے جس نے یہ بھی فرمایا کہ نماز جو اس پر گرجا مقلد کی پشت امام کی پشت کی طرف ہو کر جلی پشت امام کے منہ کی طرف ہو اسکی نماز درست نہ ہوگی کیونکہ وہ امام سے آگے بڑھ گیا۔ اور کعبہ کے اوپر نماز پڑھنا مکروہ ہے کعبہ کی عظمت کا بنیاد اور ہمایوں میں ہے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک انسان نہیں اور ان کی کتابوں میں ہے کہ نماز نہیں۔ البتہ اگر آگے ستر رکعت کرنا تو درست ہے۔

نشر کردہ توفیق

مجاہد الخوار واریات سے ثابت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ
 (مشرکہ) کے موقع پر تعمیر میں داخل ہوئے اور اندرون کعبہ دور کتب نقل
 فرمیں یہ روایت بخاری اور مسلم میں موجود ہے یہ معلوم ہے کہ انصاری کعبہ کے سلسلہ میں خواہ
 نماز فرض ہو یا نقل دونوں کا حکم یکساں ہے لہذا جب اندرون کعبہ نماز نقل جائز ہے تو باقی مشہور نماز
 فرض بھی جائز ہوگی۔

اقتدار الخیرہ اس مسئلہ حاصل یہ ہے کہ انھوں نے غلامانہ خیال با جماعت ڈال کر اور ان کے لیے ایک جہت میں کھڑے ہو کر اور احمقانہ طریقہ سے سوئے تو سب کی تائید و ترغیب ہو گئی۔ اور جو شخص جس جہت میں آئے، اس سے قسرب تریا، جو اس کی نسا زانہ سے آگے بڑھ جائے اور اس سے نہ ہوگی۔ اور اس مسئلہ میں غلبہ انھی اساجی ہر رسانہ نقض و بھجہ فی الاقتدار میں خوف الکبر کے بعد مفید ہے۔ انھوں نے منطوقہ پر ضوابط پر تفصیل سے گفتگو کیا ہے۔

کتاب الزکوٰۃ

في لا تجب إلا في نصب - يقول قائل عن حادثة الإصنيبة - نعم ان الزكوة لا تجب
إلا في نصب - ثم قالوا - هو يسكن من الإصنيبة لا يشمله على العصول الأربعه والله
قهرها فتاوت الاسعار ما تغير مقام النعماء ما من الحكم عليه هذا هو الذي كور في الكتاب

وبه نظرا ان هذا يقتضي انه اذا حال الحول على النصاب تجب الزكاة سواء وجد البناء او لم يوجد كما في السفر نانو اقيم مقام المشقة فيد اسر الرخصة عبدة
سواء وجدت المشقة ام لا لكن ليس كذلك بل يثبت مع الحول من شيء آخر وهو
المشقة كما في الثوبين اى الذهاب والنقص او الشؤم كما في الاعمال وبه التجارة
في غير ما ذكرنا حتى لو كان له عزم لا بد من حصة او دار لا يسكنى ولم يتو الجارة لا
تجب فيه الزكاة وان حال عليها الحول ولا بد ان يكون فاصلا عن حصة الامير
لا لا طعامه واشتياؤه وانما الثغر والركوب عبدة الخدمة ودور السكنى في
سراج مستعمرا واللات المحترقة والكتب الامهون

ترجمہ) ذکوۃ غنیمت اور غنایاب میں واجب ہوتی ہے جسے مال چھ گزیر عیال۔ اور غنایاب سے
 زائد ہو۔ واضح رہے کہ ذکوۃ غنیمت بڑے سے واسطے غنایاب میں واجب ہوگی خواہ یہ بڑا صفاً فقیر ہو
 یا نقدی (پولہ) اور حوالہ۔ دو قدرت ہے مال کی یہ مصورتی پر تارک شاف ہو چاروںوں (دریغ، قریب،
 گرمی، دسروں) پر اور غنایاب (یعنی غنیمت) کا فرق ہے، پس حوالہ (بڑا ہو کر یا) کے قائم مقام
 ہو کر واجب ذکوۃ حوالان حوالہ پر منحصر ہوگا۔ یہ وہ تفصیل ہے جو ہر ایک میں مذکور ہے اور یہ تعریف غنایاب
 فقر ہے کیونکہ اس کا تقاضہ یہ ہے کہ غنایاب پر حوالان حوالہ کے ساتھ ذکوۃ واجب ہو جائے خواہ غنایاب
 سو جاوے یا نہ جاوے، جیسے کہ سفر میں کہ سفر کو شقت کے قائم مقام قرار دے کر غنیمت (در حدیث) غنایاب
 نماز میں قصر اور روزہ انکار کرنے کی اجازت عطا کی گئی خواہ شقت (روزانہ سفر) پائی جائے یا نہ
 پائی جائے، لیکن وجوب ذکوۃ کچھ اور صورت حوالان حوالہ کافی نہیں بلکہ حوالان حوالہ کے ساتھ دوسری
 چیز یعنی شقیّت بھی ضروری ہے، جسے شقیّت یعنی موت اور جاندگی میں سے یا جہر لہو میں جہر میں سے
 جو پاؤں میں یا تجارت کی شقیّت (ان میں چیزوں کے عود میں جو ہم نے بیان کی ہیں) یعنی کہ اگر کسی کے پاس
 غنیمت ہو اور وہ خدمت کیسے نہ ہو یا نہ ہو، (بڑا سفر) ہو اور وہ رہائش کیسے نہ ہو اور اصلی شقیّت جہد کی
 نہ ہو تو نہ ذکوۃ پڑے نہ چاروں حوالان حوالہ ہو جائے ذکوۃ واجب نہ ہوتی اور ضروری ہے کہ مال حاجت غیر
 سے نہ آئے ہو (اور نہ جہت، اعلیٰ میں داخل اشیاء، مثلاً کھانا اور کپڑے اور گھر کا سامان اور سواری کے
 چوپائے اور خدمت گار غنیمت اور رہائشی عورت اور متعین کئے جانے والے ہتھیار اور پیشہ
 و صنعت کے آلات اور کتبوں کے غنیمت مندوں (در حدیث) غنایاب وغیرہ کیسے نہ ہوں
 ان میں سے کسی پر ذکوۃ واجب نہیں

تشریح و توضیح :- اگر کوئی شخص اسلام کے ایک رکن نماز سے فراغت کے بعد زکوٰۃ کا بیان

شرع دیا۔ دونوں کو متعلقہ بیان کر کے کی وجہ یہ ہے کہ خود قرآن کریم میں دن دو دنوں رکعتوں کو متعلقہ بیان کیا گیا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز و عبادت بدنیہ اور زکوٰۃ و عبادت مالیہ میں ایک خاص ربط ہے۔ مثلاً قرآن دہاوی ہے، اذین الصلوٰۃ و آتوا من زکوٰۃ، (الدہاۃ) اور نماز کو زکوٰۃ پر مقدم کیا کہ وہ ارکان اسلام میں سب سے افضل اہم رکھ کر ہے۔ زکوٰۃ اصل میں برصورتی اور عبادت کو کہے ہیں زکوٰۃ یعنی زکوٰۃ و غیر آخرت اور ثواب آخرت میں اضافہ کا سبب ہے اور دینی اعتبار سے بھی زکوٰۃ کی پابندی مال میں ترقی کا سبب بنتی ہے اس لئے زکوٰۃ کا نام زکوٰۃ رکھا گیا،

حق لا یجب الا - وجوب سے مراد یہاں اصطلاحی وجوب نہیں بلکہ آخر حق ہے کیونکہ زکوٰۃ کی فرضیت لغرض سے ثابت ہے، ارشاد دہاوی ہے، و آتوا من زکوٰۃ اور ارشاد ربانی ہے خدا میں اموالکم و منکم منہا، (الدہاۃ) نصاب کا اس سے مراد ایک مخصوص زمین مقدار جس کے پائے جانے پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور اس مقدار سے کم پر زکوٰۃ کا وجوب نہیں ہوتا، حوالہ - یعنی ایسے نصاب پر زکوٰۃ واجب ہوگی جس پر پورا ارسان گزر چکا ہے۔ اور جس پر پورا ارسانی نہ گزرے اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ حدیث شریف میں ہے کہ تاد تمسک حولان حول نہ ہو جائے مال میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، دیر برادیت قریب قریب ایک سے الفاظ کے ساتھ ابو داؤد، احمد، دارقطنی، ترمذی ابن ماجہ وغیرہ میں موجود ہے،

حاجۃ الاسلام علیہ السلام یعنی وہ چیزیں جن سے آدمی اپنے کو ہلاکت و نقصان سے بچاتا ہے مثلاً کھانا پینا، رہائش کیلئے مکان، جنگ کے آلات اور سردی و گرمی سے بچاؤ کیلئے مسب ضرورت پرے یا یہ ضرورت تقدیر کا پوشیدہ پوشیدہ قرعہ کیونکہ مقررہ من جو اسکے ہاتھ میں ہو آگے قرعہ کی ادائیگی کرتا ہے۔ قرعہ کی اس قید سے ثابت کیلئے تو اس کیلئے جو کت سکنا نہ ہے۔ بجز آب و مال ان ضرورتوں میں صرف ہوگا تو وہ نہ ہونے کے برابر ہوگا اور زکوٰۃ واجب نہ ہوگی جیسے پیاسے کے پاس اگر تابی پانی ہو کہ وہ پیاسا سمجھائے تو وہ معدوم کے حکم میں ہے اور لکھنے اور پانی کی موجودگی میں تحریر کرنا جائز ہے

تمام الامور یعنی ایسے مال پر زکوٰۃ واجب ہے جو بڑے والا ہو شرعاً اس میں بڑی مصلحت یہ ہے کہ اگر یہ قید نہ لگائی جاتی تو بتدریج سارا مال ختم ہو جاتا۔ اور یہ بات باعث حرج و سختی ہوتی اور شریعت میں حرج و سختی نہیں،

لا یطعمہ الخ - یعنی یہ چیزیں جن کا شمار حوائج امیہ خواہ ان کی قیمت بقدر نصاب ہی کیوں نہ ہو جائے ان پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی،

مملوکت ملکات نامہ ای سر تبتہ دیدا علی بن محمد کف ای عاقل بالغ مسلم ملا قیاب علی
مکاتب بعدہ المملکت انتقام نالی نہ ملک المملکت المملکت المملکت و مدیون سطالب
من بعد بقدر رویتہ لای ملکہ غیر فاضل عن العاجلہ الاصلیہ و قی قضا الدین
و اما فقید یکونہ سطالب من عبد حتی لو کان مطلقا من اللہ تعالیٰ (دینہ و حور
الزکوٰۃ کہ من مطلق تصادیا بعضہ مشغول بدین اللہ کا نذر و الکفارة اور الزکوٰۃ
و لا یغترط وجوب الزکوٰۃ فراغہ من هذا الدین و قوله بقدر رویتہ متعلق
بقوله فلا ینجب ای لا ینجب علی الدین بقدر رویتہ مالمہ مشغول بالادین ۔

ترجمہ ملک ہو ملک تام کہ ساتھ یعنی ذاتی طور پر وہ اس کا ملک ہو اور ہر طرح کا تصرف کا استہانت
ہو اور زکوٰۃ واجب ہے اگر وہ عاقل بالغ مسلمان پر پس زکوٰۃ مکاتب پر واجب نہ ہوگی ملک تام حاصل نہ
ہونے کی بنا پر کیونکہ اسے ملکیت پر تو حاصل ہے نہ کہ اپنے مال و پیسے میں تصرف کا اختیار ہے اگر ملکیت پر
حاصل نہیں ہو تو وہ بدل کتابت اور اگر سند سے قبل عقد غلامی سے آزاد نہیں اور اس مفروض پر زکوٰۃ
واجب نہیں جسکی ملکیت کے بقدر کوئی شخص اس سے اپنے قرض کا طلبگار ہو کہ جو نہ حمایت اصابت یعنی بقدر
ادائیگی قرض سے زیادہ کا ملک نہیں اسنے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور مصنف جامع مطالبہ من بعدہ (لوگوں
میں سے کوئی طلبگار ہو کی قیلا سنے لکھی کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ کا مفروض ہو دشمن نذر کی ادائیگی واجب ہو
تو یہ قرض وجوب زکوٰۃ میں مانع نہ ہوگا ۔ جیسے کوئی شخص صاحب ہو اور اس کا کچھ حصہ اللہ تعالیٰ
کے قرض میں مشغول رہتا ہے صرف اسے مشغول نذر کفارہ یا زکوٰۃ تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اس پر وجوب
زکوٰۃ کیسے اس قرض سے خارج ہو جائے اور اگر دینا شرط نہیں ۔ اور مصنف کا قول ۔ بقدر دین ۔
متعلق ہے مصنف کے قول فلا ینجب ۔ سے یعنی مفروض کو مال کا حصہ حاصل دینے کے قرض کیلئے مطلوب ہو
و کہ اس سے قرض ادا کرے م اتنے معطل مال پر نہ زکوٰۃ واجب نہ ہوگی ۔

ترجمہ مملوکت الخ میں اگر ملک ہو تو زکوٰۃ کا وجوب نہ ہوگا مثلاً جیسا جو مال اور
چوری کردہ مال ۔

ای رویتہ دیدا ۔ یعنی وجوب زکوٰۃ اس صورت میں ہوگا جبکہ ملکیت تام حاصل ہو اور ہر طرح تصرف
کا حق و اختیار حاصل ہو ۔

ای عاقل بالغ مسلم اور بزرگ پر واجب نہ ہوگی ۔ علی مکاتب و مکاتب وہ غلام ہوتا
ہے اسکا آقا نہ کہہ سکا ہو کہ اگر آقا مال ادا کر دے تو تو عقد غلامی سے آزاد ہے ۔ اس پر بھی ملک زکوٰۃ
حاصل نہ ہونے اور تہا و اسے بدل کتابت نصبت آزادی سے ہم کنند نہ ہونے کی بنا پر زکوٰۃ کا وجوب نہ ہوگا

مطلبنا يعني ان بقدر قرض لم يمال لكاسه كبحر نقاب بور شوي تا بوقو كوة واجب شوي
عورت كاسه بعل كساي كوة ب كوة يعني اس قرض بين شمار بي شوي اياكي واجب بوي
بهدر دينه يعني مقدار قرض نكاسه كبحر بقدر نقاب بعل بعل بوي بوي تا باقي انه كى زكاة
واجب بوي

الا في من مفعود وساق في بحر مفعوب لا يند عليه ومن فون في بويته بني كانه
و دمن جهن والديون سنين ثم اتو بعد ما عند قوم وما اخذ مصادرة ثم وصل اليه
بعد سنين هذه القصة اشده اهل الضمار وعند قال لا تصب الزكاة في ايمان انضمار
خبرناك نبي ياما علي باشقراط المثلث انتم ليه موصوف رقة لادين او الحرف فليما ان
وصل الان الضمار الى مالكه من تحب عليه زكاة السين التي كان المال فيما مضى انما لا يحل
دين على مفرط او محسور او مفلس او واحد عليه دينه او علم به قاضي فانه ان وصل
صحة الاموال الى مالكه تصب زكاة الايام الماضية ولا يبقى للتجارة ما اشتراه لها
شوي خمسة ثم لا يصير للتجارة وان نواه لها لم يجهد وما اشتراه لها كان لها
الامور ته وتوزيها وما ملكه بهية او رعية ان نكاح او نكاح وخبر او صلح
من خود و نواه لها عند ابي يوسف لا عند محمد وقيل الخلاف على عكسه فالجاصل
ان عند الجمهور والنوا ثم انها تصب فيه الزكاة بنية التملك ثم هذه الآية اما
تقتضي اذا وجدت زكاة عند سبب المثلث حتى لو نوى التملك بعد حدوث سبب
المثلث لا تصب فيه الزكاة بنية وهذا معنى قوله لا لا يصير للتملك وان نواه لها ثم
لا بد ان يكون سبب المثلث سببا اختياريا حتى لو نوى التجارة زمانه ثم لا يصير
لا تصب فيها الزكاة ثم ذلك السبب الاختياري عن يجب ان يكون شرا لا فسادا في
يوسف لا عند محمد يجب وقيل الخلاف على العكس فحين ابي يوسف لا بد ان يكون
شرا عند محمد لا بد لا اذاد الزكاة قرئت به او فصل فنما يجب عند قد
بكرمانه بناية سقط وبهية لا عند ابي يوسف اذ قصد في جميعه ماله
بناية الزكاة تسقط الزكاة وان قصد في بعض ماله سقطت زكاة الموزي عند محمد
خلا لا في يوسف حتى لو كان نه ما ساد به ففصل قايمة دره سقط عند
محمد زكاة المانة المزودة وعند ابي يوسف لا تسقط عنه زكاة شئ احصى لا

تشریح: اور مال کا حصہ یعنی اس مال میں زکوٰۃ واجب ہے جو مالک کے پاس سے نکلی ہوگی۔
 کم ہو چکا ہو اور نہ اس میں جو سمندر میں گر گیا ہو اور نہ ایسے زکوٰۃ واجب ہے جو مالک سے کوئی شخص
 چھین لے اور اس پر کوئی نہ ہو، اور نہ اس پر جو شخص میں گرا یا ہو اور پھر گاڑنے و دفن کرنے کی جگہوں
 گیا ہو اور نہ ایسے قرض میں نہ ہو جس کا مقراض بند ہو جس کا نذر ہے پھر لوگوں کے سامنے اقرار کرے اور نہ
 کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگا یا وہ مال جو مال کیلئے پھر برسوں بعد مالک کو ملے تو اگر وہی ہوئی حدت کی زکوٰۃ
 کا وجوب نہ ہوگا۔ یہ مثالیں قان ضار کی مثالیں ہیں اور ہمارے اختلاف نزدیک مال ضار میں زکوٰۃ
 واجب نہیں ہوتی۔ نام نہانی کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہوگی۔ یہ عدم وجوب زکوٰۃ اس بناء پر ہے
 کہ وجوب زکوٰۃ کیلئے ملک تاسیئر طے ہے اور مال ضار میں ریکتہ ملکیت ثابت ہے یہاں بہت نہیں،
 یعنی اس وقت حسب مشاء و عرف کا اختیار حاصل نہیں، اختلاف اس صورت میں ہے کہ جب مال ضار مالک
 کو مل جائے تو کیا گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ میں میں مانا مار ضار کیا واجب ہوگی یا نہیں، اس کے برعکس
 وہ قرض جو مالدار یا مفلس پر ہو اور وہ اقرار کرتا ہو یا مقراض انکار کرے غرض خلاف کوہ موجود
 ہوں یا نہ ہوں اس سے لگا ہوا پس یہ مال مالک کو ملے گا گذشتہ دنوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور
 اس میں شفا غلام میں، زکوٰۃ واجب نہ ہوگی جو اول تجارت کی نیت سے خریدے پھر اس سے خدمت لینے
 کی نیت کرے۔ پھر وہ تجارت کیلئے نہ ہوگا خواہ اسکی تجارت کی نیت ہی کیوں نہ لگے تاوقتیکہ اسے فروخت
 نہ کر دے۔ اور جو تجارت کی نیت سے خریدے اسے تجارت کیلئے قرار دیں گے اور پھر زکوٰۃ کا وجوب ہوگا
 البتہ وہ فیروزہ میں ملے تجارت کے لئے نہ ہوگی تاوقتیکہ اسے بیع نہ دے اور جو شخص کسی چیز کا سر یا
 وصیت یا نکاح یا طلع یا ویت دھان کے بدلے مال کے ذریعہ مالک ہو جائے اور بوقت ملک تجارت کی
 نیت کرے تو امام ابو یوسف کے نزدیک اسے تجارت کے واسطے قرار دیں گے اور زکوٰۃ واجب ہوگی
 امام محمد کے نزدیک واجب نہ ہوگی اور بعض کہنے میں کہ امام محمد کے نزدیک واجب ہوگی اور امام ابو یوسف
 کے نزدیک واجب نہ ہوگی پس حاصل یہ ہے کہ سونے چاندی اور شکر میں چھوٹے سے جانوروں کے
 علاوہ زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی کہ تجارت کی نیت کی پھر یہ تجارت کی نیت اس وقت سمجھ ہوگی جبکہ جب
 حلف کے پیش آنے کے وقت نیت کی گئی ہو حتیٰ کہ اگر سب مال کے مجموعہ و پیش آنے کے بعد تجارت کی
 نیت کی ہو مثلاً غلام میں اول خدمت کی نیت کرے پھر تجارت کی، تو اسکی نیت کی بنا پر زکوٰۃ واجب نہ
 ہوگی اور یہی سنی میں معنی کے قول: "تو یصیر للتجارة" کے اگرچہ تجارت ہی کی نیت کیوں نہ کی ہو۔
 پھر ضروری ہے کہ ملک کا سبب اختیار کی ہو یہاں تک کہ اگر درشت میں تجارت کی نیت کرے تو اس میں
 زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ پھر یہ سبب اختیار کیا یعنی خریدنے سے حاصل ہو جائے گا یا نہیں امام ابو یوسف
 کے نزدیک حاصل نہ ہونا اور امام محمد کے نزدیک حاصل ہوگا۔ اور بعض کے نزدیک اسکا نہ آنے کے برعکس

تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک خیر اور لازمی طور پر سبب ملک ہوگی اور امام محمدؒ کے نزدیک نہ ہوگی، اور زکوٰۃ ادا کرستے وقت یا مال علیحدہ کرستے وقت زکوٰۃ کی نیت ہونی چاہیے اور بلا نیت زکوٰۃ سدا مال اٹھائی راہ میں، محدث کہ دے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اور کچھ دیا ہو تو اس کی زکوٰۃ امام محمدؒ کے نزدیک ساقط ہوگی۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ساقط نہ ہوگی۔ یعنی اگر مال مال بلا نیت زکوٰۃ محدث کہ دے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اور اگر مال کا کچھ حصہ صدقہ کیا ہو تو صدقہ کردہ کی زکوٰۃ امام محمدؒ کے نزدیک ساقط ہو جائے گی امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ساقط نہ ہوگی حتیٰ کہ اگر اس کے پاس دوسو درہم ہوں اور وہ سودا، محدث کہ دے تو امام محمدؒ کے نزدیک صدقہ کردہ سو درہم کی زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس سے کچھ بھی زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی بلکہ سو درہم کی واجب ہوگی۔

تشریح و توضیح دلائل سال مقصود الہا یعنی وہ مال جو عمر تک مالک کے پاس نہ گم رہا ہو اور برسوں کے بعد مالک ملک واپس پہنچا ہو تو کیونکر وہ مال حکماً حدیم

ہی رہا اسے ان گزشتہ برسوں کی زکوٰۃ مالک مال پر واجب نہ ہوگی، اسی طرح وہ مال جو برسوں سمندر میں غرق رہا ہو اور پھر سالوں بعد مالک ملک واپس پہنچا ہو اسی بھی غرق کے بعد کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، ایسے ہی وہ مال جو جنگل میں کہیں دفن کر دیا اور پھر یہ یاد نہ رہا کہ کہاں چھپا یا تھا اسی طرح جو بے پونے کئی سال گزر گئے اور پھر کئی سال بعد یاد آیا تو بھولے ہوئے برسوں کی زکوٰۃ مالک مال پر واجب ہوگی اھان الفقہاء ضاد کے زیر کے ساتھ۔ وہ ملل جی بازیابی کی (ظاہر کوئی) توقع نہ رہی جو اصل اسی اعتبار اور غیب ہے۔ کہا جاتا ہے۔ "مصر فی قلبہ شباً" (اس کے دل میں کوئی بات پوشیدہ ہے) مال منہر میں گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، "عصف ابن ابی شیبہ" میں حضرت عمرؓ میں سے مشغول ہے کہ ولید بن عبد الملک نے، اپنی رتہ میں سے ابو عائشہ نامی ایک شخص سے بیس لاکھ درہم دینا، لیکن بیت المال میں ڈال دینے پھر حضرت عمرؓ میں منع تخلیف ہوئے تو اس کا لڑکا حاضر ہو کر مدینہ کے غلام کا فریہ دیا ہوا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اسے اس کا مال دے دو اور اس سال کی زکوٰۃ اس سے لے لیں۔ کیونکہ اگر مال منہر نہ ہوتا تو ہم اس سے گزشتہ حدت کی زکوٰۃ لیتے،

فقہ - کاف اور واو کے زیر کے ساتھ تصاص - قومت جہ الہ - یعنی خواہ یہ اقران ملک ہو تب بھی کافی ہے۔ مثلاً کوئی شخص بلا نیت زکوٰۃ فقیر وغیر صاحب نصاب کو دیدے۔ پھر اچھا مال فقیر کے پاس موجود ہو کہ زکوٰۃ کی نیت کرے یا وکیل کو دے دے ہوئے زکوٰۃ کی نیت کرے پھر وکیل بلا نیت دیدے۔ اگر اثنی میں اسی طرح نہ بخلاق لابی یوسف صاحب ہدایہ "ملحق الامیر" در قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں امام ابو یوسفؒ کے قول کی ترمیم کی طرف اشارہ کیا ہے۔

بَابُ زَكَاةِ الْأَمْوَالِ

صَدَقَ الْإِمْلُ خَمْسَ وَالْبَقَرُ ثَمَانُونَ سَائِمَةً لِمَنْ فِي خَمْسِينَ مِنَ الْإِبِلِ
 مِثْلُ أَوْعَابِ شَاةٍ تَمُّ فِي خَمْسِينَ عَشْرًا مِنْ بَنَاتِ مَخَاضِ نَعْرَى مِثْلُ ثَلَاثِينَ مِثْلُ
 لَبُونٍ تَمُّ فِي مِثْلِ دَرَجَيْنِ حَقَّةٍ تَمُّ فِي أَحَدِي وَاسْتِثْنَى جَذَعَةً فِي سِتٍّ وَسَبْعِينَ
 مِثْلًا لَبُونٍ تَمُّ فِي أَحَدِي وَخَمْسِينَ حَقَّةً إِلَى مِثْلَةِ عَشْرِينَ تَمُّ فِي كُلِّ خَمْسِينَ شَاةٍ تَمُّ
 فِي سَائِمَةٍ وَخَمْسِينَ دَرَجَتَيْنِ مِثْلُ مَخَاضٍ وَحَقَّةً تَمُّ فِي سَائِمَةٍ وَخَمْسِينَ مِثْلُ حَقَّةٍ
 تَمُّ قِشْرًا تَمُّ فِي كُلِّ خَمْسِينَ شَاةٍ تَمُّ فِي خَمْسِينَ وَعَشْرًا مِنْ بَنَاتِ مَخَاضِ نَعْرَى سِتٍّ
 وَثَلَاثِينَ مِثْلُ لَبُونٍ تَمُّ فِي سَائِمَةٍ وَسِتٍّ وَتَسْعِينَ أَرْبَعُ حَقَّةٍ إِلَى مِثْلَيْنِ تَمُّ سَائِمَتَيْنِ
 أَحَدُهُمَا فِي خَمْسِينَ أَمَّا بَعْدُ الْمِثْلَةُ دَرَجَتَيْنِ أَعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ لَا كُرْسِيًا فَيَسْأَلُ أَحَدُ
 هُمَا بَعْدَ الْمِثْلَةِ وَالْعَشْرِينَ وَالْأَخْرَ بَعْدَ الْمِثْلَةِ وَتَخْمِصِينَ فَبَعْدَ الْمِثْلَيْنِ يَتَنَافَسُ
 اِخْتِصَانًا مِثْلُ مَا ذَكَرَ بَعْدَ الْمِثْلَةِ وَالْخَمْسِينَ حَتَّى يَجِبَ فِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةٌ ١ -

ترجمہ :- اونٹ کا نصاب پانچ ہونٹ ہیں گو یاغ انٹوں میں ایک بکری واجب ہوتی ہے اور گائے کا نصاب تیس گائے اور بکری کا چار ہونٹوں میں چرند والی بکریوں میں پس پر پانچ میں ایک (بطور زکوٰۃ) واجب ہے چاہے وہ دانت بھی ہوں یا غری چھڑ چھیس اونٹ ہر چاہیں تو ایک بنت مخاض و ایک برس کی اونٹنی واجب ہے پھر چھیس میں ایک بنت لبون (دریں کا بچہ پھر چھیا لیس میں ایک سرفہ زمین برس کا بچہ جسے چوتھا سال تک چکا ہو) واجب ہے پھر تیس میں دو بنت لبون اسکا بچہ الاونٹوں میں دو مٹے ایک سو میں تک واجب ہیں پھر پر پانچ میں ایک بکری اسکا بچہ ایک سو تیس میں ایک بنت مخاض اور دو مٹے پھر ایک سو پچاس میں تیس سے واجب ہوں پھر زلیخہ (صداق) ہونٹ کا اور ہر پانچ میں ایک بکری تین حقوں کے ساتھ اور چھیس میں ایک بنت مخاض و تین حقوں کے ساتھ اسکا بچہ چھیس میں ایک بنت لبون (تین حقوں کے) چھ ایک سو چھیانوے چار مٹے دو سو تک پھر دو سو کے بعد ہمیشہ اسی طرح ہر پانچ کے بعد سے شروع کیا جائے گا جس طرح ذریعہ سو کے بعد شروع کیا گیا تھا۔

واضح رہے کہ دو استیفاء و نصاب ہیں بیان کئے گئے ایک ان میں سے ایک سو تیس کے بعد اور دوسرا ذریعہ سو کے بعد پس دوسرے کے بعد نصاب میں استیفاء ایسا ہی ہوگا جیسا ذریعہ سو

کے بعد یوں کیا جاتی کہ درجب ہوگا ہر چھ ماہ میں ایک حقہ

تشریح و توضیح | خصوصاً وہ یعنی کم سے کم پانچ اونٹ ہوں تو ایک بکری واجب ہوگی اور پانچ سو

میں صدقہ (ذکوۃ) نہیں دینا پڑی اسلم میں اسکی فراغت ہے۔ البتہ گائے کہ اگر کم میں ہوں تو

ذکوۃ واجب ہوگی۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما سے متعلق حدیث میں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے انھیں من روئے غنیمت کو حکم دیا کہ ہر بیس گائے ایک بٹہ یا بٹہ ایک سال کا بکری مارا اور وصول کرے

بروئے من و غیر من رویت کی ہے۔ البتہ۔ اور چالیس میں ایک بکری ہے، پس

اگر چالیس سے زیادہ

الوداد وغیرہ موجود ہے

رجعت۔ باکے پیش کیے گئے ہیں۔ وہ اونٹ جو نہ لھ عربی نہ ہو بلکہ کچھ کی بھی۔ سیرت میں ہندو

اونٹ عربی نہ اور انھی کی بھی۔ کچھ بنت نصر کی طرف منسوب ہے کیونکہ اسی منہ سے بٹہ منہ سے

کی جانب توجہ کی جاتی۔

عجائب | بین کے زیر کے ساتھ عربی کی جمع یہ بنی کے مقابل میں بولا جاتا ہے۔ ان دونوں کا ذکر اس

کیا کہ اونٹ کی قسموں میں یہ دو بہت مشہور و معروف ہیں اور حکم کی عمریت میں اس طرف اشارہ

ہے کہ حکم ان دونوں کے ساتھ مخصوص نہیں اسی طرف شقاق (بکری) اور بقر دکانہ، کا حکم اسکی ساری

اقسام کو شامل ہے۔

بنت معدن | وہ اونٹنی جو ایک سال کی پوری ہو چکی ہو اور دوسرے سال کا آغاز ہو چکا ہو

فلسفہ | وہ بچہ جس کے دو سال پورے ہو چکے ہوں اور اسے تیرہ سال تک چکا ہو۔ اس کے

پانچ برس، کہ گایا کہ اکثر اسی ماں اتنی مدت میں دوسرا بچہ جن کر دوسرے دو دو والی ہو جاتی کہ

حقیقاً، اما کے زیر کے ساتھ در پر شہید توف۔ وہ بچہ جو تین سال کا پورا ہو کر جو بچے سال

میں داخل ہو چکا ہو کیونکہ وہ اتنا بڑا ہو جاتا ہے کہ اس پر سواری کیجا سکے اسلئے اسے حفظ کہتے

ہیں۔

حدانہ | وہ بچہ جو چار سال کا پورا ہو کر پانچویں سال میں داخل ہو چکا ہو کیونکہ اسے دو سال

کے وقت تک جانتے ہیں اسلئے کہ جانتا ہے۔

وَقَدْ تَلَّيْنِي دَقْرَ اَوْجِهٍ مَوْسَا بَقِيْعُهُ اَوْ تَبَوَّعَتْهُ فِي اَرْبَعِيْنَ مَحْسَنٍ اَوْ مَسَّتْهُ التَّبِيْعُ الَّذِي كَرِهَ

لَهُ فَبَلَغَ اَحْوَالُ وَالتَّبِيْعَةُ اَنْتَابَةُ وَالْمَحْسَنُ الَّذِي كَرِهَ عَلَيْهِ الْحَوْلَانِ وَالْمَسَّتْ اَنْتَابَةُ

و فیہ شراد و خشب انی سین و فیہا صحت ما فی ثلثین و ثمر فی کل ثلثین شیء و ما کل
 امر یعد سنہ اذ فی سین یتبدل انی شمع و سین ثمر فی سینین یتبع و سنہ
 ثمر فی ثمانین مستقار ثمر فی سینین ثلثہ اربعہ ثمر فی مائۃ شیء و سنہ ثمر
 فی مائۃ و عشرۃ یتبع و مستقار ثمر فی مائۃ و عشرين اس دعوہ اربعہ و ثلث مائۃ
 و طنگن الی غیر النہایہ و فی امر یعدین صدق او معرۃ اشاء ثمر فی مائۃ و احدی و
 عشرين شانان ثمر فی مائتین و واحد و ثلث اشیاء ثمر فی اس دعوہ امر یعد اشیاء
 ثمر فی کل مائۃ اشاء و لا شئ فی بعض و حصار لیس للنجارۃ و لا فی عوامل و حوامل و
 علو فیہ العوامل انی اعدت للصلب کاشاہ الازمن و الحوامل انی اعدت للصلب
 الارتفاع و العلو فیہ انی تعطی الصنف و فی صدق انسان مائۃ

ترجمہ اور تفسیر گاہے یا بعض میں ایک شیخ یا بیوہ سال بھر کا پورے یا مادہ واجب ہے پھر چالیس
 میں ایک سن یا سنہ اور برس کا پورے یا مادہ واجب ہے شیخ کے دو پورے یا مادہ واجب ہے پورے سال کا
 ہوگی ہو اور بیوہ اس کے نوٹ (مادہ) کو کہتے ہیں۔ اور سن۔ وہ جو پورے دو سال کا ہو گیا
 ہو اور سنہ۔ اسی کے نوٹ لانا ہے اور ساتھ تک جو رائد ہو اس کا حساب لگا کر دے اور ساتھ
 ہو جائیں تو دو بیوہ دے پھر ہر تیس میں ایک شیخ اور ہر چالیس میں ایک سنہ یعنی ساتھ میں
 دو بیوہ میں ہفتہ تک پھر تیس میں ایک شیخ اور ایک سنہ ہے

پھر اس میں دو سنہ ہیں پھر نوے میں تین شیخ پھر نوے میں دو شیخ اور ایک سنہ پھر ایک سو دس میں
 ایک شیخ اور دو سنہ پھر ایک سو میں چار شیخ یا تین سنہ۔ اس طرح ہر تیس میں ایک بیوہ
 اور ہر چالیس میں ایک سنہ دے گا۔ اور چالیس بیوہ میں یا بیوہ یا بول تو ان میں ایک بکری واجب
 ہے پھر ایک سو اکیس میں دو بکریاں۔ اس کے بعد دو سو ایک میں تین بکریاں پھر چار سو میں چار
 بکریاں کی طرح ہر سیکڑہ میں ایک بکری دے اور وہ چھ یا گھر جو ہر حق تجارت نہ ہوں ان میں
 زکوٰۃ واجب نہیں البتہ قدرت کیسے ہوں تو زکوٰۃ واجب ہے اور جو جانور کام کرنا اور جو
 زکوٰۃ کیسے اور دو جانور جنہیں گھر سے نکال دیا جاتا اور چارہ دیا جاتا ہوں ان میں زکوٰۃ واجب
 نہیں۔ الحاقی سے مزد دہ جانور جو زمین جو کیسے ہے ہوں اور حوالی سے مراد وہ جانور جو بوجھ
 اٹھائے کے واسطے ہوں اور العلوقہ۔ ایسے جانور جنہیں گھر سے چارہ دیا جاتا ہے۔ العلوقہ۔ السوف
 و شکل میں ہر سنہ دے کی حد ہے ۱۱

روایت کی رو سے زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی، اور گھوڑے میں اگر زیادہ غلط اور مکمل میں چرسا
 دسے ہوں تو ایک دینار یا ان کی قیمت لگا کر اگر نصاب تک پہنچی ہو تو چالیسواں حصہ لازم آئے گا
 زکوٰۃ، کھارہ اور شہر دندہ میں قیمت کا دینا بھی جائز ہے، اور حکم کی طرف سے ہمدرد ہوں
 کرنے والا اوسط درجہ کا مال لیکر، اگر واجب شدہ میں اوسط درجہ کاٹے تو ادنیٰ لیکر کی بقدر
 قیمت لینے یا اعلیٰ درجہ کا لیکر اٹھا کر شدہ ہوں دے، اور جو مال کو وسط سال میں اصل نصاب
 سے بڑھ جائے تو وہ اپنی جنس کے نصاب میں مل جائے گا۔ مثلاً اسے پاس دس سو درہم ہوں اور ان
 پر سال گذر جائے اور درمیان سال میں سو درہم اور بڑھ جائیں تو یہ سو بھی دس سو میں شامل کئے
 جائیں گے (اور میں سو کی زکوٰۃ واجب ہوگی) اور مصنف کا قول بھی حکم ہے۔ یعنی درمیان سال میں اضافہ
 شدہ میں اصل پر جو سال گذری اس کا اعتدال ہوگا (اور کل پر زکوٰۃ واجب ہوگی) اور ممکن یہ کہ یہ حکم
 کی غمیر حوالہ کی طرف لٹائی جائے اور زکوٰۃ نصاب سے متعلق ہوتی ہے۔ حاف شدہ کا نصاب نہیں
 ہوتا پس جبکہ لایقین اونٹوں کا ایک سو تو ایک بنت فاض واجب ہے، جب میں نہیں (یعنی زائد
 مقدار محافظ ہے) یہاں تک کہ اگر سال گذرنا کے بعد پچیس میں دس اونٹ ہلاک ہو جائیں
 جب بھی واجب زکوٰۃ پر مستور رہے گا۔

تشریح و توضیح دلائل ذکر الخیر الخ: یعنی اگر صرف گھوڑے ہی گھوڑے ہوں تو راجح قول کے
 مطابق زکوٰۃ واجب نہ ہوگا۔

نصاباً الخ: یعنی اس کی قیمت نصاب تک پہنچی ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی، المصدق الخ: باب تفصیل سے
 مصدق کا شخصی کہلاتا ہے جسے غنیمت، فتلین، کمدات کی وصول یا بیسے مقرر کیا ہو۔
 الا اوسط: یعنی اوسط درجہ سے زیادہ کا نہ لینا چاہیے۔ کیونکہ سفسن بیقی میں روایت ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسط کے علاوہ لینے سے منع فرمایا۔
 حصہ الخ: فاضل رہے کہ ان شدہ کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ یہ اضافہ موجود نصاب کی جنس سے
 ہو اگر اس جنس سے ہو تو یہ اضافہ اصل نصاب میں محکم ہو جائے گا ورنہ بالاتفاق نعم نہ ہوگا بلکہ
 اس کا دوسرا نصاب ہوگا۔

وهلاك النصاب بعد لحوال فيسقط الواجب دهلاك البعض حصته ويصرف الباقى
 الى الصغار ولا تهر الخ: نصاب بلیہ شروع شدہ الخ: ان بینہم فبقی شاة لموهلک بعد الحول
 عشرین من سنین شاة الخ: واحد من سنت من الابل وجب بنت محاس لو هلك
 خمسة عشر من اربعین بصیر الخ: يصرف الهلاك الى العفو اولاً فان لم يرجعوا وشاة

”خوف واجب، یعنی جائزہ کا لیا نہیں، اور یہی وجہ ہے کہ عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر، شاة و اھن
 من سبتہ من راس و ذنبا و زینتہ ثلاث، یعنی صرف انھوں نے ان کے انصاف الذی علی
 اھو کہہ: ”اے حدیث خمسہ عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر“ لعلہ انھوں نے صرف ان کے انصاف
 اھو عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر الذی علی العفو وھو ما بین خمس و عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر
 یعنی، حق تک بہت، مگر حق و انصاف کے درمیان صرف ان کے انصاف۔ والحق حتی نقول
 الواجب فی ان یحییٰ بنت ابی لون وقد تدرک خمسہ عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر و بقی خمسہ فی
 عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر و من من بہت ابی لون و یقول ایضاً ان الرضا الذی جائز
 اھو یھدی فی ان یھو انصاف حتی نقول نقول نقول نقول نقول نقول نقول نقول نقول
 عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر و عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر فی سبتہ و اثین سبتہ و قد تدرک
 اھو عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر و عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر تدرک تدرک تدرک تدرک تدرک تدرک
 و اھو تدرک تدرک تدرک تدرک تدرک تدرک تدرک تدرک تدرک تدرک تدرک تدرک
 یعنی عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر صرف ان کے انصاف اھو عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر و خمسہ فی
 انصاف حتی عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر و عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر و عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر
 عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر و عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر و عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر و عَشْرَ مِیْن مِیْن شِیْر

ترجمہ اور اگر ایک سال کے بعد اس نصاب ہلاک ہو جائے تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔ اور اگر
 یک حصہ ہلاک ہو جائے تو بقا ہلاک ہوا ہے اسکی زکوٰۃ ساقط ہونے کا حکم ہوگا اور وہ ہے جو کہ
 نصاب میں سے ہلاک ہوئے عفو میں شمار کریں گے پھر اس نصاب میں جو عفو سے متصل ہو، پھر
 اس نصاب میں جو اس سے متصل ہو اس ایک بکری کی ادائیگی واجب ہوگی اگر ایک سال کے بعد ساقط
 ہو جائے اس سے ایسا بکر یا ہلاک ہو جائیں یا چھ اونٹوں میں سے ایک اونٹ سال بھر کے بعد
 ہلاک ہو جائے اور ایک بہت نماض واجب ہوگی اگر چاہیں اونٹوں میں سے پندرہ۔ ورنہ ہلاک
 ہو جائیں یعنی ہلاک شدہ کو اسی عفو میں صرف (دشوار کریں گے پس اگر ہلاک شدہ کی تعداد عفو
 سے زیادہ ہے تو واجب پرستور اپنا حال پر رہے گا جیسے پہلی دو مثالوں میں وہ دو اونٹوں
 صورتیں پر اس ساقط ہوں میں سے ہیں ہلاک ہوں تو ایک بکری واجب ہوگی یا چھ اونٹوں میں سے
 ایک ہلاک ہو جائے تو ایک بکری واجب ہوگی۔ اور اگر ہلاک شدہ کی تعداد عفو سے زیادہ ہوگی تو
 ہلاک شدہ اس نصاب میں صرف (دشوار کریں گے جو عفو سے متصل ہو جیسے چالیس اونٹوں پر
 سے پندرہ ہلاک ہو جائیں تو چار کو عفو میں صرف کریں گے اور گیارہ کو اس نصاب میں جو عفو سے

خلا عادی علی الملائک و ان لم یصر فوالی مصادرها فیلهم الاعادة خفیة ای یورونہا
 الی مستحقہا فیما بینہم و بین اللہ تعالیٰ و انما قال یقری ان یمید و اخیة احتراز عن
 قول بعض المشایخ انہ لا اعادۃ علیہم لانہم لما تسلطوا علی المساکین فملکہم
 حکم الاملا ضروری و بعد ان یصح بعد تفویض القضاء و اقامة الجعۃ و الاعیاد و
 عودہ و جواب عن ہذا ان ما ثبت بالضروریۃ یتقدر بقدرہا یعنی نصیب القضاء
 و اقامة ما ہو من شعائر الاملا ضروریۃ بخلاف الزکوۃ فان الاصل فیہ الازادۃ خفیۃ
 قال اللہ تعالیٰ و ان تخبوا ہا و توفوها الفقراء فہو خیر لکم و عن قول بعض المشایخ
 انہ اذا نوى بالدفن انہم التصدی علیہم سقط علیہم فہو بہ علیہم من التبعات فقال
 و الشیخ الامام ابو منصور نو المالک یدی سرف ہذا فامانہ قال لا یمن اعلام التصدی
 علیہ و یمن لایضا فی ان الزکوۃ عبادۃ مخصصة لا تصلوہ فلا یت دای الا بالقیۃ الخسۃ
 ذلہ تعالیٰ و لم یوجہ انہ ان العیال الذکر فی الہدیۃ من لا و الزکوۃ مریضا
 الفقراء و لا یصرفونہا الیہم و قبل اذا نوى بالدفن التصدی علیہم سقط عنہ
 و کذا الذم علی کل سلطان جائز لانہم بما علیہم من التبعات فقراء و الاول احوط
 فلیست ان تناس فی ہذا ان روایۃ انہ هل یضہر منها الاستیظان الزکوۃ عن المظلوم
 فطر اللہ و دفن المخرج عنہ و هل لہذا الروایۃ دلالة علی انہ يجوز للخارج و اصل
 الجور ان یأخذ و الزکوۃ و یصرفونہا الی حوائجہم و لا یصرفونہا الی الفقراء بتاویل
 انہم فقراء فانظر الی ہذا فی الدرج فی الایمان و کذا أخرہ کیف یتصل بہ ہذا
 الروایۃ فتدوم فلو لاۃ صراۃ اخذ المشرور و الزکوۃ بالمصلحة المخلصة بنصر علیہم
 ذلک دحکم بکفر من انکرہ و المصلحة المخلصة ان یخرج فی الاعوڈۃ فی اخذ المال من
 الدرج من اصنافا مضاعفة فیضحوا علی الملائک الغنیم و یأخذونہا جبراً و فقہراً و یصرفونہا
 فونہا کما عادیۃ اهل الاسراب و المثلث

ترجمہ اور جانوروں کا چمڑا سال کے اکثر حصے میں (دوبارہ کا یا کیتھ) کافی ہے (الذی را کے زیرے)
 ساتھ گھاس، باغیوں سے چمڑے والے جانوروں اور مرشہ اور خراج وصول کرنا تو سنتی یہ قول یہ
 ہے کہ پوشیدہ طہرہ پر دوبارہ ہند ہے اگر ان کی جگہ پر انھیں خرچ نہ کیا جاوے۔ لیکن خراج کا یہ حکم نہیں
 دکر دوبارہ ادا کرے) واضح رہے کہ خرچ کی وصول یا بل کا حق ان کا کو بھی ہوتا ہے۔ اور اسی طرح انوال
 غنیمت پرہ کے خرچ کا دسواں حصہ خراج کا اور بکلی چمڑے والے جانوروں کی زکوۃ اور چمڑے

کے مالوں کی زکوٰۃ مشر و مصلوٰی کرنے والی حفاظت کے تحت ہیں اگر باغی یا بادشاہ ہمارے زمانہ کے
خزائن وصول کر لیں تو مالکین سے دوبارہ وصول نہیں کیا جائے گی کیونکہ خراج کا مصرف مقرر ہے اور وہ مقرر
ہے اس کے کردہ کاروں سے جو کر رہے ہیں۔ اور اگر زکوٰۃ مذکورہ ذریعہ (اسے جو نویدوں مشر اور
اموال تجارت کی زکوٰۃ میں اگر وہ ان مصارف یعنی مصارف زکوٰۃ پر صرف کر دیں تو مالکین سے دوبارہ
وصول نہیں کیا جائے گی، اگر باغی یا ظالم زکوٰۃ کے مصارف پر صرف نہ کریں تو ہر پرستیدہ ضرر سے
زکوٰۃ کے متحقق تک غرضتہ واجب ہوگی،

اور مصنف کا یہ کہنا بھی ان اہل حدیث و تحفہ... بعض مشائخ و فقہاء کے میں قول سے اجتراز ہے
کہ ان پر دوبارہ دینا واجب نہیں اسلئے کہ جب ان باغیوں کا یہ خون پر تلے ہوگی تو ضرورتاً ان کا حکم
ایک ظیفہ کا سا ہوا ہوتا ہے ان کی جانب سے مصیبت قضاء کی تفویض پسپہ کر دی، اور جو حدیثیں وغیرہ
کا تائید کرنا صحیح ہے اس کا جواب یہ ہے کہ جب تک ضرورت ثابت ہو تو ضرورتاً اسے اپنی قاضیوں کے مقرر
اور اہمیت جو وہ ہیں کو کو اس کی شکل میں سے سے سیکر کر لیں گے۔ غرض زکوٰۃ کے کر اہل زکوٰۃ میں
خفیہ و پرستیدہ ضرر پر ادا کرنا ہے۔ ارشاد دہلی ہے: "ان تحموا و توفوا انفسکم و مصیبت
خفیہ وکم" (زالزالک) اگر تم چھپا کر ضرر کو دو تو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اور ان بعض مشائخ نے خفیہ
کے قول سے اجتراز ہے جو یہ کہتے ہیں کہ ان باغیوں اور ظالموں کو دینے وقت حد تک نیت کر لیں
تو زکوٰۃ ان سے ساقط ہو جائے گی نیز انھیں فقراء کے تابع قرار دے کر حکم فقرہ سے قرار دیں گے اور
شیخ ابو منصور مائترجی کے نزدیک یہ قول ناقص بل قولی اسے کردہ کہتے ہیں کہ حد تک کردہ ہے
مطلوع کرنا (دیکھو ذیل) کو ضروری ہے یہی شرط یہ بتانا کہ یہ رقم زکوٰۃ کی ہے اور نیز یہ واضح ہے
کہ زکوٰۃ میں نہ کسی طرح عبادت محض (خالص مہادت) ہے پس جو وقت تک خالص اللہ تعالیٰ کیلئے
نیت نہ ہو ۱۳۱ نہ ہوگی اور باغیوں یا ظالموں کو دینے میں یہ نہیں باقی رہتا پھر واضح ہے کہ مذکورہ
جہالت ہدایہ کی ہے۔ اور زکوٰۃ کا مصرف فقراء میں اور اس صورت میں زکوٰۃ ان پر صرف نہیں
کر لیں گے اور بھی کے نزدیک جب ان کو دینے جوئے حد تک نیت کر لیں تو ان کے ذمہ سے زکوٰۃ
ساقط ہو جائے گی۔ اس طرح ظالم بادشاہ کو دینے کی صورت میں زکوٰۃ ادا ہو جائے گی کیونکہ یہ ظالم بادشاہ
باغی، فقر کے علم میں ہیں اور یہاں توں و عدم و اس کی کلامی ہے۔ تو بقیہ اس روایت میں غور کرنا
چاہیے کہ کیا اس سے واضح ہوتا ہے کہ ظالم سے زکوٰۃ اس کی مطلوبیت سے کو اور دینے حرج و تنگی کو دیکھتے
ہوئے اس طرح دینے سے ساقط ہو جاتا ہے گی ۱۶ اور کہ اس روایت سے اس کی نشان دہی تو نہیں
ہوگی کہ خراج اور ظالموں کیلئے زکوٰۃ وصول کر کے اپنی ضرورتوں پر صرف کرنا اور فقرہ پر صرف نہ کرنا
اس تاویل سے کردہ فقرہ (ظالم، میں جائز ہے،

پس اس قوی مجتہد کے قول کو دیکھو کہ جو ایمان میں (تقریباً) ایمان ہیں، ایک اور قسم کے میں وہ کیسے اس روایت سے تسک کرے گا۔ لہذا ہر آقا کے حاکم کیسے جائز قرار دے گا۔ مشر اور قوی و متوسل صفت کے ساتھ حصول کرنا بیان میں اس کا لینا فرض ہے اور اس کے جواز کے منکر کیسے کفر کا حکم ہے اور ضعف معلوم ہے کہ اگر اجماع ہے تو ہر بار ہر دو (نہال و اراد) کو مقرر کر کے وہ مالکین سے جیتا اور قراۃ حصول کر کے صرف کس جیسا کہ مسر فنی و فضول ضرعوں کی عادت ہوئی ہے،

تشریح و توضیح

فی آئینہ الکونین: یعنی سال کے آخر حسرتیں منکھ میں چہرے پر زکوٰۃ واجب
ورنہ اگر نصف سال اچھا مان بھی چہرے پر بھی زکوٰۃ کا وجوب نہ ہوگا۔

الحکام - روزِ خشک اور تر گھاس بوجھ پائے کھاتے ہیں۔ نعمت کی معروف کتاب - مغرب، میں اسی طرح ہے۔ البخاری - باکے پیش کے ساتھ باقی کی جمع - وہ مسلمانوں کی اس جماعت کہتی ہے جو خلیفہ برحق کی امامت سے انکسار کرے۔ خضیہ - سنی دوبارہ زکوٰۃ دی تو پوشیدہ طور پر دینی چاہئے کیونکہ اس کا اندیشہ ہے کہ دوسری مرتبہ بھی یہی لوگ وصول نہ کریں۔ البخاری - شخص جسے خلیفہ المسلمین زکوٰۃ اور عشر وغیرہ کی وصول باقی کہنے سے منع کرے۔

یعنی وہ لوگ جو کفار سے جہاد کرتے ہیں اور ان کے لئے جہاد کی تیلہ کی اور اس تمام
 وحی سے صرف الزکوٰۃ - زکوٰۃ کے معارف قرآن کریم میں اس طرح بیان
 انہا الصدقات الفقراء والمساكين الخ (الاکثر) خلاۃ ۱۰۰ - کیونکہ اس صورت
 پر یہ مقصود حاصل ہوگا لہذا وہاں انہیں زکوٰۃ دینے کی اصطلاح نہیں رہی ۔

ولو شئ في حال الصبي للتعلي. وعلى المرأة ما على من رجل منهم تغيب نفس الأم أبو قبيلة والنسبة
اليها قضى فيها الام استتموا شئتوا الى النسب بين وترجموا نانو؟ بالكرس لمكان في الصحاح وينو
تغيب قوم من مشركي العرب ط منهم عمر بن الحزبية فاقوا واكثروا انطى الصدقة متعاقبة
فصالحوا على ذلك فقال عمر هذه جزيتكم فتموها ما شئتم فلما جرى الصلوة على ضعف
من كوة المسلمين لا تؤخذ من مينا منهم ولكن تؤخذ من فصولهم كالمسلمين مع ان الجزية
لا تؤخذ عنى السمار و جاز فقد يمه الحول ولا كسر منه ولمصب لذي نصاب الا حصل
في هذا ان الله ال تعالى سبب نوجب من كوة والحول شئ ط لوجب الاداء فاذا وجد
سبب يصح الاداء مع انه لم يجب فاذا وجد النصاب يصح الاداء بين الحول وكذا
اذا كان له نصاب واحد كمنى و درهم مقلد يؤذى الاكثري من نصاب واحد جاز حق
اداء ملك الاكثري بعد الاداء اجزاء ما ادنى من قبل اما ان لم يملك لهما با اصلا

دریعی زاداء وهو سدس عتس وین شقالو للفضة ما لنا درهم کل عشرة منه سبعة
سبعة مثانیل اعلم ان هذا الورق یستی وزن سبعة وهو ان یكون الد و هم سبعة
اجزاء من الاجزاء التي یكون اشتغال عشرة منها ان یكون الدرهم نصف مثقال وخمس
مثقال فیکون عشرة دراهم وزن سبعة مثاقین والمثقال عشرة وین غیرا والی عشر
ادبعة عتس غیرا والی عشر اذ خمس شیعیات ۱

ترجمہ۔ اور اگر کاغذی ہو تو اس کے مال سے جزیرہ نہیں گے اور چھلی صورت سے ہر سکہ پر جزیرہ
یہ جائے گا۔ نصاب لام کے زیر کے ساتھ قیید کا ہر ایک کی طرف قبیلہ منسوب ہو اتھلی لام کے زیر کے
ساتھ سپہ درپے دو کردوں سے دشت فوس کرے پڑھے ہیں اور اتفاقاً کبھی کسہ کے
ساتھ بھی پڑھے ہیں صحاح میں اسی طرح ہے اور نہ نصاب ایک مقدم ہے مشرکین عرب میں سے
حضرت فریضی قدس نے ان سے جزیرہ طلب کیا تو انھوں نے انکار کرتے ہوئے کہا کہ ہم دو ٹکاہدہ
(زکوٰۃ) دینگے۔ تو۔ تو ہم ملے ہو گئی پس حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ تہار اجرت تم اس کا جو چاہے نام
رکھو۔ جب ان سے زکوٰۃ کے دو گنے پر صلح ہو گئی تو ان کے ٹکوں سے نہیں لینے اور ان کی
طور توں سے لینے مسلمانوں کی طرف باوجودیکہ عورتوں سے نہیں لیا جاتا۔ اور صاحب نصاب کیلئے
جائز ہے کہ ایک سال یا اس سے زیادہ پہلے زکوٰۃ ادا کرے۔ اور اس کے نصاب ہوں تو اسے
کئی نصابوں کی زکوٰۃ کا دے دینا درست ہے۔ اصل اس بارے میں یہ ہے کہ پڑھنے والا مال و جو
زکوٰۃ کا سبب ہے اور پورا سال گزرنا ادائیگی کے وجوب کی مشروط ہے، تو جب سبب (مال) ا
پایا جائے گا ادائیگی بھی ہوگی خواہ (یعنی زکوٰۃ) رسال پورا نہ ہونے کی وجہ سے واجب ہو۔
پس نصاب پائے جانے کی صورت میں سال سے پہلے ادائیگی درست ہوگی۔ اسی طرح جب کسی کا
ایک نصاب ہو۔ جیسے مثلاً دو سو دراهم۔ اور وہ ایک نصاب سے زیادہ کی دھن دو نصابوں کی زکوٰۃ
ادا کرے۔ تنج کردہ درہم میں ایک سے زیادہ نصاب کا ادائیگی کے بعد مالک جو چاہے تو پہلا ادا
کر دے اس کیلئے کافی ہو جائے گا لیکن کردہ بالکل نصاب کا مالک نہیں ہوا تو اسباب وجوب کے فقدان کے
باعث ادائیگی صحیح نہ ہوگی۔

سوئے کا نصاب میں شمال اور چاندی کا دس درہم ہیں کہ ہر دس درہم سات مثقال کے برابر ہوں۔
واضح رہے کہ اس وزن کو وزن سبکہ جاتا ہے۔ درہم یہ ہے کہ ایک درہم کے سات اجزاء ہوں ان
اجزاء میں سے کہ ایک مثقال اس کا دسواں حصہ یعنی ایک درہم ادا دھا اور چارچوٹ حصہ مثقال کا ہوتا
تو دس درہم سات مثقال کے برابر ہوں گے اور ایک مثقال میں قیراط کا ہوتا ہے اور ایک درہم

چودہ قیراط کا اور ایک قیراط پانچ جو کا ہوتا ہے۔

تشریح و توضیح اگر یہ عرب کے عیسائیوں میں سے ایک قوم ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ان کے ساتھ صلح کا واقعہ جو در زاتی ہے۔ حنفی ابن ابی حنیفہ میں اور ابو حنیفہ نام بن مسلمان نے کتاب النکاح میں بیان کیا ہے۔ وجہ اس کا یہ ہے کہ صاحب نصاب کی یہ جائز ہے کہ زکوٰۃ سال گزرا ہونے سے قبل ادا کر دے اسی طرح یہ بھی درست ہے کہ دو سال یا دو سال سے زیادہ کی زکوٰۃ پہلے ادا کر دے اور یہ بھی جائز ہے کہ ایسے نصاب کی زکوٰۃ پیشگی ادا کر دے جس کا ابھی تک نہیں ہوا اور بعد میں تک ہوا جو اصل اس باب میں وہ روایت ہے جو بہرہ اور طرائق کے تصحیح کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی پیشگی ادا کرنا دیکھی اور ستر فرمایا۔ و ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے پیشگی ادا کی زکوٰۃ کی اجازت طلب کی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت عہد فرمادی حنفی مالک ایک مثال کی مقدمہ تین اسٹہ اور ایک رہی ہے۔

فی صحیحہ و حسنہ و عرض فقہرۃ قیمۃ نصاب من احدثہما مقوماً بالانقص للفقیر
 ربع عشر ای ان کان النقص یم بالدرہم انقص للفقیر قیم عمرو بن النجار قال ان راہم
 وان کان بالدرہم انقص قیمت بہا شعر فی کل خمس زاد علی النصاب حصۃ اعلی
 ان الزکوٰۃ لا تجب فی الکسور عندنا الا اذا ابلغ خمس النصاب فاذا انزل علی
 مائتی درہم اربعون درہم ما زاد فی الزکوٰۃ درہم واحد انما زاد ثمانون درہم
 زاد درہم ان ولا شیء فی الاقل ودرہم غلب حصۃ فضلہ وما غلب عشرہ یقوّم
 و نقصان النصاب فی الخوف عند ذی لوکان لہ فی اول الخوف عشرہ و درہم انما انقص
 نقص فی اثنا الخوف ثم سمر فی آخر الخوف تجب الزکوٰۃ ویضرب الذہب علی الفضۃ
 والدرہم فی النیر ما بانقیمۃ عندنا فی حنیفۃ واما عندنا فیضرب الذہب
 علی الفضۃ بالاجزاء حتی لوکان لہ عشرۃ و نایر و سبعون درہم قیمتہا عشرۃ و نایر
 تجب عندنا۔۔۔ لا عندنا واما اذا کان لہ عشرۃ و نایر و مائۃ تجب بافتاحہم
 اما عندنا فکلہما بالاجزاء واما عندنا فی حنیفۃ فہا لہ درہم ان کان قیمتہ عشرۃ
 و نایر فکلہما وان کانت اکثر فکلہما الوجہ الذہب من حیث قیمۃ النیر و تجب
 الزکوٰۃ وان کانت اقل فتكون قیمۃ عشرۃ و نایر اکثر من قیمۃ مائۃ و درہم ضروری

فصل بامعنی وجوہ مضایب الفصل من حیث القیاس :-

نیز چنانچہ چاندی دھندھا ہوا مثلاً دینار و درہم یا پانچھڑ اور غبارت کا سامان یا قیمت
 مضایب کو پہنچتی ہو سونے یا چاندی میں سے اور نقد کو کیلئے زیادہ سود مند ہو تو رہا عشرہ دینی چاندیوں
 مصر اور کربین کے مینی اگر ورام کے ساتھ قیمت لگانا فقیر کیلئے نفع بخش ہو تو تجارت کے سامان کی قیمت
 درہم سے لگانی چاہئے گی اور اگر دیناروں سے قیمت لگانا نفع بخش ہو تو دیناروں سے دینی سونے
 کے ساتھ لگائیے۔ چھ جب مضایب پر پانچواں حصہ بڑھ جائے گا تو اسی حساب سے زکوٰۃ واجب
 ہوگی۔ واضح رہے کہ زکوٰۃ کس قدر دینی مضایبوں کے درمیان ملدہا پر واجب نہیں ہوتی البتہ مضایب
 کے پانچویں حصہ کے بقدر بڑھ جائے تو زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔ پس اگر دو سو درہم میں چالیس درہم
 کا اور اضافہ ہو جائے تو زکوٰۃ میں ایک درہم اور دنیا بڑے گا اور اگر اسی درہم بڑھ جائیں تو دو درہم
 واجب ہوں گے اور مضایب کے پانچویں حصہ سے کم بڑھے پر کچھ واجب نہ ہوگا اور وہ چاندی کا درہم
 جس میں غائب چاندی ہو (اور کھوٹ کم) تو وہ (ساری) چاندی ہے اور کھوٹ غائب ہو (مثلاً درہم میں
 تینتہ زیادہ ہو) قیمت لگانی چاہئے گی۔ اور وہ نقدان دینی جو سال کے درمیان مضایب میں واقع
 ہو وہ صحت و توانائی اعتبار سے یعنی اگر ایک یا اس سے زیادہ سال میں دیناروں بھر سال کے
 درمیان کم ہو جائیں اور سال کے آخر میں بھر میں پورے ہو جائیں تو پورے ہیں دینار کی زکوٰۃ واجب
 ہوگی اور سونے کو چاندی سے طے کیلئے اور سامان دہنوں کے ساتھ باعتبار قیمت طے کیا جائے گا۔ یہ حکم
 امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے امام ابو یوسف و امام محمد فرماتے ہیں کہ سونے کو چاندی سے باعتبار اجزاء
 مٹائیے۔ حق کہ اگر کسی کے پاس دس دینار اور دس درہم ہوں جن کی قیمت دس دینار ہو تو امام ابو حنیفہ
 کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہوگی اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک زکوٰۃ واجب نہ ہوگی لیکن اگر اسکا
 پاس دس دینار اور سو درہم ہوں تو تینوں کے نزدیک زکوٰۃ کا وجوب ہوگا لیکن امام ابو یوسف و امام
 محمد کے نزدیک اجزاء کو حکم کرنا کے اعتبار سے زکوٰۃ واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر سو
 درہم کی قیمت دس دینار ہوں تو حکم ظاہر ہے کہ زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر دس دینار سے زیادہ
 ہو تب بھی زکوٰۃ کا وجوب ظاہر ہے کیونکہ سونے کا مضایب باعتبار قیمت پایا گیا لہذا زکوٰۃ کا وجوب
 ہوگا اور اگر سو درہم کی قیمت دس دینار سے کم ہو تو دس دینار کی قیمت ضرورتاً سو درہم کی قیمت
 سے زیادہ ہوگی پس چاندی کا مضایب باعتبار قیمت پائے جانے کی بنا پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔
 شرح و توضیح : محدود - دھندھا ہوا خواہ سونا یا چاندی سسک کی شکل میں دھندھا ہو یا
 برتنوں وغیرہ کی شکل میں دھندھا گیا ہو۔ جسے سونے کو معمول کے بغیر دھندھا

ہونے کو تہرہ پترا کہتے ہیں۔ اسلئے یہی نصیبوں کے تہہ پالی عذر پر کچھ واجب ہے یہی کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے لئے روانہ فرمایا تو سعی کی ہدایت فرمائی۔ یہ کرم جہاں رازی نے "شرح مختصر الطحاوی" میں اس کی تائید کی ہے، حصہ اخیر میں اگر چاندی کا بخر ہے اور کھوٹے کم تو وہ ناقابل اعتبار ہوگا اور اس کا بخر چاندی کا ہوگا۔
 وخصانہ انصاف ہے۔ وجوب زکوٰۃ کیلئے مال کے اول دائرہ میں کمال نصیب مشعر ہے ابتداء میں انعقاد کیلئے اور انتہا میں وجوب کیلئے۔

بَابُ الْعَاقِبَةِ

هو من تصيب على الطريق لاخذ صدقة التجار وصدق مع اليمين من انكر منه تمام الخويل او الفواعل عن الدين او ادعى انه اداه الى فقير في مصر في غير السواشر حتى اذا ادعى الاداء الى فقير في مصر في السواشر لا يصدق في السواشر الاداء الى الفقير بل باخذ منه السلطان ويصدق او عاشر اخر او من في السنة اى اذا ادعى اداه الى عاشر آخر والحال ان عاشر آخر موجود في هذه السنة لا اخر او فقير اى لا يشترط ان يخرج البراءة من الاخير بل يصدق مع اليمين وما صدق فيه المسلم صدق فيه الحق لا الحق لا في قوله لا منه على ايم ودين اى اذا ادعى الحق ان هذا الامانة ايم ولدى يصدق ولا ياخذ منه شيئاً واخذ من المسلم دفعه عشر ومن ان في صدقه ومن الحق اعتراف بنوع ما له نصيباً ولم يعلم قد رما اخذ منا اى ان لم يعلم قد رما اخذ منا اهل الحرب اذا امرنا جونا عليهم وان علم اخذ مثله ان كان بعضاً لا كل اى اى علم قد رما اخذ منا اهل الحرب فعاشرنا ياخذ من الحق مثل ذلك ان كان بعضاً حتى انهم فوجوا وان كل اهل اهلنا عاشرنا لا ياخذ كل اهلنا الحق المأثر۔

ترجمہ: عاشر وہ شخص کہلاتا ہے جسے بادشاہ سارہ گذر پر تجروں سے صدقہ وصول کرتے کیلئے مقرر کیا ہو اور عشر وصول کرنے والا نصف اس کی تصدیق کہے جو کمال پورا جو نہ کا انکار کرتا ہو یا کہتا ہو کہ میں اسی راہچہ اقرضے سے قاردا نہیں ہو یا دعویٰ کہتے کہ میں جو بادشاہ کے علاوہ شہر میں بغیر کواد کر چکا ہوں۔ حتیٰ کہ اگر کوئی دعویٰ کہے کہ بغیر کچھ شہر میں ادا کر چکا ہوں تو اس کی تصدیق

جنین کی جائے گی۔ کیونکہ سوائم (چو پاؤں) میں چو پاؤں کا محدود فقر کو دیکھنا درست نہیں۔ بلکہ بادشاہ
 دیا اس کا نائب، اس سے وصول کرے اس کو جس کے صہرہ میں عرف کرے گا یہ وہ دعویٰ کرے کہ
 اس سانی کی زکوٰۃ وہ دوسرے عاشر (عشر وصول کرنا واسطہ) کو ادا کر چکا ہے تو اس کا قول مانا
 جائے گا بشرطیکہ دوسرا عاشر اس سانی موجود ہو یعنی اگر مال والا دعویٰ کرے کہ وہ دوسرے
 عاشر کو ادا کر چکا ہے۔ لیکن حالیکہ دوسرا عاشر اس سال موجود ہو اور عاشر کے وصول کرنے کی
 ضرورت تصدیق ضروری نہ ہوگی۔ یعنی یہ بشرط نہیں کہ دوسرا عاشر اس کے بری اندر ہونے کی
 تصدیق کرے بلکہ صاحب مال کا قول مع الحلف معتبر ہوگا اور جس بارے میں مسلمان کا قول معتبر ہوگا
 ذمی اور اسلام کے غیر مسلم باشندہ کے قول کا اعتبار کیا جائے گا۔ لیکن حربی کے قول کا اعتبار نہیں کیا
 جائے گا۔ البتہ اگر حربی اپنی باندی کے بارے میں کہے کہ یہ میری ام ولد ہے تو اس کا اعتبار کر سکتے
 ہیں اگر حربی دعویٰ کرے کہ یہ باندی میری ام ولد ہے تو تصدیق کی جائے گی اور اس سے کچھ نہیں
 لیا جائے گا۔

اور مسلمان سے عشر وصول کرنے والا چاہیہ اس حصے اور ذمی سے میموں حصے اور حربی سے
 دسواں حصہ اگر مال اس کا غناب کو پہنچ جائے درغائیکہ یہ مسلم نہ ہو کہ وہ اہل حرب (ہم مسلمانوں)
 سے کٹا لیتے ہیں۔ یعنی یہ خبر نہ ہو کہ جب مسلمان تاجر و الحارب سے گزرتے ہیں تو حربی کس قدر وصول
 کرتے ہیں، اور اگر مسلم ہو جائے تو آٹھ یا ہم بھی ان سے نہیں لے بشرطیکہ وہ کل مال نہ لیتے ہوں،
 بلکہ بعض لیتے ہوں۔ یعنی اگر مسلم ہو کہ ہم مسلمانوں سے اہل حرب کٹا لیتے ہیں تو بار عاشر حربی کو
 اسے ماند وصول کرے گا بشرطیکہ وہ پھر حصہ لیتا ہو۔ حتیٰ کہ اگر وہ (حربی) ہمارا کل مال لے لیں تو
 ہمارا عاشر در اسلام سے گزرتے واسطہ حربی کا کل مال نہ لے گا۔

تشریح و توضیح: من نصیب الخ یعنی وہ شخص جو عشر کی وصول پائی کیلئے بادشاہ کی طرف سے
 مقرر ہو عاشر کیے یہ شرط ہے کہ وہ آزاد ہو غلام نہ ہو، دوسرے یہ کہ وہ مسلمان
 ہو کافر نہ ہو اور وہ چوروں سے مجاز و حفاظت اموال پر قادر ہو تاکہ وصول کر وہ مال کا پوری طرح تحفظ
 کر سکے۔ وحر الرائی و غیرہ میں اسی طرح ہے۔ بلکہ انھیں ان کے کوئی خاص طور پر کسی وصول پائی کا حق بادشاہ
 یا اسے نائب کو ہے۔ اسلئے اس کی سابقہ آواہنگی باطل ہو جائے گی۔

اور عاشر آخرو۔ یعنی صاحب مال۔ یہ کہے کریں دوسرے عاشر کو زکوٰۃ دے دے گا ہوں تو بھلے اس کا
 قول معتبر مانا جائے گا۔ مگر یہ اس صورت میں ہے کہ دوسرا عاشر جس نے اسے زکوٰۃ دی ہو وہ اہل عدل
 میں سے ہو اور بادشاہ کا مقرر کردہ ہو اگر یہ مسلم ہو کہ وہ کسی فرقہ یا لادکشا خواران کا مقرر کردہ ہو
 تو اس سے دوبار وصول کی جائے گی اور دوسرے عاشر کو دینی زکوٰۃ کا عہدہ خارج ہوگی۔

۱۱۱۔ ہمارے بزرگ اسلاموں کے شہریوں سے گزرنے والا حربی

ولامن تلبہ وان اترساق النصاب فی بیتہ القلیل ما لا یبغی النصاب ولا یأخذ شیا منه
ان لم یأخذ واشیا ما فی الضیق لہ یأخذ والیرجع انی اھل الحرب وان لم یزکرم
اللفظ ولو عشر نفر قبل المول ان جاء من دارہ عشر نساء والفلو ای ان اخذ من الحرب
العشر ذہ م قبل المول ان کان فی امرہ الثانیۃ جاء من دارہ عشر نساء وان کان رجعا
من دارہ نائی دارہ لا یؤخذ منه شیء وعشر خمر زبی لا یؤخذ منہما او یأخذ ہما ہذا
عند انی حنیفۃ واما عند النبی فی لا یعشر ہما وعند رفر یعشر کل واحد وعند بنی بلی
ان من ہما یعشر ہما فجعل الخمر یزبعنا الخمر وان من الخمر منفردا یعشر ہا وان من
بایخیز منصرفا لا والفرق عندنا ان الخمر من ذوات القیمیر فاعند بیتہ لاخذ
وان خمر من ذوات الامثال فاعند القیمہ لا یؤخذ لاخذ البعین ولا یفصا ولا یعشر
ای ای من المضارب بھن المضارب لا یؤخذ منه شیء وکعب ما ذون الاغیر من یون مہ
مولو ای ان مر عبدک ما ذون فان کان مذ یو لا یؤخذ منہ شیء وان نہ یکن مذ یو فاکسبہ
ثلث فلو ان کان المولی مہ فوخذ منہ لکونہ وان نہ یکن المولی مہ لا فوخذ

ترجمہ ۱ اور اگر نصاب سے کم ہو تو اس سے نہیں لگے نوہ دور انرا کیوں نہ کر اگر نصاب کو باقی ماندہ
حصہ کھر میں ہے قبیل سے مزدور ہے جو عید نصاب کو نہ ہو چکا۔ اور اگر حربی ہم لوگوں سے کچھ نہیں تو ہم بھی
ان سے کچھ نہیں لگے۔ کم یا تعدوا کی تفسیر میں حرب کی طرف ٹوٹ رہی ہے اگرچہ لفظوں میں اعتراض اس کا
ذرا ہے۔ اگر حربی سے وصول کر لیا جائے اور پھر وہ دہا حرب سے سال کے اختتام سے قبل دارالاسلام
آئے۔ اور ماشر کے سن سے گزرے تو اس سے دوبارہ دسوا حصہ لیا جائے گا۔ اور نہ نہیں۔ یعنی
اگر صرف دسے عشر وصول کر لیں پھر وہ دسشر کے پاس سے سال پورا ہوتا ہے چنے دوبارہ گزیے
اور دہا حرب سے آیا ہو تو دوبارہ دسشر لیا جائے گا اور اگر دارالاسلام سے دہا حرب ٹوٹ رہا ہو تو اس
سے کچھ وصول نہ کریں گے۔ اور ذکی کی شرب سے ششہ (سیسواں حصہ لیا جائے گا اور خنزیر (مرد) میں
کم نہیں لیا جائے گا۔ یعنی اس کا خنزیر سے جوان دو فوں کو یا ان دو فوں میں سے ایک کو لیکر گزرتے
ہے۔ اہم یوحینہ فرماتے ہیں اور ماہ شامی کے نزدیک دونوں میں سے کسی کا سیسواں حصہ نہیں لیا جائے
ایا ذفر کے نزدیک دونوں کا سیسواں حصہ لینے۔ اہم او یوسف کے نزدیک اگر دونوں کو نیلے گزرتے
تو دونوں کا عشر لیا جائے گا اور خنزیر کو خمر اسشراب کے تابع قرار دیں گے اور اگر صرف اسشراب

بیکر گزیرے تو شراب کا بیوان مصر منقول کریں گے۔ اور اگر بعض غریب بیکر گزیرا جو تو کچھ وصول نہ کریں گے اور فرق ہمارے نزدیک (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ) مسک کے مطابق ہے کہ اگر غریب قیمت والی شعیاء میں سے ہے پس اسکی قیمت کا لینا گویا اس کا لینا ہے اور غریب شراب (ذرات لاشل میں سے ہے پس اسکی قیمت میں امدت کا لینا نہ ہوگا اور اگر کوئی شخص مال بھارت بیکر گزیرے تو ہاتھ میں سے کچھ نہ لے گا۔ اور حرات کی اجازت دیا جائیگا اگر غیر مقروض ہو اور اس کا آٹا کے ساتھ برتناس سے وصول کرے یعنی اگر مباشرت کے پاس سے کوئی ایسا غلام گزیرے جو آقا کی طرف سے قدرت کی اجازت ہو۔ پس اگر وہ بدیون (مقروض ہو تو اس سے کچھ نہیں لیا جائے گا اور اگر بدیون نہ ہو تو اسکی کمی فی آٹا کی ملکیت ہے۔ پس اگر اس کا آٹا کے ہمراہ ہو تو اس سے زکوٰۃ وصول کی جائے گی اور اگر اس کا آٹا ساتھ نہ ہو تو اس سے زکوٰۃ نہیں لی جائے گی۔

تشریح و توضیح دلائل قلیلہ ہے۔ یعنی اگر عربی تابع گزیرے اور اسے پاس نصیب کم مال ہو تو مال شریع اس سے کچھ نہیں لے گا۔

و ان نہ بین کر۔ یعنی اگرچہ قیادت میں مراضا اس کا ذکر نہیں کر فیض اسکی طرف لوٹ رہی ہے اور اتنا ہی کافی ہے۔ (مشرقا مراد اس سے نصف مشر (بیوان مصر) ہے)

عدالت فقہی۔ عاصیہ ہے کہ اگر کارکن شخص شراب بیکر گزیرے تو مال شریع کے نزدیک ہمارا عاشر اس سے کچھ وصول نہ کرے گا کیونکہ شراب اور خنزیر اگرچہ کفار کے حق میں مال مقنوم ہیں اور غیر شراب ان کے لئے سرکہ کی طرح اور ان کے لئے خنزیر پر ہاری بیکر کی طرح ہے اور انھیں انکی بیع و خرید سے روکا نہیں جاتا مگر مشر عامسٹوں کے حق میں انکی کوئی قیمت نہیں اور یہ دونوں مسلمانوں کے حق میں مال مقنوم نہیں۔ امام زفر کے نزدیک وہ مال میں مشر لیا جائے گا کیونکہ اگرچہ وہ دونوں مال مقنوم نہیں لیکن انکی قیمت کا لینا عین شے اور اصل شے کا لینا جہیز اور سبب اخذ موجود ہے یعنی ان کی خلعت اور وہ چیز جو ان کے نزدیک مقنوم ہے ہمارے لئے اسکی حفاظت واجب ہے، جماعۃ الامم

بغیر وقت میں مال کے تلف و حصر کو کہتے ہیں اور اصلاح میں جو مال لکھتا ہے ہوا ملک مال کی شخص کو فروخت کرنے اور حصول نفع کیلئے دے اور غنیمت ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کو قمارت کا مال اس مشرط کے ساتھ دے کہ فروخت کرے والا اور وہ دونوں نفع میں مشر یکہ رہیں گے۔

پس ان دونوں صورتوں میں یہ مال امانت ہے تا جبر کے بغیر اس اور اسکی ملکیت نہیں۔ لہذا اس سے مشر نہیں لیا جائے گا۔ (ابو حنیفہ رحمہ اللہ) کیونکہ غلام کا مال آٹا کہے خود غلام کی قیمت نہیں لہذا اس سے کچھ وصول نہ کریں گے۔

کے لکھا ہوا ہوتا ہے وغیرہ کی کان

۱۔ کفر: کجگمان ہے جو اوزار اور باقاعدہ رکھتیاں ہو قدرتی طور پر زمین سے نکلا ہو۔ خواہ یہ مال اہل اسلام نے لکھا ہو یا کفر کرنے لکھا ہو۔

ولا شئی۔ اگر کسی کے لئے کفر میں کچھ مال لکھے تو کسی کی ملکیت کو اس میں کوئی دخل نہیں ہوتا نہ مالکان کی اس مال کا مالک ہو گا اور نہ کسی ملکیت میں دوسرا دخل دشمنیابی ہو گا۔

۲۔ حسمۃ الاسلام: مال میں کے زیر اور یم کے زیر کے ساتھ معنی غلامت۔ خدا کا شہادت لکھا ہو یا اور کوئی ایسی غلامت ہو جس سے اس کا مالک اس کے ہونے کی نشان دہی ہوتی ہو۔ کسی طرح اس میں کوئی ایسی غلامت ہو جس سے کافروں کا ہونے کی تصریح ہوتی ہو۔

۳۔ مستانی: یعنی دلاشخص پر دلا اس وقت تک نہیں داخل ہوا ہو۔

بَابُ زَكَاةِ الْخَارِجِ

فی عمل ارض عشرینہ ارجل و شبر و ما خرج من الارض وان لم یصل خمسۃ اویس
و لم یصل سنۃ و سقاہ سیکر اربعۃ عشر عشر مجتہداً و قوله فی عمل ارضی خبرہ و هذا
حدیثی حنیفہ و اما عند حماد و عند اشعری یس فیما دون خمسۃ اویس صدقۃ

والعوم من سلتون صاعاً و اصاع قمیۃ ارضی و ایضا یس عند حماد فی المظروفات صدقۃ
ولا یجوز فی سنۃ صدقۃ و اعم من عند الی حنیفہ یتجب فی المظروفات صدقۃ
یوزن فیها المائۃ الی الفقیر لانه یأخذها السلطان ھکذا فی الاسرار لکن فی الزم

زید ان الذی یوزن الی غیر حطب لا یصلب و الخیش و یماسق لغریب او دالمیہ تصیف
عشر ابلار فحی الزم ای یتجب الوظیفۃ وھی عشر ابل و نصفہ لانه یوزن مؤن
الزم و لا جواز الحصار و غیرہ یتجب الوظیفۃ وھی عشر ابل و نصفہ و خمس اقلی

لہ ارض عشرینہ رجھ و طلقہ و اسما لا سواء وان اسلم و شرا ما سلم و انی اعلم
ان العشر یوجد من اراضی اطفال لانه یوجد ضعف ذلک من اراضی اطفالہم ولا
یقسط عنہم ان شرا ما عاف بالاسلام عند الی حنیفہ و لکن عند محمد اما عند الی

یوسف فینوجد عشر ابل و ایضا الخراج من دلی اشتری عشرینۃ من مسلم و عشرین
اخذھا منہ شیعۃ ارضات فیند عسا و البیع ای ان اخذھا من ذلی شیعۃ و اشتری

انہی میں المسلم العشریۃ تشریفات علی المسلم الفصاد البیض عادت عشریۃ کہا گانت
و فی دایرجعلت بنتا ناخراج ان کانت الذی اور المسلم سقاھا سمانہای جعاد النراج وان
سقاھا بما العشر عشر و ما العسا والبیر والیمین عشری وما انھا یحضرھا الا عجم
خراتی کفر بزد جرو عولا وکن اصحابی وجھکون و دجلنا والعزات عندانی یوسف
و عشری عند جھک ولا شئی فی عین غیر و نطق فی ارض عشری و فی ارض خراج لا حربھا
انصا کو للزراعتہ خراج لا فیھا ای ان کان حریہ الدین صالحا للزراعتہ جب فہم لخر لا فی

ترجمہ | عشری زمین اور ہزار گروہ اور زمین سے نکلے والی زمین میں اگرچہ یہ زمین سے نکلے
والی چیز پانچ سو تک نہ پہنچے اور پورے سال بھی باقی نہ رہے اور اسے جاری پانی نہ ملے دینا
اور نہ ہر کے پانی، یا بارش کے پانی سے سستی ہو، انما ابو حنیفہ کے نزدیک دسواں حصہ واجب ہوگا۔
عشر۔ مبتدا ہے۔ اور مصنف کا قول سنی اصل ارضی، اسکی خبر ہے۔ اور انما ابو حنیفہ، انما کو ان
امام شافعی کے نزدیک پانچ دس سے کم میں کچھ واجب نہ ہوگا اور دس کا صانع کا ہوتا ہے اور یک
صانع کا تھوڑا بڑا حصہ سیرا کا ہوتا ہے۔ نیز ان کے نزدیک سترہوں میں اور ان چیزوں میں جو سال
بھر تک باقی نہیں رہتی صدقہ نہیں ہے۔ اور واضح رہے کہ انما ابو حنیفہ کے نزدیک سترہوں کا حصہ
مالک فقیر کو دیدے یہ نہیں کہ بادشاہ وصول کرے۔ تاہی ابو ذریہ الدیلمی کی رائے سوار، تاہی
کتاب میں اس طرح ہے اور لکھری وغیرہ جیسے سرکل اور محاس میں صدقہ واجب نہیں اور اول پیرس
سے پانی دیا جائے تو اس میں سے ہواں حصہ دینا واجب ہوگا۔ اول محدقہ دے کہ پھر مذمت
از غیرہ کی مراد دی یعنی لائے وغیرہ کی اجرت سے پہلے نکالا جائے گا اس کے بعد عشر یا نصف
عشر نکال کر باقی میں اجرت دے جائے گی۔ اور غلبی کی عشری زمین میں جو نکلے اس میں سے
پانچواں حصہ واجب ہوگا۔ اس حکم میں غلبی مرد اور لڑکا اور عورت برابر ہیں۔ اگرچہ وہ مسلمان ہو جائے
یا ہندوین مسلمان یا ذی حریہ رہے۔ واضح رہے کہ عشر مسلمان بچوں لڑکوں کی زمینوں سے لیا جاتا
ہے لہذا ان کا دو گنا غلبی لڑکوں سے لیا جائے گا اور ان سے یہ دو گنا عشران کے اسلام قبول کرنے
کی وجہ سے سادہ نہ ہوگا۔ امام ابو حنیفہ و امام محمد بھی فرماتے ہیں۔ اور انما ابو حنیفہ کے نزدیک
اسلام قبول کرنے کی صورت میں دسواں حصہ لازم ہوگا۔ کسی مسلمان کی عشری زمین کو ذی سے
خرید لیا تو اس سے خرانج وصول کیا جائے گا۔ اور مسلمان نے جو زمین بطور شغری ہو یا بیع فاسد
ہونے کی وجہ سے اسے نوادہ دی گئی ہو اس میں مسلمان سے عشر لیا جائے گا۔ یعنی اگر مسلمان نے ذی
سے قصو کے طور پر لیا یا ذی نے مسلمان سے عشرہ کی زمین خرید لی پھر بیع فاسد ہونے کی وجہ سے

اسے لونا دی گئی ہو، میں سلطان سے عشرت بیا جائے گا یعنی بکر مسلمان نہ دی سے شجرہ کے طور پر لی
یا ذی نے مسلمان سے مشری زمین خریدی پھر اسے فاسد ہونے کی بنا پر مسلمان کو واپس کر دی تو وہ
زمین پہلے کی طرح مشری ہو جائے گی اور ذی گھر کی زمین میں اربعہ لگا لے تو اس سے خراج بہ
جائے گا یا مسلمان لگا لے اور اسے خراج پانی سے کیسے تو خراج ہی لازم ہوگا اور اگر مشری پانی
سے سینے ہو تو عشر واجب ہوگا آسمان کا پانی ابارش کا پانی، اور کنویں اور چشمہ کا پانی مشری
ہے اگر ان سے سینے پر عشر واجب ہوگا اور ان نہروں کا پانی جو کنویں کے کھودے ہوئے مشق
ہر بزرگ و غیرہ خراجی ہے اور اسی طرح دریائے سیحون، اجمون، دجلہ اور فرات کا پانی امام ابو
یوسف کے نزدیک خراجی ہے اور امام حنفی کے نزدیک مشری ہے اور قیصر اور لفظ کے چشمہ میں مشق
زمین میں ہوں تو کچھ واجب نہیں اور خراجی زمین میں ہو اور چشمہ کے ارد گرد کھیتی ہو تو اس زمین
میں خراج واجب ہوگا چشمہ پر نہ ہوگا یعنی اگر چشمہ کے ارد گرد کھیتی ہو سکتی ہو تو اس زمین میں خراج
واجب ہوگا چشمہ پر نہ ہوگا یعنی اگر چشمہ کی ارد گرد کی زمین میں زراعت کی صلاحیت ہو تو اس میں
خراج واجب ہوگا۔ چشمہ پر کوئی خراج واجب نہ ہوگا۔

فی مسئلہ ان کے اطلاق میں اس طرف اشارہ ہے کہ اس میں سے عشر نکالا
جائے گا اگرچہ کہ ہو امام ابو یوسف کے ایک قول کے مطابق اگر اسکی قیمت دس
دس تک ہو تو عشر نکالا جائے گا ورنہ نہیں قیاس کا نفع ہے یہ ہے کہ مشق میں مشری نہ
نکالا جائے کیونکہ یہ حیوان و مشق کی کمی سے منقولہ ہوتا ہے زمین سے پیدا نہیں ہوتا پس
یہ ریشم کی طرح ہوگی لیکن اس قیاس کو اسوجہ سے ترک کیا جاتا ہے کہ زمین ابو داؤد ولسانی اور
خرزی، رحمہم طرانی وغیرہ میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے عشر لیا۔
سیحون، اس سے مراد نہروں کا پانی ہے۔

خصف عشر کہو گوں سے سینے اور سیراب کرنے میں مشقت و کلفت زیادہ کیونکہ اثر بہت
میں کلفت کا خلاف دیکھتے ہوئے تعین کر دی اور بجا ہے عشر کے نصف عشر واجب کیا۔

و جنس تعینی۔ یعنی تعینی سے بہر صورت مسلمان سے روگنا بیا جائے گا اپنی تعین عرب کے لیے ہوگا
کہ ایک قوم ہے جس نے جزیرہ کی اوائل سے انکار کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ صحابہ کرام کی موجودگی
میں ان سے اس پر مصلحت فرمائی کہ ان سے مسلمان کے مقابلہ میں دو گنا لیا جائے گا۔

جنگہ ۴۰۔ یعنی اس سے حکم میں کوئی فرق نہ پڑے کہ تعینی مرد اور باغ شخصی ہے یا زر و زراعت
یا عورت ان سب میں حکم برابر ہے کہ مسلمان کی بیعت و امن اور اگر ہو گے۔

الاعباحہ۔ یعنی اگر وہ عرب ملک کے علاوہ اس کے کفار مشق ہر بزرگ و غیرہ خراجی اس کی

کا آخری بادشاہ ہے جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں غلہ کی گئی پس وہ بھولی نہ ہو
جو غم کے شہر میں ہیں اور انھیں کھانے لکھو اور ان پر سکاں قالیق اور مالک ہو گئے یہ
خرابی مٹا رہی ہے اور ان سے سیراب کردہ زمینوں پر خرمن واجب ہوتا ہے۔

بَابُ الْمَصَارِفِ

منہم الفقیر وهو من لم یجد شیئاً من الثمن من لاشئ نہ وعامل الصدقة فیعطی
بقدر حیلہ والمکاتب فیعان فی ملک رقیبہ ومن یمن لا یملک مصاباً ماضیاً عن دینہ
وقی سبیل اللہ تعالیٰ وهو من یطعم الفقیر یا عنده الی یوسف ومنقطع الحاج عند محتاج واین
السیل وهو من لمدان لاصح ویمزکی مر فیما الی کھمرا الی یضربہم احتراز عن قولہ انہ
اذ عنده لا یمن الی یصرف الی جمیع الاصناف فیعطی من کل صنف ثلثہ لان اقل الجمع
ثلثہ ونحن نقول اذا دخل الیوم علی اجمع ولا یمکن حملہا علی المعصود
ولا علی الاستعراق برادھا الجس ویتطیل الجمیع کما فی قولہ تعالیٰ لا یحکم لک الناس
بمن نفرتا لایزاد امجد ولا الاستعراق لانه ان ارید من انلابد ان یزاد ان جمیع
المصداقات الی فی الدنیا جمیع الفقراء الی آخرہ فلا یجوز ان یکرّم واحد ولیس هذا
فی جمیع واحد علانہ ان ارید جمیع المصداقات لجمیع طو لا لا یجب ان یعطی کل حد
جمیع الاصناف ولا ان یعطی ثلثہ من کل صنف فصار کقولہ الصدقة الفقیر والمسکین
الی آخرہ ولا یزاد ان الصدقة مقسومة علی طو لا لانہا ان قسمت علی الاصناف فما
احاب الفقیر لاشد انہ یطوّل علیہ اسم الصدقة ینجب ان یکون مقسوماً فیلزم
التسلسل ایضاً بخلاف ماذا قال ثلث ما فی الفقراء والمساکین فاعلم ان المراد بیان النظر
لا القسمة . . .

ترجمہ { صدقات کا ذکر یہ ہیں ۱) ۲) ۳) ۴) ۵) ۶) ۷) ۸) ۹) ۱۰) ۱۱) ۱۲) ۱۳) ۱۴) ۱۵) ۱۶) ۱۷) ۱۸) ۱۹) ۲۰) ۲۱) ۲۲) ۲۳) ۲۴) ۲۵) ۲۶) ۲۷) ۲۸) ۲۹) ۳۰) ۳۱) ۳۲) ۳۳) ۳۴) ۳۵) ۳۶) ۳۷) ۳۸) ۳۹) ۴۰) ۴۱) ۴۲) ۴۳) ۴۴) ۴۵) ۴۶) ۴۷) ۴۸) ۴۹) ۵۰) ۵۱) ۵۲) ۵۳) ۵۴) ۵۵) ۵۶) ۵۷) ۵۸) ۵۹) ۶۰) ۶۱) ۶۲) ۶۳) ۶۴) ۶۵) ۶۶) ۶۷) ۶۸) ۶۹) ۷۰) ۷۱) ۷۲) ۷۳) ۷۴) ۷۵) ۷۶) ۷۷) ۷۸) ۷۹) ۸۰) ۸۱) ۸۲) ۸۳) ۸۴) ۸۵) ۸۶) ۸۷) ۸۸) ۸۹) ۹۰) ۹۱) ۹۲) ۹۳) ۹۴) ۹۵) ۹۶) ۹۷) ۹۸) ۹۹) ۱۰۰) ۱۰۱) ۱۰۲) ۱۰۳) ۱۰۴) ۱۰۵) ۱۰۶) ۱۰۷) ۱۰۸) ۱۰۹) ۱۱۰) ۱۱۱) ۱۱۲) ۱۱۳) ۱۱۴) ۱۱۵) ۱۱۶) ۱۱۷) ۱۱۸) ۱۱۹) ۱۲۰) ۱۲۱) ۱۲۲) ۱۲۳) ۱۲۴) ۱۲۵) ۱۲۶) ۱۲۷) ۱۲۸) ۱۲۹) ۱۳۰) ۱۳۱) ۱۳۲) ۱۳۳) ۱۳۴) ۱۳۵) ۱۳۶) ۱۳۷) ۱۳۸) ۱۳۹) ۱۴۰) ۱۴۱) ۱۴۲) ۱۴۳) ۱۴۴) ۱۴۵) ۱۴۶) ۱۴۷) ۱۴۸) ۱۴۹) ۱۵۰) ۱۵۱) ۱۵۲) ۱۵۳) ۱۵۴) ۱۵۵) ۱۵۶) ۱۵۷) ۱۵۸) ۱۵۹) ۱۶۰) ۱۶۱) ۱۶۲) ۱۶۳) ۱۶۴) ۱۶۵) ۱۶۶) ۱۶۷) ۱۶۸) ۱۶۹) ۱۷۰) ۱۷۱) ۱۷۲) ۱۷۳) ۱۷۴) ۱۷۵) ۱۷۶) ۱۷۷) ۱۷۸) ۱۷۹) ۱۸۰) ۱۸۱) ۱۸۲) ۱۸۳) ۱۸۴) ۱۸۵) ۱۸۶) ۱۸۷) ۱۸۸) ۱۸۹) ۱۹۰) ۱۹۱) ۱۹۲) ۱۹۳) ۱۹۴) ۱۹۵) ۱۹۶) ۱۹۷) ۱۹۸) ۱۹۹) ۲۰۰) ۲۰۱) ۲۰۲) ۲۰۳) ۲۰۴) ۲۰۵) ۲۰۶) ۲۰۷) ۲۰۸) ۲۰۹) ۲۱۰) ۲۱۱) ۲۱۲) ۲۱۳) ۲۱۴) ۲۱۵) ۲۱۶) ۲۱۷) ۲۱۸) ۲۱۹) ۲۲۰) ۲۲۱) ۲۲۲) ۲۲۳) ۲۲۴) ۲۲۵) ۲۲۶) ۲۲۷) ۲۲۸) ۲۲۹) ۲۳۰) ۲۳۱) ۲۳۲) ۲۳۳) ۲۳۴) ۲۳۵) ۲۳۶) ۲۳۷) ۲۳۸) ۲۳۹) ۲۴۰) ۲۴۱) ۲۴۲) ۲۴۳) ۲۴۴) ۲۴۵) ۲۴۶) ۲۴۷) ۲۴۸) ۲۴۹) ۲۵۰) ۲۵۱) ۲۵۲) ۲۵۳) ۲۵۴) ۲۵۵) ۲۵۶) ۲۵۷) ۲۵۸) ۲۵۹) ۲۶۰) ۲۶۱) ۲۶۲) ۲۶۳) ۲۶۴) ۲۶۵) ۲۶۶) ۲۶۷) ۲۶۸) ۲۶۹) ۲۷۰) ۲۷۱) ۲۷۲) ۲۷۳) ۲۷۴) ۲۷۵) ۲۷۶) ۲۷۷) ۲۷۸) ۲۷۹) ۲۸۰) ۲۸۱) ۲۸۲) ۲۸۳) ۲۸۴) ۲۸۵) ۲۸۶) ۲۸۷) ۲۸۸) ۲۸۹) ۲۹۰) ۲۹۱) ۲۹۲) ۲۹۳) ۲۹۴) ۲۹۵) ۲۹۶) ۲۹۷) ۲۹۸) ۲۹۹) ۳۰۰) ۳۰۱) ۳۰۲) ۳۰۳) ۳۰۴) ۳۰۵) ۳۰۶) ۳۰۷) ۳۰۸) ۳۰۹) ۳۱۰) ۳۱۱) ۳۱۲) ۳۱۳) ۳۱۴) ۳۱۵) ۳۱۶) ۳۱۷) ۳۱۸) ۳۱۹) ۳۲۰) ۳۲۱) ۳۲۲) ۳۲۳) ۳۲۴) ۳۲۵) ۳۲۶) ۳۲۷) ۳۲۸) ۳۲۹) ۳۳۰) ۳۳۱) ۳۳۲) ۳۳۳) ۳۳۴) ۳۳۵) ۳۳۶) ۳۳۷) ۳۳۸) ۳۳۹) ۳۴۰) ۳۴۱) ۳۴۲) ۳۴۳) ۳۴۴) ۳۴۵) ۳۴۶) ۳۴۷) ۳۴۸) ۳۴۹) ۳۵۰) ۳۵۱) ۳۵۲) ۳۵۳) ۳۵۴) ۳۵۵) ۳۵۶) ۳۵۷) ۳۵۸) ۳۵۹) ۳۶۰) ۳۶۱) ۳۶۲) ۳۶۳) ۳۶۴) ۳۶۵) ۳۶۶) ۳۶۷) ۳۶۸) ۳۶۹) ۳۷۰) ۳۷۱) ۳۷۲) ۳۷۳) ۳۷۴) ۳۷۵) ۳۷۶) ۳۷۷) ۳۷۸) ۳۷۹) ۳۸۰) ۳۸۱) ۳۸۲) ۳۸۳) ۳۸۴) ۳۸۵) ۳۸۶) ۳۸۷) ۳۸۸) ۳۸۹) ۳۹۰) ۳۹۱) ۳۹۲) ۳۹۳) ۳۹۴) ۳۹۵) ۳۹۶) ۳۹۷) ۳۹۸) ۳۹۹) ۴۰۰) ۴۰۱) ۴۰۲) ۴۰۳) ۴۰۴) ۴۰۵) ۴۰۶) ۴۰۷) ۴۰۸) ۴۰۹) ۴۱۰) ۴۱۱) ۴۱۲) ۴۱۳) ۴۱۴) ۴۱۵) ۴۱۶) ۴۱۷) ۴۱۸) ۴۱۹) ۴۲۰) ۴۲۱) ۴۲۲) ۴۲۳) ۴۲۴) ۴۲۵) ۴۲۶) ۴۲۷) ۴۲۸) ۴۲۹) ۴۳۰) ۴۳۱) ۴۳۲) ۴۳۳) ۴۳۴) ۴۳۵) ۴۳۶) ۴۳۷) ۴۳۸) ۴۳۹) ۴۴۰) ۴۴۱) ۴۴۲) ۴۴۳) ۴۴۴) ۴۴۵) ۴۴۶) ۴۴۷) ۴۴۸) ۴۴۹) ۴۵۰) ۴۵۱) ۴۵۲) ۴۵۳) ۴۵۴) ۴۵۵) ۴۵۶) ۴۵۷) ۴۵۸) ۴۵۹) ۴۶۰) ۴۶۱) ۴۶۲) ۴۶۳) ۴۶۴) ۴۶۵) ۴۶۶) ۴۶۷) ۴۶۸) ۴۶۹) ۴۷۰) ۴۷۱) ۴۷۲) ۴۷۳) ۴۷۴) ۴۷۵) ۴۷۶) ۴۷۷) ۴۷۸) ۴۷۹) ۴۸۰) ۴۸۱) ۴۸۲) ۴۸۳) ۴۸۴) ۴۸۵) ۴۸۶) ۴۸۷) ۴۸۸) ۴۸۹) ۴۹۰) ۴۹۱) ۴۹۲) ۴۹۳) ۴۹۴) ۴۹۵) ۴۹۶) ۴۹۷) ۴۹۸) ۴۹۹) ۵۰۰) ۵۰۱) ۵۰۲) ۵۰۳) ۵۰۴) ۵۰۵) ۵۰۶) ۵۰۷) ۵۰۸) ۵۰۹) ۵۱۰) ۵۱۱) ۵۱۲) ۵۱۳) ۵۱۴) ۵۱۵) ۵۱۶) ۵۱۷) ۵۱۸) ۵۱۹) ۵۲۰) ۵۲۱) ۵۲۲) ۵۲۳) ۵۲۴) ۵۲۵) ۵۲۶) ۵۲۷) ۵۲۸) ۵۲۹) ۵۳۰) ۵۳۱) ۵۳۲) ۵۳۳) ۵۳۴) ۵۳۵) ۵۳۶) ۵۳۷) ۵۳۸) ۵۳۹) ۵۴۰) ۵۴۱) ۵۴۲) ۵۴۳) ۵۴۴) ۵۴۵) ۵۴۶) ۵۴۷) ۵۴۸) ۵۴۹) ۵۵۰) ۵۵۱) ۵۵۲) ۵۵۳) ۵۵۴) ۵۵۵) ۵۵۶) ۵۵۷) ۵۵۸) ۵۵۹) ۵۶۰) ۵۶۱) ۵۶۲) ۵۶۳) ۵۶۴) ۵۶۵) ۵۶۶) ۵۶۷) ۵۶۸) ۵۶۹) ۵۷۰) ۵۷۱) ۵۷۲) ۵۷۳) ۵۷۴) ۵۷۵) ۵۷۶) ۵۷۷) ۵۷۸) ۵۷۹) ۵۸۰) ۵۸۱) ۵۸۲) ۵۸۳) ۵۸۴) ۵۸۵) ۵۸۶) ۵۸۷) ۵۸۸) ۵۸۹) ۵۹۰) ۵۹۱) ۵۹۲) ۵۹۳) ۵۹۴) ۵۹۵) ۵۹۶) ۵۹۷) ۵۹۸) ۵۹۹) ۶۰۰) ۶۰۱) ۶۰۲) ۶۰۳) ۶۰۴) ۶۰۵) ۶۰۶) ۶۰۷) ۶۰۸) ۶۰۹) ۶۱۰) ۶۱۱) ۶۱۲) ۶۱۳) ۶۱۴) ۶۱۵) ۶۱۶) ۶۱۷) ۶۱۸) ۶۱۹) ۶۲۰) ۶۲۱) ۶۲۲) ۶۲۳) ۶۲۴) ۶۲۵) ۶۲۶) ۶۲۷) ۶۲۸) ۶۲۹) ۶۳۰) ۶۳۱) ۶۳۲) ۶۳۳) ۶۳۴) ۶۳۵) ۶۳۶) ۶۳۷) ۶۳۸) ۶۳۹) ۶۴۰) ۶۴۱) ۶۴۲) ۶۴۳) ۶۴۴) ۶۴۵) ۶۴۶) ۶۴۷) ۶۴۸) ۶۴۹) ۶۵۰) ۶۵۱) ۶۵۲) ۶۵۳) ۶۵۴) ۶۵۵) ۶۵۶) ۶۵۷) ۶۵۸) ۶۵۹) ۶۶۰) ۶۶۱) ۶۶۲) ۶۶۳) ۶۶۴) ۶۶۵) ۶۶۶) ۶۶۷) ۶۶۸) ۶۶۹) ۶۷۰) ۶۷۱) ۶۷۲) ۶۷۳) ۶۷۴) ۶۷۵) ۶۷۶) ۶۷۷) ۶۷۸) ۶۷۹) ۶۸۰) ۶۸۱) ۶۸۲) ۶۸۳) ۶۸۴) ۶۸۵) ۶۸۶) ۶۸۷) ۶۸۸) ۶۸۹) ۶۹۰) ۶۹۱) ۶۹۲) ۶۹۳) ۶۹۴) ۶۹۵) ۶۹۶) ۶۹۷) ۶۹۸) ۶۹۹) ۷۰۰) ۷۰۱) ۷۰۲) ۷۰۳) ۷۰۴) ۷۰۵) ۷۰۶) ۷۰۷) ۷۰۸) ۷۰۹) ۷۱۰) ۷۱۱) ۷۱۲) ۷۱۳) ۷۱۴) ۷۱۵) ۷۱۶) ۷۱۷) ۷۱۸) ۷۱۹) ۷۲۰) ۷۲۱) ۷۲۲) ۷۲۳) ۷۲۴) ۷۲۵) ۷۲۶) ۷۲۷) ۷۲۸) ۷۲۹) ۷۳۰) ۷۳۱) ۷۳۲) ۷۳۳) ۷۳۴) ۷۳۵) ۷۳۶) ۷۳۷) ۷۳۸) ۷۳۹) ۷۴۰) ۷۴۱) ۷۴۲) ۷۴۳) ۷۴۴) ۷۴۵) ۷۴۶) ۷۴۷) ۷۴۸) ۷۴۹) ۷۵۰) ۷۵۱) ۷۵۲) ۷۵۳) ۷۵۴) ۷۵۵) ۷۵۶) ۷۵۷) ۷۵۸) ۷۵۹) ۷۶۰) ۷۶۱) ۷۶۲) ۷۶۳) ۷۶۴) ۷۶۵) ۷۶۶) ۷۶۷) ۷۶۸) ۷۶۹) ۷۷۰) ۷۷۱) ۷۷۲) ۷۷۳) ۷۷۴) ۷۷۵) ۷۷۶) ۷۷۷) ۷۷۸) ۷۷۹) ۷۸۰) ۷۸۱) ۷۸۲) ۷۸۳) ۷۸۴) ۷۸۵) ۷۸۶) ۷۸۷) ۷۸۸) ۷۸۹) ۷۹۰) ۷۹۱) ۷۹۲) ۷۹۳) ۷۹۴) ۷۹۵) ۷۹۶) ۷۹۷) ۷۹۸) ۷۹۹) ۸۰۰) ۸۰۱) ۸۰۲) ۸۰۳) ۸۰۴) ۸۰۵) ۸۰۶) ۸۰۷) ۸۰۸) ۸۰۹) ۸۱۰) ۸۱۱) ۸۱۲) ۸۱۳) ۸۱۴) ۸۱۵) ۸۱۶) ۸۱۷) ۸۱۸) ۸۱۹) ۸۲۰) ۸۲۱) ۸۲۲) ۸۲۳) ۸۲۴) ۸۲۵) ۸۲۶) ۸۲۷) ۸۲۸) ۸۲۹) ۸۳۰) ۸۳۱) ۸۳۲) ۸۳۳) ۸۳۴) ۸۳۵) ۸۳۶) ۸۳۷) ۸۳۸) ۸۳۹) ۸۴۰) ۸۴۱) ۸۴۲) ۸۴۳) ۸۴۴) ۸۴۵) ۸۴۶) ۸۴۷) ۸۴۸) ۸۴۹) ۸۵۰) ۸۵۱) ۸۵۲) ۸۵۳) ۸۵۴) ۸۵۵) ۸۵۶) ۸۵۷) ۸۵۸) ۸۵۹) ۸۶۰) ۸۶۱) ۸۶۲) ۸۶۳) ۸۶۴) ۸۶۵) ۸۶۶) ۸۶۷) ۸۶۸) ۸۶۹) ۸۷۰) ۸۷۱) ۸۷۲) ۸۷۳) ۸۷۴) ۸۷۵) ۸۷۶) ۸۷۷) ۸۷۸) ۸۷۹) ۸۸۰) ۸۸۱) ۸۸۲) ۸۸۳) ۸۸۴) ۸۸۵) ۸۸۶) ۸۸۷) ۸۸۸) ۸۸۹) ۸۹۰) ۸۹۱) ۸۹۲) ۸۹۳) ۸۹۴) ۸۹۵) ۸۹۶) ۸۹۷) ۸۹۸) ۸۹۹) ۹۰۰) ۹۰۱) ۹۰۲) ۹۰۳) ۹۰۴) ۹۰۵) ۹۰۶) ۹۰۷) ۹۰۸) ۹۰۹) ۹۱۰) ۹۱۱) ۹۱۲) ۹۱۳) ۹۱۴) ۹۱۵) ۹۱۶) ۹۱۷) ۹۱۸) ۹۱۹) ۹۲۰) ۹۲۱) ۹۲۲) ۹۲۳) ۹۲۴) ۹۲۵) ۹۲۶) ۹۲۷) ۹۲۸) ۹۲۹) ۹۳۰) ۹۳۱) ۹۳۲) ۹۳۳) ۹۳۴) ۹۳۵) ۹۳۶) ۹۳۷) ۹۳۸) ۹۳۹) ۹۴۰) ۹۴۱) ۹۴۲) ۹۴۳) ۹۴۴) ۹۴۵) ۹۴۶) ۹۴۷) ۹۴۸) ۹۴۹) ۹۵۰) ۹۵۱) ۹۵۲) ۹۵۳) ۹۵۴) ۹۵۵) ۹۵۶) ۹۵۷) ۹۵۸) ۹۵۹) ۹۶۰) ۹۶۱) ۹۶۲) ۹۶۳) ۹۶۴) ۹۶۵) ۹۶۶) ۹۶۷) ۹۶۸) ۹۶۹) ۹۷۰) ۹۷۱) ۹۷۲) ۹۷۳) ۹۷۴) ۹۷۵) ۹۷۶) ۹۷۷) ۹۷۸) ۹۷۹) ۹۸۰) ۹۸۱) ۹۸۲) ۹۸۳) ۹۸۴) ۹۸۵) ۹۸۶) ۹۸۷) ۹۸۸) ۹۸۹) ۹۹۰) ۹۹۱) ۹۹۲) ۹۹۳) ۹۹۴) ۹۹۵) ۹۹۶) ۹۹۷) ۹۹۸) ۹۹۹) ۱۰۰۰) ۱۰۰۱) ۱۰۰۲) ۱۰۰۳) ۱۰۰۴) ۱۰۰۵) ۱۰۰۶) ۱۰۰۷) ۱۰۰۸) ۱۰۰۹) ۱۰۱۰) ۱۰۱۱) ۱۰۱۲) ۱۰۱۳) ۱۰۱۴) ۱۰۱۵) ۱۰۱۶) ۱۰۱۷) ۱۰۱۸) ۱۰۱۹) ۱۰۲۰) ۱۰۲۱) ۱۰۲۲) ۱۰۲۳) ۱۰۲۴) ۱۰۲۵) ۱۰۲۶) ۱۰۲۷) ۱۰۲۸) ۱۰۲۹) ۱۰۳۰) ۱۰۳۱) ۱۰۳۲) ۱۰۳۳) ۱۰۳۴) ۱۰۳۵) ۱۰۳۶) ۱۰۳۷) ۱۰۳۸) ۱۰۳۹) ۱۰۴۰) ۱۰۴۱) ۱۰۴۲) ۱۰۴۳) ۱۰۴۴) ۱۰۴۵) ۱۰۴۶) ۱۰۴۷) ۱۰۴۸) ۱۰۴۹) ۱۰۵۰) ۱۰۵۱) ۱۰۵۲) ۱۰۵۳) ۱۰۵۴) ۱۰۵۵) ۱۰۵۶) ۱۰۵۷) ۱۰۵۸) ۱۰۵۹) ۱۰۶۰) ۱۰۶۱) ۱۰۶۲) ۱۰۶۳) ۱۰۶۴) ۱۰۶۵) ۱۰۶۶) ۱۰۶۷) ۱۰۶۸) ۱۰۶۹) ۱۰۷۰) ۱۰۷۱) ۱۰۷۲) ۱۰۷۳) ۱۰۷۴) ۱۰۷۵) ۱۰۷۶) ۱۰۷۷) ۱۰۷۸) ۱۰۷۹) ۱۰۸۰) ۱۰۸۱) ۱۰۸۲) ۱۰۸۳) ۱۰۸۴) ۱۰۸۵) ۱۰۸۶) ۱۰۸۷) ۱۰۸۸) ۱۰۸۹) ۱۰۹۰) ۱۰۹۱) ۱۰۹۲) ۱۰۹۳) ۱۰۹۴) ۱۰۹۵) ۱۰۹۶) ۱۰۹۷) ۱۰۹۸) ۱۰۹۹) ۱۱۰۰) ۱۱۰۱) ۱۱۰۲) ۱۱۰۳) ۱۱۰۴) ۱۱۰۵) ۱۱۰۶) ۱۱۰۷) ۱۱۰۸) ۱۱۰۹) ۱۱۱۰) ۱۱۱۱) ۱۱۱۲) ۱۱۱۳) ۱۱۱۴) ۱۱۱۵) ۱۱۱۶) ۱۱۱۷) ۱۱۱۸) ۱۱۱۹) ۱۱۲۰) ۱۱۲۱) ۱۱۲۲) ۱۱۲۳) ۱۱۲۴) ۱۱۲۵) ۱۱۲۶) ۱۱۲۷) ۱۱۲۸) ۱۱۲۹) ۱۱۳۰) ۱۱۳۱) ۱۱۳۲) ۱۱۳۳) ۱۱۳۴) ۱۱۳۵) ۱۱۳۶) ۱۱۳۷) ۱۱۳۸) ۱۱۳۹) ۱۱۴۰) ۱۱۴۱) ۱۱۴۲) ۱۱۴۳) ۱۱۴۴) ۱۱۴۵) ۱۱۴۶) ۱۱۴۷) ۱۱۴۸) ۱۱۴۹) ۱۱۵۰) ۱۱۵۱) ۱۱۵۲) ۱۱۵۳) ۱۱۵۴) ۱۱۵۵) ۱۱۵۶) ۱۱۵۷) ۱۱۵۸) ۱۱۵۹) ۱۱۶۰) ۱۱۶۱) ۱۱۶۲) ۱۱۶۳) ۱۱۶۴) ۱۱۶۵) ۱۱۶۶) ۱۱۶۷) ۱۱۶۸) ۱۱۶۹) ۱۱۷۰) ۱۱۷۱) ۱۱۷۲) ۱۱۷۳) ۱۱۷۴) ۱۱۷۵) ۱۱۷۶) ۱۱۷۷) ۱۱۷۸) ۱۱۷۹) ۱۱۸۰) ۱۱۸۱) ۱۱۸۲) ۱۱۸۳) ۱۱۸۴) ۱۱۸۵) ۱۱۸۶) ۱۱۸۷) ۱۱۸۸) ۱۱۸۹) ۱۱۹۰) ۱۱۹۱) ۱۱۹۲) ۱۱۹۳) ۱۱۹۴) ۱۱۹۵) ۱۱۹۶) ۱۱۹۷) ۱۱۹۸) ۱۱۹۹) ۱۲۰۰) ۱۲۰۱) ۱۲۰۲) ۱۲۰۳) ۱۲۰۴) ۱۲۰۵) ۱۲۰۶) ۱۲۰۷) ۱۲۰۸) ۱۲۰۹) ۱۲۱۰) ۱۲۱۱) ۱۲۱۲) ۱۲۱۳) ۱۲۱۴) ۱۲۱۵) ۱۲۱۶) ۱۲۱۷) ۱۲۱۸) ۱۲۱۹) ۱۲۲۰) ۱۲۲۱) ۱۲۲۲) ۱۲۲۳) ۱۲۲۴) ۱۲۲۵) ۱۲۲۶) ۱۲۲۷) ۱۲۲۸) ۱۲۲۹) ۱۲۳۰) ۱۲۳۱) ۱۲۳۲) ۱۲۳۳) ۱۲۳۴) ۱۲۳۵) ۱۲۳۶) ۱۲۳۷) ۱۲۳۸) ۱۲۳۹) ۱۲۴۰) ۱۲۴۱) ۱۲۴۲) ۱۲۴۳) ۱۲۴۴) ۱۲۴۵) ۱۲۴۶) ۱۲۴۷) ۱۲۴۸) ۱۲۴۹) ۱۲۵۰) ۱۲۵۱) ۱۲۵۲) ۱۲۵۳) ۱۲۵۴) ۱۲۵۵) ۱۲۵۶) ۱۲۵۷) ۱۲۵۸) ۱۲۵۹) ۱۲۶۰) ۱۲۶۱) ۱۲۶۲) ۱۲۶۳) ۱۲۶۴) ۱۲۶۵) ۱۲۶۶) ۱۲۶۷) ۱۲۶۸) ۱۲۶۹) ۱۲۷۰) ۱۲۷۱) ۱۲۷۲) ۱۲۷۳) ۱۲۷۴) ۱۲۷۵) ۱۲۷۶) ۱۲۷۷) ۱۲۷۸) ۱۲۷۹) ۱۲۸۰) ۱۲۸۱) ۱۲۸۲) ۱۲۸۳) ۱۲۸۴) ۱۲۸۵) ۱۲۸۶) ۱۲۸۷) ۱۲۸۸) ۱۲۸۹) ۱۲۹۰) ۱۲۹۱) ۱۲۹۲) ۱۲۹۳) ۱۲۹۴) ۱۲۹۵) ۱۲۹۶) ۱۲۹۷) ۱۲۹۸) ۱۲۹۹) ۱۳۰۰) ۱۳۰۱) ۱۳۰۲) ۱۳۰۳) ۱۳۰۴) ۱۳۰۵) ۱۳۰۶) ۱۳۰۷) ۱۳۰۸) ۱۳۰۹) ۱۳۱۰) ۱۳۱۱) ۱۳۱۲) ۱۳۱۳) ۱۳۱۴) ۱۳۱۵) ۱۳۱۶) ۱۳۱۷) ۱۳۱۸) ۱۳۱۹) ۱۳۲۰) ۱۳۲۱) ۱۳۲۲) ۱۳۲۳) ۱۳۲۴) ۱۳۲۵) ۱۳۲۶) ۱۳۲۷) ۱۳۲۸) ۱۳۲۹) ۱۳۳۰) ۱۳۳۱) ۱۳۳۲) ۱۳۳۳) ۱۳۳۴) ۱۳۳۵) ۱۳۳۶) ۱۳۳۷) ۱۳۳۸) ۱۳۳۹) ۱۳۴۰) ۱۳۴۱) ۱۳۴۲) ۱۳۴۳) ۱۳۴۴) ۱۳۴۵) ۱۳۴۶) ۱۳۴۷) ۱۳۴۸) ۱۳۴۹) ۱۳۵۰) ۱۳۵۱) ۱۳۵۲) ۱۳۵۳) ۱۳۵۴) ۱۳۵۵) ۱۳۵۶) ۱۳۵۷) ۱۳۵۸) ۱۳۵۹) ۱۳۶۰) ۱۳۶۱) ۱۳۶۲) ۱۳۶۳) ۱۳۶۴) ۱۳۶۵) ۱۳۶۶) ۱۳۶۷) ۱۳۶۸) ۱۳۶۹) ۱۳۷۰) ۱۳۷۱) ۱۳۷۲) ۱۳۷۳) ۱۳۷۴) ۱۳۷۵) ۱۳۷۶)

اور وہ شخص کو حج سے رک جائے اور نماز کے نزدیک - امام اور مسافر کو اس کے پاس مال جو گھر کے سامنے نہ ہو اور زکوٰۃ دینے والا کیلئے درست ہے کہ ان سب مصارف زکوٰۃ کو دے یا ان میں سے بعض کو دے اس میں امام شافعی کے قول سے احتراز ہے کیونکہ ان کے نزدیک سارے مصارف پر صرف کرنا ضروری ہے اور ہر مصرف میں تین آدمیوں کو عطا کرے کیونکہ جمع کا اطلاق کم از کم تین پر ہوتا ہے اور ہم کہتے ہیں کہ جب لام تک پر داخل ہو اور اس کا حق معبود خارجی اور استحقاق پر ممکن نہ ہو تو اس سے جسی مروت کیلئے اور حقیر یا فل ہوگی - جیسا کہ ارشاد ربانی ہے - لا یحل لک انشاء من بعدا دیہان جنسیت - مراد ہے کہ میں اس جگہ رابیت مصارف میں از خود مراد ہے اور نہ استحقاق اس کے کہ اگر استحقاق مراد لیں تو اس سے دو تمام حدیثات مراد ہوں گے جو دنیا میں ساریت فقہ کیلئے ہیں - جاتر نہیں کہ ان میں سے کوئی محرم ہو اور یہ کسی کے بس میں نہیں - علاوہ ان میں اگر سارے صدقات کا ان سب فقہاء کیلئے ارادہ کیا جائے یعنی لام استحقاق کا ہر تو یہ واجب نہیں کہ ہر صدقہ صاری انصاف فقہاء کو دیا جائے اور نہ یہ کہ ہر مصرف قسم میں سے تین کو دیا جائے تو اس قول کی طرح ہے کہ یہ صدقہ فقیرانہ کیلئے ہے - مگر اس میں تخصیص نہیں - اور یہ مراد نہیں کہ صدقہ ان سب مذکورین کی امانت پر صدقہ کی جائے - اس کے اگر انصاف پر تقسیم کیا جائے تو جو فقیر کو ملے گا بلاشبہ ہر صدقہ کا اطلاق ہوگا پس واجب ہے کہ وہ بھی مقسوم تقسیم کی جائے - اور - انہذا استعمل لایم کہ لایم کہ اس کے برعکس اگر کوئی کچھ کہے کہ یہ اتنا مال فقراء اور مساکین کیلئے ہے پس معلوم ہو کہ آیت میں مصرف کا بیان مراد ہے تقسیم مراد نہیں -

تشریح و توضیح باب المصارف الخ یعنی زکوٰۃ اور مشعر کے مصارف - یہی مصارف صدقہ و فقر کفارہ اور نذر و غیرہ حدیثات واجبہ کے ہیں اور اہل اس میں -

ارشاد ربانی ہے - انما الصدقات للفقراء والمساکین والعالمین علیہما والمزلفۃ غنوبہم ودی القرباب والمغارمین وثی سبیل اللہ - - - - - میں یہ آٹھ قسمیں ہیں - ان میں سے الموزلفۃ غنوبہم - مسافروں کو - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ضعف از سلمہ لوگوں کو تالیف قلوب اور استحکام علی الاسلام کیلئے کچھ عطا فرمایا کرتے تھے ان طرح بعض مشرکوں کی مشرکت سے حفاظت کی خاطر بھی ایسا کیا جاتا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہاں ہو گیا تو یہ لوگ حضرت ابو بکر کے پاس پھر حضرت عمر کے پاس آئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں علی الاسلام کرنے کیلئے عطا فرمایا کرتے تھے - اب اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کو غائب کر دیا پس اب ہمارے اور تمہارے درمیان مغایرت ہے یہ تمہارے یہ لوگ لوگ حضرت ابو بکر کے پاس آئے اور بوسہ کہ آپ خلیفہ میں یا عمر یا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما - حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اتفاق

کہتے ہوئے ان کا حصہ محمد اکرامؑ کی موجودگی میں: اہل قرآن دیا لہذا اس پر مصائب کا اجماع ہو گیا
 وعلیہ السلام الخ۔ یعنی زکوٰۃ دینے والا کیلئے جائز ہے کہ تمام ذکر کردہ اوصاف پر حرف کہے یا بعض پر
 اور اگر ان میں سے حرف ایک مصنف پر حرف کہے تب بھی درست ہے اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ سے منقول ہے کہ آپ زین صدقہ وصول فرما کر ایک مصنف میں حرف کہے اور حضرت ابن
 عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ تم میں مصنف میں چاہے حرف کو دہرایا نہ لے لگائی ہے یا نہیں
 طریقی میں حضرت ابن عباسؓ کا ارشاد منقول ہے ۔

یہاں آیت کریمہ میں بعض افراد مراد ہے۔

لا في بناء مسجد وكفر بيتية وقضاء دينه وشن ما يمتن والله لا ينال احد
المستحقين منه هذا اما في المختصر فيعرف الى انك اذ البعض تملكه ولا الى من بينهما
ولا لا وزوجه اى لا يعطى اصله وان علا فزوجه وان سفل ولا يعطى الزوجه وزوجه
لا الزوجه وزوجه ومملوكه اى مملوك المولى وعبد متق بعضه وعنى ومملوكه اى مملوك
الغنى والمراة غير المكاتب اذ يجوز ان يودى الى مكاتب الغنى ومملوكه اى طفل الرجب الغنى وعنى
هاشم ودهم اى على رعباس وجعفر وعقيل والحارث بن عبد المطلب ومراهم اى
صنفي هو لراة ولا الى ذى راجز غير صالحه اى جاز ان يعترف الى الذى صدقة غير
الزوجة دفع الى من ظن انه معروف بان انه عبدا او مكاتبه يعيد هاوا وان غناه
او كفرة او انه ابو ابيه او صاحبه لم يعيد خلافا لابي يوسف وجب دفع ما يضيعة
السؤال بين ذكره دفع مائتى درهم الى فقير غير مديون وتعلقها الى بلد آخر الى
قرية اولى العوج من اصل بلدة

ترجمہ: اور زکوٰۃ کے مال سے مسجد کی تعمیر اور میت کا کفن اور میت کے قرض کی ادائیگی اور غلامانہ کرا سے آزاد کرنا درست نہیں اسلئے کہ مال زکوٰۃ میں مستحقین میں سے کسی مستحق زکوٰۃ کو مالک بنانا ضروری ہے۔ پس اسلئے مختصر میں کہا کہ زکوٰۃ دینے والا سارے مستحقین و مصارف زکوٰۃ یا بعض کو مالک بنائے گا اور زکوٰۃ دینا اسے درست نہیں کہ زکوٰۃ دینے اور لینے والے کے درمیان ولادت یا زوجیت کا خلافت ہو۔ یعنی زکوٰۃ دینا اصل و باپ و دادا پر (اولاد) میں سے کسی کو اوپر تک اور فرخ (دینا یا بیٹی اور مالک اولاد) کو نیچے تک دینا درست نہیں اور خود کا بیوی کو اور بیوی کا شوہر کو

زکوٰۃ دینا درست نہیں اور نہ زکوٰۃ دینے والے کے غلام کو اور نہ اس کے ایسے غلام کو زکوٰۃ دینا جائز ہے جس کا بعض حصہ آزاد ہو چکا ہو۔ اور نہ مال دار اور نہ اس کے غلام کو زکوٰۃ دینا درست ہے۔ اور غلام سے مراد مکتوب کے علاوہ ہے اس لئے کہ مالدار کے مکتوب کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور مال دار کے نامائع نہیں۔ اور بنی ہاشم یعنی آل علی بن ابی طالبؑ و جعفر بن عبدالمطلبؑ و عقبیل بن عبدالمطلبؑ اور ان کے آزاد کردہ غلاموں کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں اور فقہی کو زکوٰۃ دینا درست نہیں اور اس کے علاوہ دوسرا حدیث دینا جائز ہے :

اگر مالک نصاب مصرف صحیح کسی کو زکوٰۃ دیدے۔ پھر معلوم ہو کہ وہ اسی کا غلام یا اسی کا مکتوب ہے تو دوبارہ ادا کرے۔ اور اگر اس کا مالدار یا کافر ہو گیا یا اس کا باپ یا اس کا بیٹا یا ہاشمی ہو گیا تو جو تو آزاد ہو گیا۔ امام (ابو یوسفؒ) کے نزدیک از صرہ واکرت۔ اور ایک فقیر کو اتنی زکوٰۃ دینی مستحب ہے کہ اسے ایک دن کے سوال سے سبب نیاز کر دے اور یہ مکرہ ہے کہ ایک غیر مقررہ فقیر کو دو سو درہم دیدے (یعنی نصاب کے بقدر عطا کر دے) اور یہ مکرہ ہے کہ ایک مشہور کا مال زکوٰۃ (بلا ضرورت) دو ستر مشہور میں بھیجا جائے البتہ اگر اپنے عزیز یا اپنے شہر سے زیادہ ضرورت مند کو بھیجے تو مضائقہ نہیں :

تشریح و توضیح لایا بنا دالسنجد الخ زکوٰۃ کا صرف کرنا وہاں جائز نہیں جہاں کسی مسکین کی تکلیف نہ ہو مثلاً مسجدوں کی تعمیر اور بچوں وغیرہ کی تعمیر اسی طرح میت کی تعمیر و تکفین وغیرہ کا خرچہ دینے کی میت مالک نہیں ہو سکتی اسی طرح میت کے قرض کی ادائیگی دلائل الخ : کیونکہ اطال کے منافع ان کے درمیان مشترک اور متصل ہیں اس لئے تکلیف علی وجہ الکمال حاصل نہیں ہو سکتی۔ لہذا ایسے رشتہ دار کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں :

وخلطہ الخ۔ اور مالدار کے لڑکے (نامائع) کو زکوٰۃ دینی جائز نہیں کیونکہ مالدار کا لڑکا جبکہ چھوٹا یا نامائع ہو تو وہ بھی باپ کی مالداری سے مالدار شمار ہو گا اور منافع دونوں کے درمیان مشترک ہو گا اصل اس بارے میں یہ حدیث ہے کہ مالدار کی صدقہ ملال نہیں :۔ یہ روایت ابو داؤد و ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ میں موجود ہے :

وہم آل علی الخ۔ حضرت جبریلؑ اور حضرت عمارتؑ دونوں ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ہیں حضرت حضرت عباسؑ اسلام لائے اور جملہ صحابہؓ میں ان کا شمار ہے حضرت جعفرؑ حضرت عقیلؑ حضرت علیؑ کے بھائی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہیں اور یہ سب جو ہاشم میں داخل ہیں :

وہو ابیہم۔ جو ہاشم کے آزاد کردہ غلاموں کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آزاد کردہ غلام ابو زینبؓ کو محدود کھانے سے منع فرمایا اور ارشاد ہوا :

قوم کامونی (غلام) بھی انہیں میں شمار ہوتا ہے۔ اور چارے سے موٹے موٹے نہیں ہے (یہ روایت)

دلائل دہی : ذی کوز کوفہ دینی جائز نہیں۔ حضرت معاذؓ کی حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوفہ ان کے مالداروں سے وصول کرد اور ان کے فقراء کو دے۔

وہاں اسی قریب ہے، یعنی اگر وہ شہر میں زکوٰۃ دے دے تو اس کا کوئی تہیہ وارشاد موجود ہے تو اس کیلئے مسجد اسی کے پیش نظر وہاں زکوٰۃ کی رقم اکٹھا کرنا اور اپنے رخصت کی ادائیگی کے ساتھ اس کو مالی تعاون کرنا شرفِ مستحسن و محمود ہے۔ مگر فی... میں اس سے بڑھتے مفہوم کی روایت موجود ہے۔

بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

وحي من برأوه فيقده ارسوبه ارسوب نصف صاع ومن كمر او شير صاع مما يسع فيه
ثم نية اوطال من مخرج اعد من الصاع كحل يحه فيه ثمانية اوطال فقدر بمائة اوطال
من المخرج وهو الماش او من العدس وانما قدر بهما بقدر الشقاوت من صانتهما عظم
وسنوا وتخلخله واكثر را تجلوت غيرهما من الحبوب فان الشقاوت فيها كثر غاية
الكثرة والى قد وزنت الخاش والخطبة الجيدة لا الكثرة والشعير وجعلتها في المكيال
والماش اتقن من الخطبة والخطبة الجيدة من الشعير بالمكيال الذي يسع ثمانية اوطال
من المخرج يمتد داخل من ثمانية اوطال من الخطبة الجيدة الكثرة لا يحيط فيه ان
يقدر الصاع بمائة اوطال من الخطبة الجيدة لانه ان قدر بالخطبة الكثرة فكما
يحمل فيه ثمانية اوطال من ثلث الخطبة يمتد بها وان كان يمتد باقل من ثلث الخطبة
اذا كانت الخطبة منخلصة فلي ان قدر بالمخرج يكون اسغر من الاول وثر يسع فيه ثمانية
اوطال من انواع الخطبة فيكون الاول يحيط بثمر اعلم ان هذا الصاع هو الصاع
العراقي واما الحجازي فهو خمسة اوطال وثلث اوطال فلو اوجب عندنا ثلث اقل من
الخطبة نصف صاع من الحجازي وعندنا نصف صاع من العراقي وهو مائة وان
على ان الميزان ربعون واستاروا رابعة ثمانين ونصف مثقال فالحاصل مائة وثلاثون
شقاوة وميزان برنج اربعة ثمانين فان عندنا لا بد ان يقدر بالمكيال :-

ترجمہ | عددۃ فطر واجب ہے گندم یا اس کے آٹے یا اس کے ستویہ یا خلیفہ نخل سے نصف صاع اور خرما یا جو سے ایک صاع یعنی دو صاع جسے آٹھ رطل ماش یا سورسما جانتے۔ صاع ایک پیمانہ ہے جسے آٹھ رطل سمجھاتے ہیں پس صاع کا اندازہ آٹھ رطل ماش یا سورسما سے لگایا گیا اور ان دونوں سے مساوی لگایا کہ دونوں کے دانوں کے درمیان بڑے اور چھوٹے اور خالی اور بھرے ہونے کے اعتبار سے بہت معمولی فرق ہے اسکا برعکس ان دونوں کے علاوہ دانوں میں بہت زیادہ فرق ہے اور میں نے ماش اور عددہ بھرے ہونے گندم اور جو کو تو لا اور انھیں پیمانہ میں رکھ کر تو ماش گندم سے زیادہ بھاری نکلی اور گندم جو سے بھاری نکلے پس وہ پیمانہ جو آٹھ رطل ماش سے بھر جاتا ہے وہ آٹھ رطل سے کم عددہ بھرے ہونے گندم سے بھرنا ہو جائے گا۔ لہذا زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ صاع کا اندازہ آٹھ رطل عددہ گندم سے لگایا جائے۔ اسلئے کہ اگر عددہ بھرے ہوئے گندم سے اندازہ لگایا گیا تو جب پیمانہ میں آٹھ رطل اس گندم سے بھر نیچے تو وہ بھرنا ہو جائے گا اگرچہ وہ اس گندم کی مقدار سے کم میں بھر جائے گا جبکہ گندم کمزور نہ ہوں لیکن اگر ماش سے اندازہ لگایا جائے تو وہ پیمانہ ان سے کم ہوگا اور اس میں گندم کی انواع میں سے آٹھ رطل نہ سما نیچے پس یہ صاع صاع لیسہ احوط ہوگا پھر واضح ہے کہ اس صاع سے مراد عراقی صاع ہے۔ اور صاع مجازی وہ پانچ رطل اور تین رطل کا ہوتا ہے۔ امام شافعی کے نزدیک گندم میں نصف صاع مجازی واجب ہے اور ہمارے نزدیک نصف صاع عراقی واجب ہے اور وہ دو میں ہے ایک میں چالیس استار کا اور ایک استار ساڑھے چار مثقال کا ہوتا ہے لہذا اس ایک سو اسی مثقال کا ہوا۔ اور عددۃ فطر میں دو میں گندم دیکھے تو جائز ہے امام محمد کے نزدیک پیمانہ سے پانچاھ درجہ یعنی پانچ رطل درست نہیں اور اس سے مراد دی ہے جو چالیس استار کا ہوتا ہے استار ساڑھے چار مثقال کا اور مثقال ساڑھے چار مثقال کا اور اسٹمہ آٹھ رطل کا ہر پس مردہ وزن کے اعتبار سے نصف صاع ایک کلو ۷۳۳ گرام کا ہوا۔

تشریح و توضیح | نصف صاع ایک گندم میں یہ مقدار حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابو بکرؓ، حضرت ابن زبیرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے ثابت ہے اور ریاضا یا ہر میں ایک صاع کی مقدار یہ بھی متعدد روایات سے جو اصحابِ کرام سے روایت کی ہیں ثابت ہے۔

حکمائی الہ - فاصل یہ ہے کہ کیا ایسا ہو جو ناپ اور وزن کے اعتبار سے مساوی ہو اسی سے اسے اندازہ کی خاطر ماش اور سور کی وال کو منتخب کیا گیا کیونکہ ان دونوں کے دانے وزن اور بڑے ہونے کے اعتبار سے تقریباً مساوی ہوتے ہیں اور ان کے درمیان بہت معمولی فرق ہوتا ہے جس سے حکم میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔

الغریق: یعنی وہ صاع جو بلاد عراق مثلاً کوثر، بصرہ وغیرہ میں شعل ہے، من المجازی: یعنی وہ صاع جو بلاد حجاز مکہ مدینہ اور ان کے اطراف میں شعل ہو یہ وہ صاع ہے جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زاد مبارک میں مدینہ میں استعمال ہوتا تھا۔ ابن حبان نے صحیح ابن حبان میں اسکا ذکر کیا ہے۔ امام شافعی نے اسی صاع کو اختیار کیا ہے اور صاع عراقی وہ صاع ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں استعمال کیا جاتا تھا۔ امام ابو حنیفہ نے اعلیٰ کی اسی کو اختیار کیا تاکہ وجوب کی ادائیگی کالی طور سے یقینی ہو جائے اور لی کا کوئی احتمال باقی نہ رہے۔

واداء البر فی صریح شریعی بہ الاشیاء واجب وعند ابی یوسف اداء اداء لہم واجب وجہا علی ہر مسلم کہ نصاب الزکوٰۃ والی نہ تیر وقت ذوقا فی الاول کتاب الزکوٰۃ ابن ابراہیم الحنفیۃ الا موسم اونیۃ التجارۃ فمن کان لہ نصاب الزکوٰۃ نصاب فاعلم عن حدہ الا سنیۃ فان کان من احد الثمنین او اسانہ او مال التجارۃ فجب علیہ الصدقۃ وان لہ محل عید الحول وان کان من غیر طعن الا مال کدارۃ لا یكون للسکین ولا للتجارۃ و فیہما یطعن النصاب فجب بہا صدقۃ انظر مع ادہ لا فجب بہا الزکوٰۃ وہ مجرم الصدقۃ ای فہذا انتصاب نصاب حیمان الزکوٰۃ لا یشرط فیہ النماء بخلات نصاب وجوب الزکوٰۃ لنفسہ و طفلہ و ثمراتہ و خادمہ ملک و لا مدتیہ ۱۱۔ ام ولدی، و لا قرأ لا لزوجہ و ولدہ الکبیر و طفلہ الغنی بل من مالہ و کلاتہ و عیدہ بالتجارۃ و عیدہ وہ ابقی الا بعد عودۃ و لا تعبید او عید بل من ثمنین علی احدہما فہذا عند ابی حنیفۃ اما عندہما فجب علیہما وہو یجب بحیار احدہما فعلى من یعیارہ بطولہ غیر الفطر فجب لمن اسلم او ولد قبلہ ای قبل الطلوع فہذا عندنا و اما عند ابی حنیفۃ فجب بقریب الشمس قبلہ فمن اسلم فی اللیلۃ او ولد قبلہ فجب عندہ لا من مال فی یدہ خلافا لثقیف و ابی حنیفۃ علیہ لایۃ ادرت وقت الغروب و اسلم او ولد بعدہ ۱۲ ای بعد طلوع الفجر فہذا لا فجب علیہما الجماعاً اما عندنا و لا ذلک نہ یدرک وقت انطوائہ و وقت انطوائہ ہوا عندنا و لا ذلک نہ یدرک وقت انطوائہ و لو قرأتہ غریبہ فصل بین صدقۃ و صدقۃ و مذکب تجید ما و لا اخرت لا تسقط

اشرف المہالبتہ شرح اردو ہدایہ

الجزء الاول

اشرف المہالبتہ شرح اردو ہدایہ

الجزء الثاني

مکتبہ شریعت علیہ السلام

برائے اشرف المہالبتہ

۱۹۹۹ء



ترجمہ اور ایسی جگہ صدقہ فطر میں گندم دینا مستحب ہے جہاں کو لوگ اور میرے ہی گندم سے خریدتے ہوں اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہر جگہ درہم (نقد رقم) کا دینا مستحب ہے (تاکہ کہ لینے والا اپنی کسی بھی چیز میں کام میں لائے) اور صدقہ فطر ہر مسلمان کو از حد غنایہ غناب (دکھانہ پر واجب ہے خواہ وہ مال بانی و برحقے والا ہو اور میرے کہ یہ الزکوٰۃ کے شروع میں بیان کر چکے کہ سال پورا گزرنے کے ساتھ مالی ہونے کی قید نہیں ہے نقد جس کی جنگل میں پھرے والے جانور یا ان دونوں کے علاوہ میں قیمت تجارت کے ساتھ ہے پس جس کے پاس دکھانہ کا غناب موجود ہو یعنی غناب تجارتی غناب کے ساتھ ہے اگر غناب نہیں ہوتا ہے چاندی میں سے ایک ہوا جنگل میں پھرے والے جانوروں یا مالی تجارت ہو تو خواہ اسے پھرے یا نہ گزرا ہو صدقہ فطر واجب ہو گا۔ اور اگر ان مالوں کے علاوہ ہوں شہر یا شہر جو نہ رہائش کیلئے ہو اور نہ تجارت کیلئے اور کسی قیمت غناب تک ہو تو یہ

تو اگر چہ میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی مگر صدقہ فطر واجب ہوگا۔ اور ایسے شخص کے واسطے صدقہ فطر لینا حرام ہوگا۔ پس یہ نصاب زکوٰۃ سے محروم کرنے والا نصاب ہے اور اس میں نامی ہونے کی شرط نہیں۔ اس کے برعکس زکوٰۃ کے وجوب کا نصاب ہے کہ اس میں نامی ہونے کی بھی قید ہے۔

صدقہ فطر کی طرف سے اور اپنے چھوٹے نابالغ لڑکے کے بغیر صاحب نصاب کی جانب سے اور اپنے خادم کی طرف سے جس کا وہ مالک ہو خواہ ام ولد یا کافر ہی کیوں نہ ہو اور اسے اور اپنی بیوی اور اپنے چھوٹے نابالغ لڑکے اور مالدار چھوٹے لڑکے کی طرف سے دینا واجب نہیں بلکہ اس کے مال سے صدقہ فطر دے اور اپنے ملکات غلام اور اپنے اس غلام کی طرف سے جو تجارت کیے ہو نہ دے اور اپنے اس غلام کی طرف سے جو بھاگ گیا ہو نہ دے البتہ اسے لوٹ آنے کے بعد صدقہ فطر ادا کرے اور وہ غلام یا چند غلام جو دو کے درمیان مشترک ہوں ان کا دونوں میں سے صدقہ فطر کسی پر واجب نہ ہوگا امام ابو حنیفہ وہی فرماتے ہیں امام ابو یوسف داماد فقہ کے نزدیک دونوں سفیر کیوں پر صدقہ فطر واجب ہوگا۔

اور اگر دونوں میں سے ایک کے اختیار سے نذرت کیا گیا تو عید کی صبح کے وقت وہ جس کا مالک ہو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا۔ جو شخص عید کی صبح سے پہلے اسلام قبول کرے یا وہ جو عید کی صبح سے پہلے پیدا ہو یعنی طلوع صبح صادق سے پہلے تو اس کا صدقہ فطر واجب ہوگا۔ یہ حکم حارہ نزدیک ہے امام شافعی کے نزدیک غرض آفتاب کے ساتھ واجب ہوگا۔ پس جو شخص عید الفطر کی رات میں اسلام قبول کرے یا پیدا ہو تو ان کے نزدیک اس کا صدقہ فطر واجب نہ ہوگا جو شخص عید کی رات میں حرمہ کے احناف کے نزدیک اس پر صدقہ فطر واجب نہ ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک اس سے غرض کا وقت پالیا ابتدا و جو پ بھی ہو گیا یا طلوع فجر کے بعد اسلام قبول کرے یا پیدا ہو تو بالائتلاف ان دونوں پر صدقہ فطر واجب نہ ہوگا یعنی امام شافعی کے نزدیک بھی واجب نہ ہوگا۔ ہمارے احناف نزدیک تو اس وجہ سے کہ اس سے طلوع کا وقت نہیں پایا اور امام شافعی کے نزدیک اس وجہ سے کہ اس سے غرض کا وقت نہیں ملا۔ اور صدقہ فطر کو مقدم کرنا ان اور رحمت کی تعمین کے بغیر وجاہت ہے۔ اور صبح صادق کے بعد صدقہ فطر جلد ادا کرنا مستحب ہے۔ اور اگر دینے میں تاخیر کرے تو اس کی وجہ سے دھرم سے ساقط نہ ہوگا بلکہ اور بھی واجب رہے گی۔

داداء البراءہ حاصل یہ ہے کہ اگر کلمہ دینے میں غیر وقت کا نفع ہو تو وہ دے اور اگر نقد دینا اس کے واسطے زیادہ سود مند ہو تو وہی دینا بہتر ہے مثلاً داران قلم کلمہ دینا زیادہ مفید ہوتا ہے۔

نیک جہاں میں ایسا مکان جس کی قیمت نصاب تک پہنچتی ہو اس میں صدقہ فطر واجب ہوگا حدیث شریف میں ہے کہ صدقہ فطر الاغنیٰ ضروری ہے۔ ائمہ اہل ہند اور مالک اور شافعیہ سے کہ حاجت نصیب سے زکوٰۃ مال بقدر نصاب کا مالک ہو۔ رہا زکوٰۃ میں غنہ اور برصورتی کا حکم تو وہ سبب نیت طاعت کی بنیاد پر ہے۔

فقہ ائمہ کے اطلاق میں اسکی طرف اشارہ ہے کہ صدقہ فطر واجب ہے خواہ کسی عذر کی وجہ سے یا بلا عذر روزے نہ رکھے ہوں۔ بدائع وغیرہ میں اسی طرح ہے اور اصل اس باب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر مقرر فرمایا جو یا خیر میں ایک صاع ہرگز نہ دیا غلام پر نہ کم جو یا مؤنث مسکینوں میں سے یہ روایت صحیح سند میں موجود ہے اور۔ در فقیہ میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر کا حکم فرمایا یا خیر اور آزاد اور غلام سبوں کی جانب سے،

اور کافرا۔ حضرت ابو ہریرہؓ کا قول ہے، کہ وہ صدقہ فطر برصیال میں سے ہر ایک کا نکالتے تھے خواہ چھوٹا ہو یا بڑا آزاد جو یا غلام۔ خود حضرت ابو ہریرہؓ نے اگر وہ مالک نصاب ہو اور وہ نیک الفطر سے جس صدقہ فطر دے گا کہ دے تو جائز ہے

و مداب الا یعنی صدقہ فطر جلد اور کرنا مستحب ہے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم صدقہ فطر ہر روز عید کے روز ہوتا ہے قبل کے دینے سے روایت سند عالم میں موجود ہے۔ لا تحفظ۔ یہ بھی تاخیر کی وجہ سے صدقہ فطر ساقط نہ ہوگا، بلکہ مقصود کیونکہ فطر و ضرورت مند کی ضرورت۔ رخ کرنا اور سوال سے روکنا ہے لہذا اس میں کسی مقرر وقت کی قید نہیں اور ہر صورت اسکی ادائیگی واجب ہے۔

کتاب الصوم

وهو ترك الاكل والشرب والوصي من انصبوا الى الغرض من مع النية وصوم رمضان فمن غنى كل مسلم مكلف اداء وقضاء وصوم. النذر والشفقة واجب وغیرها قلن ذكس في الزمان انه ان صوم رمضان فريضة فتقوله تعالى كذب عليك. تعباً وعلى فريضة انصفت الهم صاع وهذا انكسر جاعداً وامناً واجب تقوله تعالى ويؤفون بآذنههم وقد قيل في الخواشي ان قوله تعالى والله عوفان وهدى عام خفي منه البعض وهو انذر باعصية والطهارة وعبادة المريض وصلة الجارية فلا يكون قطعاً سيكون وجباً

اقول المنذر فراد کان من الصلوات المقصودة لا يصلح له انضمام والی و نحو ذلك فلو سلم
ثبت بالاجماع فيكون قطعی الثبوت وان کان سند (اجماعاً ظنیاً و هو العلم المنصرم
الضعف فینفی ان يكون فرضاً و کذا صوم الکفارة لان ثبوته بصلی قطعی مؤید بان
جماعاً فعول صاحب الزهد ایه ان المنذر واجب علیک انک امر لا یوجب الفرض
کما قال فی التلخیص کتاب الصوم الصوم غیر بان واجب نفل و یصح صوم رمضان
والمنذر المحض نیة من السبل الی الصلوة الکبریٰ لا عند هائی الا هو اعلم ان
المنذر الشرعی من الصلوة الی الفرض و یفرد بالصلوة الکبریٰ مستصفاً له لا بد ان
تكون النیة موجودة فی اکثر النهار فیستقر ان تكون قبل الصلوة الکبریٰ و فی نحو
الصغیر نیة قبل نصف النهار الشرعی و فی مستحق النفل و فی الزوال و الزوال اصح

ترجمہ | روزہ نام ہے کھانے پینے اور میسنری صوم محاذی سے فربہ اوقات تک نہ کھانے
ترک کرنا۔ اور رمضان شریف کا روزہ ہر مسلمان عاقل بالغ پر ادا ہے اور نفل ہے۔ اور نذر و
کفارہ کا روزہ واجب ہے اگر ان دونوں کے علاوہ باقی نفل ہیں
برایہ۔ میں بیان کیا گیا ہے کہ رمضان شریف کا روزہ فرض ہے کیونکہ ارشاد ربانی ہے (تکسب علیکم صیاماً)
و تم پر روزے فرض کئے گئے۔ اور رمضان شریف کا روزہ فرض ہوتا ہے اجماعاً ہے۔ اور وہی امر
بالاجماع اسکی فضیلت کا اندازہ کرنے والا کافی ہے اور نذر کا روزہ واجب ہے۔ لیونفا نذر ہم
(انہی نذر پوری کریں) اور۔ ہر ایک کے حوائج میں کہیں بہت کرشاد ہائی۔ (لیونفا نذر ہم)
عام ہے اس میں سے بعض کو خاص کر لیا گیا اور وہ نذر بالمعنیہ کسی گناہ کی نذر ہے اور عبادت
زہدانی کی اور بعض کی عبادت کی اور عبادت جنازہ کی نذر ہے۔ پس یہ قول تعنی ہوگا۔ ہر روزہ
کی نذر واجب ہوگی۔ میں کہتا ہوں کہ نذر کردہ سے اگر عبادت مقصودہ میں سے ہوتا ہے نماز اور
روزہ اور حج وغیرہ پس اسکا فزوم ہونا جماع ثابت ہونے کی بنا پر قطعی الثبوت ہوگا۔ اور اگر جماع
کی سند و اہل اجماع سے جس سے استناد کیا ہو اور وہ عام ہے میں سے بعض کو خاص کر لیا۔ تو فزوم
یہ ہے کہ نذر کا روزہ فرض ہو اور اسی طرح نذر کا فرض ہو کیونکہ اس کا ثبوت قطعی سے ہے جو اہل
کی تائید کرتا ہے تو صاحب ہدایہ کا یہ قول کہ نذر کردہ سے واجب ہے نفل ہے کہ انھوں نے واجب
سے فرض کا ارادہ کیا ہو جیسا کہ صاحب ہدایہ نے کتاب الصوم کے شروع میں کہا ہے کہ روزہ کی
دو قسمیں ہیں۔ واجب اور نفل۔ اور صحیح ہے رمضان کے روزہ اور نذر میں سے روزہ کی ثبوت
سے نصف دل سے پہلے شک نصف دل کو درست نہیں زیادہ صحیح قول کے مطابق واضح رہے

کہ شریعتاً معتبران بھی عداوت سے غروب آفتاب تک بے پس انداز، الفجر کا اٹھنا تک بے نصف دن ہے۔ پھر نیت کا پورا ضروری ہے دن کے اکثر حصہ میں ابتدا۔ صلوٰۃ کرنی سے پہلے نیت ہونی شرط ہے اور جامع فضیلت میں ہے کہ نیت شریعی نصف النہار سے قبل ہونی چاہیے اور محکم القدوری "میں ہے کہ زوال تک درست ہے اور پہلا قول زیادہ صحیح ہے۔"

تشریح و توضیح کتاب الصوم الخ یہ اسلام کا قیصر اور کن ہے۔ موزوں یہ تھا کہ اس کو ایمان نماز کے بعد جو تا مگر کوئی قرآن کریم میں زکوٰۃ کا ذکر نماز کے ساتھ ساتھ کیا گیا ہو لہذا نماز کے بعد زکوٰۃ کے احکام تلاوت اور زکوٰۃ کے بعد روزہ کے احکام بیان کیے جاتے ہیں۔ حج پر روزہ کو مقدم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ روزہ تو ہر سال فرض ہے اور حج عمر میں ایک مرتبہ فرض ہے۔ تو روزہ کا شریعتاً معتبر نیز ہے اور نیت میں اسے مطلقاً رک جانے کے ہیں۔ "سرمضانی الخ" یہ شخصان اور خصال کے وسیع فی جہیز کا نام ہے، اس کا یہ نام اسے رکھا گیا ہے کہ انہیں گناہ عمو اور کم ہو جاسکتے ہیں۔

فقہ اس سے دیر ہے جو فرض اور واجب کے مقابلہ میں ہو پس یہ سبب اور سنت منکرہ کو شامل ہے۔

الزوال یعنی زوال آفتاب اور عرفاً یہ نصف النہار کہلاتا ہے، یعنی یہ کہ نیت دن کے اکثر حصہ میں ضروری ہے۔

و بنیۃ مطلقۃ او بنیۃ نفی و اداء رمضان بنیۃ واجب آخر الا فی مرض او سفر علی تعاملاً فی الذکر للمعین من واجب آخر و اداء ای اداء رمضان بھی بنیۃ واجب آخر الا فی المرض او السفر فانه یقع عن ذلك الواجب و اداء الذکر صوم یوم معین فتونی فی ذلک الیوم واجباً آخر یقع عن ذلک الواجب سواء کان مسافراً او مطلقاً صحیحاً او مریضاً و عبارۃ المصنف بهذا ویصح اداء رمضان بنیۃ نفی نصف النہار الشرعی و بنیۃ نفی و بنیۃ مطلقۃ و بنیۃ واجب آخر الا فی سفر او مرض و کذا التعلیل و المنذر للمعین الا فی الاخیار ای حکم التعلیل و المنذر للمعین حکم اداء رمضان الا فی الاخیار و هو الواجب الا آخر

ترجمہ: اور رمضان لا روزہ مطلق نیت (کہ میں کل روزہ دیکوں گا) نفل کی نیت سے بھی درست ہو جائے گا۔ اور رمضان کے جہیز میں دو سکر واجب کی نیت سے بھی رمضان لا روزہ صحیح ہو جائیگا لیکن اگر مریض یا مسافر رمضان میں دوسرے واجب کی نیت کرے تو جس واجب کی نیت کی دین

ادا ہوگا۔ اور میں دن کی نذر میں اگر دوسرے واجب کی نیت کرنی تو نیت کردہ واجب ہی ادا ہوگا یعنی رمضان کا روزہ دوسرے واجب کی نیت سے بھی ادا ہو جائے گا مگر فرض میں سفر نیت کردہ واجب ہی ادا ہوگا۔ دیکھو کچھ سفر اور فرض میں رمضان کا روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے اور اگر مہینہ دن کے روزہ کی نذر کرے پھر اس دن کسی دوسرے واجب کی نیت کرے تو وہ دوسرے واجب ہی ادا ہوگا خواہ نذر کرے والا مسافر ہو یا عجم تندرست ہو یا بیمار۔ اور فقہ کی عبادت یہ ہے۔ اور رمضان کے روزہ کی ادائیگی کی نیت شرعی غصہ الثبائت سے قبل درست ہے، اور نفل کی نیت اور مطلق نیت اور دوسرے واجب کی نیت سے بھی درست ہے لیکن سفر یا بیماری میں درست نہیں۔ (بلکہ خاص طور پر اسکی نیت ضروری ہے) اور اسی طرح نفل اور نذر میں مطلق روزہ کی نیت صحیح ہے لیکن دوسرے واجب کی نیت میں یہ دونوں اس سے الگ ہیں،

تشریح و توضیح میں روزہ کی نیت کرتے ہوں فرض یا نفل کا اظہار نہ کرے۔ اسی طرح اگر نفل روزہ یا دوسرے واجب کی نیت کرے۔ جیسے گھر کا روزہ تو کیونکہ رمضان فرض روزہ کیلئے تعیین ہو اور اسکی فرضیت من حجاب اللہ ہے اور یہ بہر صورت تعیین عہد سے فوقیت رکھتا ہے لہذا مطلق نیت کافی ہو جائے گی

ذاتی مومن : یعنی رمضان شریف میں جب یہ بھی یا مسافر نہ کوئی اور واجب روزہ رکھا تو کیونکہ ہر اجازت اظہار اس کیلئے رمضان شعبان کی طرح ہے، لہذا جس واجب کی نیت کرے گا وہی ادا ہوگا۔

وَالشَّغْلُ بِنِيَّةٍ وَبِنِيَّةٍ مَحَلَّةٍ قَبْلَ الزَّوَالِ لَا يَجْزِيهِ شَرْطُ الْقَضَاءِ وَالْكَفَّارَةِ وَالنَّذْرُ مطلق
الْبَيْتِ وَالْيَمِينِ الْمُرَادُ بِالنِّيَّةِ أَنْ يَنْوِي مِنَ اللَّيْلِ وَأَنْ يَحْلُلَ لِنِيَّةِ الشَّيْءِ أَيْ نِيَّةِ
الْمُتَعَلِّقِينَ مِنْ شَعْبَانَ لَا يَصِحُّ إِلَّا فُلَاوًا وَصَلَاةً لَوْ جَازَ خَرُوبًا وَبَقِيَ عَنْهُ فِي الرَّحْمَةِ
أَيْ يَقَعُ عَنْ الْوَجِبِ الْآخِرِ فِي الْأَمْرِ وَقِيلَ يَقَعُ نَقْطَةً عَلَى أَنْ يَرِدَ مِنْهُ فِي غَيْرِ مَوَاقِفٍ
فَهُوَ الْوَجِبُ أَنْ يَكُنْ يَطْلُقُ رَمَضَانَ وَالْآخِرُ أَيْ عَنْ رَمَضَانَ فَإِنْ صُومَ رَمَضَانَ
مَتَّادِي نِيَّةٍ وَاجِبٌ آخِرُ الشَّغْلِ فِيهِ أَيْ فِي يَوْمِ الشَّيْءِ لِحَبِّ أَجْمَعٍ أَنْ وَافَقَ مَوَاقِفَ
يَتَّصِلُ وَالْأَيُّمُ الْخَوَاصُّ كَالْمُتَقِي وَالْمُضَى وَبَعْدَ غَيْرِهِمْ بَعْدَ الزَّوَالِ وَلَا صَوْمَ نَوَلٍ
أَيْ كَانِ الْعَدَمُ مِنْ رَمَضَانَ فَإِنْ صَامَهُ عَنْهُ وَالْآخِرُ الْوَكْرُ لَوْ نَوَى أَنْ يَكُنِ الْعَدَمُ مِنْ
رَمَضَانَ فَإِنْ صَامَهُ عَنْهُ وَالْآخِرُ وَاجِبٌ آخِرُ الْوَكْرِ لَوْ نَوَى أَنْ يَكُنِ الْعَدَمُ

من رمضان ما صائم عنه والا ففمن نفل فان ظفر رمضانہ کان عنه لوجود مطلق
النیت والا ففمن نفل ای ذیما قال والا ففمن واجب انظر وفيما قال والا ففمن نفل أما
فی الصورة الاولى فلا تارة متروک فی الواجب الا انظر فلا یقع عنه ففی مطلق النیت
فیقع عن النفل وفي الثانية لوجود مطلق النیت ایضا :-

ترجمہ : اور نفی روزہ ذوالی سے قبل نفل کی نیت سے اور مطلق نیت سے صحیح ہو جاتا ہے۔ ذوالی
کے بعد نہیں۔ ذوالی کے بعد نیت سے درست نہیں ہوتا ، اور قضاء اور کفارہ اور مطلق نذر کے روزہ
میں رات سے نیت کرنا اور روزہ کی تعیین سب سے صحیح ہے ۔ جمیعیت سے عبادات سے روزہ کی نیت
کرنا ہے ، اور اگر شک کی رات میں ایسا ہو یعنی شعبان کے قبول نیت میں ۔ اس دن میں روزہ نہیں
رکھا جائے گا مگر نفی روزہ جائز ہے اور یوم الشک میں کوئی اور واجب روزہ رکھا کر وہ سب
اور زیادہ صحیح قول کے مطابق رکھا تو ادا ہو جائے گا ۔ یعنی زیادہ صحیح قول کے مطابق دوسرا
واجب روزہ ادا ہو جائے گا ۔ اور بعض کے نزدیک روزہ نفل ہو گا واجب ادا نہ ہو گا کیونکہ
بشرطیکہ اس دن کا رمضان کا دن ہونا ظاہر ہو روزہ روزہ رمضان کا فرار دیا جائے گا ،
اسلئے کہ رمضان کا روزہ دوسرے واجب کی نیت سے ادا ہو جاتا ہے ۔ اور شک کے دن نفل
روزہ رکھا جب تک نزدیک مستحب ہے بشرطیکہ وہ اس دن روزہ رکھے کہ مادی ہو ورنہ
خاص ہوگا اس دن روزہ رکھیں مثلاً مفتی اور قاضی ۔ اور عام لوگ ذوالی کے بعد انظار
کر لیں اور اس طرح روزہ رکھا صحیح نہ ہو گا یہ نیت کر کے اگر نفل رمضان ہو تو میرا روزہ رمضان
کا ہے اور رمضان نہ ہو تو دوسرے واجب کہہ روزہ نفل کہے ۔ پس اگر اگلے دن رمضان ہو تو اس کا
روزہ رمضان کا ہو جائے گا کیونکہ مطلق نیت (مقید کے ضمن میں) پانی گئی ورنہ دونوں صورتوں
میں یہ روزہ نفل ہو گا یعنی وہ صورت جس میں کہ والا ففمن واجب والا یہ کہنا والا
ففمن نفل پہلی صورت میں (یعنی جب اس نہ کہے والا ففمن واجب آخر وہ دوسرے
واجب کے بارے میں متر و دو متر ہے لہذا دوسرا واجب ادا نہ ہو گا پس مطلق نیت
باقی رہ گئی تو اس کا روزہ نفل ہو جائے گا اور دوسری صورت میں (مقید کے ضمن میں) مطلق
نیت بھی پانی گئی ۔ (لہذا رمضان نہ ہونے کی صورت میں یہ روزہ نفل ہو جائے گی ،
تشریح و توضیح) قبل از ذی الحجۃ یعنی نصف الشہادۃ شریک مراد ہے ، والی تعیین و تعیین
کی سب سے پہلے سے کہ قضاء کا روزہ یا کفارہ کا روزہ یا نذر مطلق کا روزہ
کیونکہ اسے مزاحم ہر روزہ ہے اسلئے تعیین کی ضرورت پیش آتی ۔ اس کے برعکس رمضان اور نذر

میعین کا روزہ کہ اس میں منجانب الشریعین ہے یا منجانب العبد تعین ہے، پس مطلق نیت بھی مکمل ہے، الا نفلاً یعنی نہ رمضان کے روزہ کی نیت کرے اور نہ دوستی واجب کی سلاخ نہ اور قضاء و کفارہ کا روزہ۔ کیونکہ اہل مکہ وہ تحرکی ہے، حدیث شریف میں ہے کہ، رمضان سے قبل روزہ نہ رکھو، رمضان کا چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور عید کا چاند دیکھ کر افطار کرو۔ بعد اگر تہرے اور چاند کے درمیان بادل مائل ہو جائے تو تیس کا عدد پورا کر دو۔ (یہ روایت ترمذی میں موجود ہے اور دوسرا اسنی دوستی واجب کا روزہ یوم اشک میں) مگر وہ تشریحی و خلاف اونی، یہ روزہ دہرہ، اور نہالیہ میں ایسی طرح ہے،

لو جہ دو طاق النیسۃ، اس کے کج فہم اور عقل کے درمیان تردد ہو اور دونوں میں سے کوئی تعین نہ ہو تو تعین نہ ہو کر اطلاق باقی رہ جائے گا،

وہو ای صلا صوم او فطر و حدک بصوم وان شری قوله وان انصر فقط ذکر الغضاض فقط البیان انه لو کفارۃ علیہ خلافا للشافعی وقیل بل دعوی ونقط اشہد للصوم مع غنیم خبر فراج بشرط انه عدل ولو فضا او امرأۃ او محد ودانی قدان ناشبا وشروط العطر رجلان او رجل وامرأتان ولفظ اشہد لا یتعدی ولا یتعدی شروط جمیعہ عظیم فیہما الجمیع العظیم جمیعہ یقعہ الممنع بمنہ صوم و حکم العقل بصوم لا یتعدی علی الذکر۔ و بعد صوم تثبت بقول عدلین محل الفطر و بقول عدل لا ای اذا اشہد واحد عدل بیدل رمضان فی السماء عند فصاموا الخبیر یوملا یکل العطر لان الفطر لا یتب بقول واحد خلافا لجمیع فان الفطر عندک یتب بتبعیہ الصوم و کلمہ من شکی یتب ضمنا ولا یتب قصدا والاحتیاجی کا لفظ ای فی الامکا الذکر

ترجمہ اور جو شخص تہہ رمضان یا عید کا چاند دیکھے تو وہ روزہ رکھے گا اگرچہ اسکی مشیت قبول نہ کی جائے، اگر وہ اس دن افطار کرے تو قضا کرے جس شخص قضا کو ایسے بیان کیا کہ اس پر کفارہ واجب نہ ہو گا امام شافعی کے نزدیک کفارہ واجب ہو گا۔ اگر آسان برابر ہو یا غیر ہو تو رمضان کیسے دیکھ بادل شخص کی خبر کافی ہے اگرچہ وہ شخص غلام ہو یا عورت ہو یا اس نے کسی کو زنا سے عظیم کیا ہو اور اسے دس لکھ لگے ہو اور ہجرت ہو یا ہر چہ ہو۔ اسے لفظ دعوی یا شہادت کہنا ضروری نہیں۔ اور حلق صاف ہو تو رمضان اور شوال کے چاند کیسے دیکھے ہو جمع و نہایت سے لوگوں کی ہلکی شرط ہے اجماع العظیم سے مراد اتنے افراد ہیں کہ اتنے افراد

ن شہادت سے یقینی علم حاصل ہو جائے اور عقل اسے لوگوں کے معیشت پر اتفاق کو محال سمجھے اور تیس روزے پورے ہونے کے بعد دو عادل شخص سوال کے چاند کی گواہی دیں، تو افطار کرنا جائز ہے اور ایک عادل شخص شہادت دے تو افطار جائز نہیں یعنی اگر ایک شخص رمضان کے چاند کی گواہی شہادت دے۔ اور دوسرا ان پر گواہی دے تو افطار جائز ہو تو لوگ تیس روزے رکھیں گے اور ان کیلئے افطار کرنا جائز نہ ہو گا۔ کیونکہ ایک شخص ایک شخص کے قول سے ثابت (اور درست) نہیں ہوتا۔ امام نووی کے نزدیک ایک شخص کی گواہی سے بھی افطار درست ہے، اسلئے کہ افطار ان کے نزدیک یہ تعینات ہو جاتا ہے اور بہت سی چیزیں مستثنا ثابت ہو جاتی ہیں، مگر یہ قصداً اور عمدہ سے ثابت نہ ہوتی ہوں اور ذکر کردہ احکام میں عید الاضحیٰ کا حکم عید الفطر کا سا ہے۔

تشریح و تفسیر امام نووی الحلی یعنی اگر کوئی عادل یا تین مسلمان تیار رمضان کے چاند کی شہادت دے اور اس کی گواہی ناقابل قبول قرار دی جائے، خواہ کسی بھی وجہ سے ہو تو اسے پھر بھی روزہ رکھنا لازم ہے، ارشاد ربانی ہے۔ **فمن شهد منكم الشهر فليصمه** اور اس کے نزدیک رمضان شریف کی گواہی روایت کے باعث متحقق ہو گئی اسی طرح اگر سوال کا چاند دیکھے اور اس کی شہادت رد کر دی جائے تو وہ احتیاطاً روزہ رکھے گا۔

خلافاً للشافعی ۱۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس صورت میں ہر شخص افطار واجب ہو گا بلا دعویٰ یعنی اس کیلئے یہ کنہا شرط نہیں کہ میں دیکھ کر کہتا ہوں یا میں شہادت دیتا ہوں کیونکہ یہ حقوق العباد میں سے نہیں جس کیلئے دعوے اور شہادت کی ضرورت ہو۔

حدود نو، یعنی ایک عادل وغیرہ فاسق کی شہادت بھی رمضان کیلئے کافی ہے اور ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کیلئے ایک شخص کی گواہی قبول فرمائی دیتے روایت امام مسلمین کے روایت کی ہے (تابعاً الخ)۔ یعنی تو یہ کہے تو وہ دائرہ فاسق سے نکل جائے گا اور تو یہ نہ کہے تو اس کا شمار فاسقوں میں ہو گا اور اس کی شہادت ارشاد ربانی نہ ہو گی، امام فاسق شبہاً تبتوا (الذیۃ) کے تحت ناقابل اعتبار اور ناقابل قبول ہو گی۔

و بعد صوم ثلثین ۱۰ یعنی تیس روزے پورے ہونے کے بعد اگر دو آدمی روایت کی شہادت دیں تو ان کی گواہی پر افطار درست ہو گا کیونکہ مہینہ تیس سے زیادہ کا نہیں ہوتا۔ **عندہ الخ** یعنی روایت سے روکنے والی کوئی چیز ہو مثلاً ابراہیم یا غبار عالمی ہو جائے۔

بَابُ مَوْجِبِ الْإِسْفَا

بَقِيَ الْبَحْرُ مَا يَوْجِبُهُ الْإِسْفَاكَ الْقَضَاءُ وَالْكَفَّارَةُ مِنْ جَدِّهِ مَعَاوِيَةَ أَحَدِ السَّيِّدِينَ أَوْ
أَكْلَ أَوْ شَرَبَ غَدَاةً أَوْ دُونَ غَدَاةٍ أَوْ أَحْتَجِمَ فَضْضًا فَطَرًا فَكُلَ عَمْدًا قَضَى وَكَفَّرَ
كَطَاطُفٍ كَفَّارَتُهُ مِثْلُ كَفَّارَةِ أَنْظَهَارٍ هُوَ أَيْ التَّكْبِيرُ بِفَتْحٍ دُصُومٌ بِرَمَضَانَ لَا
غَيْرُهُ بِإِسْفَاكَ أَوْ صُومَ بِرَمَضَانَ عَمْدًا وَإِنْ أَنْظَرَ خَطَاةً هُوَ أَنْ يَكُونَ ذَاكَ النَّصُومُ
فَافْطَرَمِنْ غَيْرِ قَصْدٍ إِذَا مَضَى مِنْ فَتْحِ الْمَاءِ فِي حَلَّتِهِ أَوْ مَكْرَهًا أَوْ احْتِجَانًا أَوْ لِسَعْتِ
أَيْ صَبَّ الْمُدَّ فِي الْأَنْفِ فَوْضَلًا أَوْ قَصْبَةً أَوْ أَنْظَرَ فِي أَدْنَى أَوْ أَوْ كَفَّارَتُهُ
أَوْ أَصْدَقُ فَضْلًا إِلَى حُجَّتِهِ أَوْ دَعَاغَةً أَيْ حَقِيقَةً الْخَرَجَةِ الَّتِي يَنْفَعُ بِطَوْنِ الْأَمَةِ الْفَتْحَةِ
الَّتِي يَنْفَعُ أَفْرَادًا مَخْرُجَةً أَوْ سَمْعًا مِنْ قَدَمِهِ أَوْ سَمْعًا أَوْ أَنْظَرَ بِطَرَفِهِ لَا وَهُوَ
يَوْمٌ أَوْ أَكْلَ نَاسِيًا أَوْ طَرَفَ أَنْظَرَ فَكُلَ عَمْدًا أَوْ حُجَّتَ نَاسِيَةً أَوْ لَمْ يَنْفَعِ بِرَمَضَانَ
كَمَنْ لَمْ يَصُومَ وَلَا أَنْظَرَ أَوْ أَصَابَ غَيْرَ تَابٍ وَنَصُومٌ فَكُلَ قَضَى فَقَطَّ وَنَاسِيَةً أَوْ شَرَبَ أَوْ
جَانَحَ نَاسِيَةً أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ بِنَصُومٍ أَوْ لَمْ يَنْفَعِ فَكُلَ عَمْدًا أَوْ دَعَاغَةً أَوْ
الْغَتَابُ أَوْ غَلَبَةُ الْفَتَى أَوْ تَقْيَا تَقْيَا أَوْ صَبَّ حَتَّى أَوْ صَبَّ فِي حَلَّتِهِ دَعَاغَةً أَوْ فِي أَدْنَى مَاءٍ
أَوْ مَعْنَى عِبَارَةٍ أَوْ فَحَاظَ أَوْ دَبَّ فِي حَلَّتِهِ لَمْ يَفْطَرِ أَنْظَرَ وَنَاسِيَةً يَفْضَلُ أَنْ يَنْفَعَهُ

ترجمہ: حجہ کے زیر کے ساتھ فقہ حنفی میں سے روزہ نہ صوم ہوجائے اور اسکی قصداً و کفارہ کو بیان ہو
معمول کہ قصداً غصبت کرے یا اس سے بیستری کی جائے اگر یہ بیچنے کے راستوں میں سے کسی راستہ میں
یا قصداً کھائے یا پانی سے غذا یا دوا یا پھر بیچنے لگوائے پھر ہو گئی کی کر کے کہ اس کا روزہ باقی نہیں رہا
نہ کہ کھائے تو روزہ کی قضاء اور کفارہ دونوں لازم ہونگے اسکا کفارہ چھ ہمارے کفارہ کی طہرت ہوگا
اور کفارہ محض رمضان کا روزہ قصداً توڑنے کی صورت میں ہے۔ اسکی علامت میں کفارہ واجب نہیں
ہوتا۔ یعنی کفارہ محض اس شکل میں ہے کہ رمضان کا روزہ غداً نہ صوم کرے۔ اور اگر غلطی سے روزہ
انفطار کرے۔ وہ یہ کہ اسے روزہ یا وقتاً غیر بلا ارادہ انفطار ہو گیا جیسے لگی کرتے ہوئے پانی حلق میں
چلا جائے۔ یا کوئی اسے زبردستی انفطار کر دے۔ یا حقیر نے یا ناک میں دوا ڈالے۔ یعنی ناک میں
دوا ڈالے اور وہ ناک کی ہڈی تک نہ اندرونی حصہ تک نہ پہنچے۔ یا ناک میں دوا ڈالے یا

جر پٹ باصر کے زخم پر دو انگلیاں اور دو بیٹ یا دماغ تک پہنچ جائے۔ ان کے زخم پر
 زخم پٹ کے اندر دو انگلیاں ہو اور ان میں وہ زخم جو امعاء تک پہنچ جائے ہو یا کھلی
 نکلی ہو یا مزہر کر دار و شامہ کرے یا سحر کی یا افور کیا دات نہ لگان کرے ہو۔ حالانکہ
 وہ دن تھا یا بھول کر کھانیا اور یہ خیال کر کے کہ روزہ باقی نہیں رہا تھا کھانیا یا پی سنی ہوئی
 عورت سے صحبت کی گئی یا پورے رمضان میں نہ روزہ رکھے کی نیت کی اور ان اشعار کی یا صبح تک
 روزہ کی نیت نہیں کرے اور پھر کھانیا تو من سب صورتوں میں صرف قضاء لازم ہوگی۔ اور اگر بھول کر
 کھانیا یا پیالیا یا صحبت کی یعنی روزہ یا دینی نہ رہا یا سویا اور اسے اعتدال ہوا یا کسی کی جانب
 شہوت سے دیکھ کر انزال ہو گیا یا تیل مر یا سرسہ رکھا یا کسی کی خدمت کی یا اس پر غلبہ
 ہوئی اور بے اختیار نکلی گئی یا اس سے شہوت ہوئی یا کسی نے بھوک نہیں کی یا کھانیا یا پی سنی
 ہو کر اور غسل نہیں کیا یا اس نے کڑواہل سے سواہل میں تیس دن یا پانچ دن میں پانی نہ پیا
 یا حلق میں غبار یا دھواں یا کھلی داخل ہوئی تو ان سب صورتوں میں روزہ نہیں ٹوٹے گا اور پاشن
 یا برت کو پانی سے نہ چھلکا جائے تو روزہ صحیح نزل کے منافی روزہ حاسد ہو جائے گا۔

شرع و توضیح

اور کھنکھ۔ یعنی سر یا ڈھڑھی میں تو استعان کرے۔ احتساب لازم
 غیرت سے مشتق ہے پس پشت کی کسی بات مبارک ہو یا شخص سے
 تو پاس نہ کرے۔ اور اگر کسی بڑی بیان کرے جو دانتا اس کشتہ میں نہ ہو تو وہ بہتان ہے جو
 قیمت سے بھی بڑھ کرے۔ اور اس سے الگ یعنی کوئی شخص اس حال میں نہیں کرے کہ وہ مسکری
 یا اشتہار کی وجہ سے ناپاک ہوا اور اس کے اوپر قسطن واجب ہو۔ اور بظنر الہی یعنی ان صورتوں
 میں روزہ ناسہ نہ ہو گا۔ کیونکہ مردی ہے کہ ایک شخص نے بھول کر کھا اور پانی لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ صبر روزہ باقی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے نہیں کھلایا اور پانی لیا۔ یہ روایت صحاح
 ستہ دارقطنی و ابن ابی شیبہ و دیگر میں قریب قریب ایک سے اتفاق کے ساتھ موجود ہے۔ یہ
 حکم جو بھول کر کھانے پینے کا ہے یہی بھول کر مسکری کا بھی ہے۔ یہی اختلاف خواب میں مذکور
 خواب نکلی جانے کی صورت لاء بیت شریف میں ہے کہ تین چیزوں سے روزہ اور کار روزہ
 نہیں ٹوٹتا۔ ۱۔ بچنے لگانا۔ ۲۔ تے اور اشتہار۔

ولو دخلی حبسہ او مہجرۃ او فی غیرہ فرج وہو السخین او قن او لم یس او ان اقرن قصی
 و الا فلا ولو اکل لحمہ بین استانہ من حصہ قصی فقد فی اکلہ الا اذا اخرجہ
 و احده بعدہ فکرم الی ان یستید بالآخر بالیہ و فیہ انما فیہ لولہ و مالک حرمہ فی حرمہ

الا اذ مضى ناله مبتلا شى في عهد بالمضى و في كثير عاروا الحمد يفتيت لا القبل في الحائس
وعند محمل يفتيت ما عاروا القبل لا عود لتفسير اراء الفقه والمعتبر عند ابو يوسف
الفرق عند محمل يفتيت نقصه في الاعادة في الاعادة الاكبر يفتيت الفقه في عود
القبل لا يفتيت الفقه في الاعادة القليل لا يفتيت عند ابو يوسف خلافا للمحمل و في
عود الكبر يفتيت عند ابو يوسف لا عند محمل وكروند اندر دق ومحمشي لا ضم الفقه
نوردة والقبلة ان لم يامن الا الحمل و دهن الشارب والشرب و وعنه الجوار
عن قول الشافعي اذ عند ما يكره شي لا يزل الحبوب و شي كان عجز عن الصوم
يفضل و بعد له لكي يوم سبكت كالقطرة و يفتيت ان قد روعا من او مرضه خافت على
نفسها او وليها او رديف خاف من زيادة مرضه او المسافر اطعمه او قضيا بلا مضية
قل جاز الا فطر و حتم بموضعة اجرت نفسه الامراض و لا يحل الواحدة الا لا يجب
عليه الا رضاه او قول لو كان حل الا فطاس ساء على وجوب الارض ففقد الاجاسا
لو كان قبل رمضان يحل لها الا فطاس لكن لو لم يكن قد روعا من مرضه جاز
في رمضان يفتيت ان لا يحل لها الا فطاس و لا يجب عليه الا جاسا و لا اذ اذعت الفقه
لها اما الواحدة فلا يحل لها الا فطاس الا اذا قضيت فحينئذ يجب عليها الا رضاع
فيجب لها الا فطاس : —

ترجمہ اور اگر مردہ یا چوہے سے صحبت کرے یا شہ گاہ کے علاوہ میں اور وہ مان ہے اس میں
صحبت کرے یا بوسہ یا چومے ان تمام شکلوں میں اگر انزال ہو تو قضاء کرے اور انزال نہ ہو تو قضاء
نہ کرے۔ اگر وہ گوشت کھائے جو دانتوں کے درمیان ہو اور وہ چنے کے برابر ہو تو محض قضاء کرے
وہ چنے سے کم ہو تو قضاء لازم نہ ہوگی۔ البتہ اگر وہ گوشت ہاتھ سے نکال کر کھج کھائے تو قضاء لازم
ہوگی ہاتھ سے نکال کر کھانے کی یہیہ اتفاقی ہے (یہ قید عادت کے مطابق ہے درہ منح سے
ذوال کرم بطرح من کھائے اگرچہ قیل ہو روزہ فاسد ہوتا کاحکم ہوگا) اگر کوئی شخص ایک بل نکل
لے تو مردہ روزہ فاسد ہو جائے گا۔ البتہ اگر اسے چبا لے ورنہ فاسد نہ ہوگا اسلئے کہ چبانے سے
وہ منہ کی میں نہ ہو جائے گا اور طلق تک نہیں پہونے لایا اور منہ بھر کر لے لایا
وہ ہوش جاے یا غنائی جائے تو روزہ فاسد ہو جائے گا۔ اور تے تھوڑی ہو (منہ بھر کر نہ ہو) تو
دونوں صورتوں میں روزہ فاسد ہوگا۔ — البتہ فہر کے نزدیک خواہ تے تھوڑی ہو لوٹنا سے
روزہ فاسد ہو جائے گا اور خود کو منہ میں اگرچہ نے کثیر ہو (منہ بھر کر ہو) روزہ فاسد نہ ہوگا

جیسے روزے اسے نیت ہوئے ہوں، اتنے تو روزہ تندرست یا معیض ہونے کے بعد زندہ رہا ہو۔ اور اگر نیت نہ کی ہو تو نہیں رہا تو جتنے دن تندرست اور معیض رہا ہوا ہے، ان دنوں کا روزہ رکھا۔ مثلاً اس کے روزے فوت ہوئے پھر وہ رمضان کے بعد یہ تیغ دن معیض یا تندرست رہا پھر تھقل ہو گیا تو پھر پانچ دن کا عذر ہے (جو اس کا وہی انکی طرف سے دے گا) اور عذر واجب ہو جائے۔ مرتے وقتے مصیبت مشہور ہے۔ اور مصیبت بیماری ترک میں صحیح (و نالغہ) ہوگی اور معیض قول کے مطابق ایک وقت کی نماز ہو کر ایک روزہ کے قدر، کم یا برابر ہے، اور بعض کے نزدیک ایک دن کی نماز کا قدر یہ ایک دن کے روزہ کے قدر ہے۔ اور رمضان کے روزوں کی توان لگاتار قضا کر کے اور خواہ فصل سے، اچھوٹے چھوٹے کر کے اور دوسرے مہینے ان ایام سے تو اسی رمضان کے روزے رکھے اس کے بعد پھر قضا کے روزے رکھے اور ہر روزہ کے بعد روزہ یہ نوے یا بلکہ عرف روزہ رکھنا کافی ہے، اگر ناشکی کے روزہ کا روزہ یہ بھی واجب ہوگا اور مرنے والے کا وہی انکی طرف سے ہر روزہ رکھے اور نہ نماز پڑھے اور نفی کا روزہ شروع کرنے کے بعد اور ان کا قضا لازم ہو جاتا ہے یعنی اس پر روزہ پورا کرنا واجب ہے۔ پس اگر فاسد کر دے گا تو روزے رکھے، تو پھر قضا واجب ہوگی مگر ایام خیر میں روزہ پورا کرنا لازم نہیں اور وہ یا صحیح دن ہیں، عید الفطر اور عید الاضحیٰ ایک روایت کی رو سے تشریق کے تین دنوں میں تشریق عیدہ بارہ بترہ ذی الحجہ اور بدلا عذر نفی و روزہ تو روزے۔ یعنی نفی روزہ شروع کرنے کے بعد اس کیجئے انکار کرنا بلا عذر جائز نہیں کیونکہ یہ انہماک میں ہے اور ایک دوسری روایت کی رو سے جائز ہے اس کے قضا اس کے فاقہ مٹا ہے۔

تشریح و توضیح لا یضربہ الخ یعنی اگر روزہ مسافر کیلئے تہمیز و ساقط ہو تو اس کا حکم مرض کا

مسفر روزہ بھی نہیں۔ کا معنی یہی ہے کہ جب مسافر ہو تو اسے وجہ سے انتہائی شہقت میں مبتلا ہو تو روزہ

فاسد کرے تو اسے نہ رکھنا ہی بہتر ہے۔

عجب الخ اذیت کی صورت میں نہ رکھنا بہتر ہے کیونکہ مسافر کو روزہ نہ رکھنے کی جرات میرہ

سہولت اور پریشانی و غم سے اپنے دل کی خاطر دی گئی ہے۔ اور اگر اذیت و آشوبی نہ ہو تو پھر

رکھنا افضل و ادنیٰ ہے۔ اس کی تہمیز اس واقعہ سے ہوتی ہے کہ رفع لکھ کے معنی ہو رہی ہیں یعنی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی بڑی تعداد نے روزہ رکھا۔ بخاری میں اور مسلفین کے بیان میں نفس ہونا تو

رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کو روزہ رکھنا سفر و روزہ نہ رکھنے،

و لا قضا و الخ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ عذر اور مرض کے دوران بھی اس کو قضا کرنا واجب ہے اور اسے عذر ہستی یا قیامت کے ایام میں نہ ہوئے ہوں۔ اگر میرہ ہوں تو اسے روزہ رکھنا واجب ہوگا۔

عن عائشہ: اگر منہ والا تندرست ہوئے یا مسافر معیم ہوئے کے بعد مہر ہو تو اس کے دل پر تہیہ کا وجوب ہوگا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ارشاد ہے کہ جو شخص مہرانے اور ایہ روزہ واجب ہوں تو اس کا دلی حکم ہے کہ ہر روزہ کے بعد اس میں کو (شکر پیر) کھانا کھائے (یہ روایت بیہقی، درقطنی اور ترمذی میں موجود ہے)۔

وصلات: اپنی نگاہ اور قیاس کے ساتھ دونوں طرح روزے رکھنے جائز ہیں ارشاد ربانی ہے: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ﴾ (الأنعام: ۱۱۷) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں دریافت کیا گیا تو ارشاد ہوا کہ اگر چاہو مسلسل روزے رکھو اور اگر چاہو فصل سے روزے رکھو۔ (درقطنی اور بیہقی میں یہ روایت موجود ہے)۔

انصاف: نفلی روزہ شروع کرنے کے بعد اسے پورا کرنا لازم ہے۔ ارشاد ربانی ہے: ﴿وَلَا تَطْلُوا الْقِدْرَةَ﴾ (الأنعام: ۱۱۷)۔

قلیلہ القضاء: جیسا کہ روایت ہے کہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہما نے نفلی روزہ رکھا ان دونوں کیلئے بدلتا کھانا آیا تو دونوں نے انکار کر لیا ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس کی قضاء کرنا یہ روایت طحاوی، ابوالکلی، نسائی اور ترمذی وغیرہ میں موجود ہے۔

وباح یحذر ضایاً: هذا الحكم يشتمل مضيق الضيق ويسبب بقیة یومہی بلفظ وکافر اسم وحائض طهرت و مسافر قدم ولا یقضی الا اولاً من یومها والاولیٰ بعد النیة ای اذا حدث هذه الامور فی النهار مضای یجب امساك بقية اليوم لحرمه رمضان لکن لا قضاء علی الصبی الذی بلغ والکافر الذی اتم الامامة ای اولی الامر یجب القضاء وان کان البیوع والاملاک قبل نصف النهار فنیوا الصوم ثم اكلوا فی البفر لم یقض ثم قدم ذوی الصوم فی وقتها صلوٰۃ رمضان یجب علیه الصلوة فی وقتها مرجع الی النیة ویصلی مرجع الی الصوم کما یجب الی النیة علی سقیم آخری یوم منه لکن یواظب لا کفاراً فیہما ای فی قدم المسافر وسفر القیم وقطنی ای ما اخی علیه فیما الاولیٰ حدث فیہ ای فیلته لانه اذا اخی ایام لم یوجبه منه النیة فیما عد الیوم الاول واما الیوم الاول فالتا هو انه قد ذوی الصوم فیہ اقول هذا اذا لم ینکر انه ذوی ام لا اما اذا نظر انه ذوی فلا شک فی الصحة وان علم انه لم ینکر فلا شک فی عدم الصحة ونوحن کذا لم یقض وان اغان یضف قسماً ما حکم سواء یفترضوا ان اقلوا ثم جن فی طهره وایة الجنون اذا استعرق شہراً مع ان سقط الصوم ان لم

یستغفر فی لیل یحب علیہ القضاء ولا یفرق فی هذا بین ما إذا بلغ رجلاً أو دابةً ولا شراً من الجن
وعند معصیة إذا بلغ معصیة لا یحب علیہ الصوم مع أنه لا یکن مستغفر ما کان الجنون
إذا اتصل بالنسب لہ یحب الصوم فهذا الجنون یكون ما شاء ذلیک یمنع الجنون الضعیف وهو
غیر مستغفر أما إذا جن أباً لفرماته لم یمنع الصوم الواجب فلا بد أن یكون جنوناً قد یأ
وهو المستغفر

ترجمہ اور ضیافت کے غرض کی بنا پر نفل روزہ توڑ دینا جائز ہے یہ حکم سیر بان نور مہمان دونوں
کہتے ہے اگر رمضان میں دن میں روزا بالغ ہو یا کافر دائرۃ اسلام میں داخل ہو یا ماضیہ پاک
ہو یا مسافر اپنے گھر آئے تو دن کے باقی حصہ میں کھائے پینے سے رکاز ہے۔ اور بالغ ہونے والا کافر
اور اسلام قبول کرنے والا کافر اس دن کے روزہ کی قضاء نہ کرے۔ اور مسافر اور عاقل اس دن کے
روزہ کی اتھاہ کرے، اگرچہ بالغ ہو یا کافر اور اسلام قبول کرنے والا کافر روزہ کی نیت کے بعد کھالیں۔
یعنی اگر یہ امور رمضان کے دن میں پیش آئیں تو دن کے باقی حصہ میں آخر امر رمضان کی خاطر دن کے
باقی حصہ میں رکنا واجب ہے۔

لیکن اس جگہ پر جو بالغ ہو گیا ہو اور وہ کافر جو اسلام قبول کر لے ان پر دن کے اول حصہ میں عدم اہلیت
کی بنا پر قضاء لازم نہ ہوگی پس ادا واجب نہیں ہوگی لہذا ان پر قضاء کا وجوب نہ ہوگا اور اگر ان
کا بطن اسلام نصف النہار سے پہلے ہو اور دونوں روزے کی نیت کر لیں پھر دونوں کھالیں
تو قضاء واجب نہ ہوگی۔ ایک مسافر بھی سے افطار کی نیت کرے پھر اپنے گھر آئے پھر زوال سے قبل
نفل روزہ کی نیت کرے تو روزہ درست ہو گیا اور وہ مہینہ رمضان کا ہو تو اس پر اس روزہ کا پورا
کرنا واجب ہوگا۔ فی وقتہ میں صیبر نیت کی طرف اور صبح میں صیبر صوم (روزہ) کی طرف لو تفتی ہے
یا عقیقہ میں دن سحر کرے تو اس پر اس دن کے روزہ کا اتمام واجب ہوگا لیکن اگر یہ دونوں افطار
کر لیں تو دونوں میں گھر آنے والے مسافر اور سفر کرنے والے عقیقہ پر کفارہ کا وجوب نہ ہوگا۔ جن دونوں
میں بے پوش رہا ان دونوں کی قضاء کرے۔ البتہ وہ دن جس میں جا بوشی طاری رہی ہو نہ نیت
روزہ کی کر چکا ہو یا اس دن کی رات میں جا بوشی رہا ہو تو ان کی قضاء نہ کرے (بلکہ روزہ دست
ہو جائے گا) ایسے کسب کچھ دنوں جا بوشی طاری رہی اور ان دنوں میں پہلے دن کے
علاوہ نیت نہیں باقی تھی اور رہا پہلا دن جس کا پھر ہے کہ وہ اس میں روزہ کی نیت کر چکا تھا۔ میں
کہتے ہوں یہ حکم اس صورت میں ہے کہ یہ پتر نہ چلے کہ اس نے نیت کی یا نہیں۔ لیکن اگر نیت کا
علم ہو تو جو شبہ روزہ صحیح ہے اور اگر نیت نہ ہونے معلوم ہو تو روزہ صحیح نہ ہونے میں شک نہیں
اور اگر پورے رمضان پاگل رہے تو قضاء نہ کرے اور اگر رمضان کے بعض دنوں میں عاقل رہے تو

دیوانگی کے دنوں کی قضاء کرے خواہ بجا بہت جنوں یا بلخ ہو یا ہر باعاق ہو اور پھر جنوں غاری ہوگی
 ہو ظاہر روایت کے مطابق باگل بن اگرچہ پورے رمضان غاری رہے تو روزے ساتھ ساتھ ہوجائے
 اور اگر پورے رمضان غاری نہ رہے تو روزے ساتھ مذہبوں کے بلکہ قضاء واجب ہوگی اور ظاہر
 روایت کے مطابق اس میں کوئی فرق نہیں کہ یا بلخ ہو یا بلخ یا باعاق ہو پھر باگل ہو جائے
 اور اگر فقہ کے نزدیک جب عیادت دیوانگی یا بلخ ہو تو اس پر پورے رمضان جنوں نہ رہنے کے
 باوجود باگل بن کے دنوں کی قضاء واجب نہ ہوگی کیونکہ دیوانگی کا احوال جب تک نہیں رہا باعاق
 کے زمانے سے ہو تو روزہ واجب نہیں ہوتا اس پر دیوانگی واجب صوم میں مانع ہوگی پس
 روزہ کے وجوب کو روکنے کیلئے یہ سب سے مستغرق منہی جنوں کافی ہوتا اور اگر بلخ شخص باعاق
 ہو تو وہ جنوں واجب روزہ کا وجوب ختم کر دے والا ہے پس ضروری ہے کہ جنوں قوی ہو اور
 وہ قوی جنوں مستغرق (پورے دن رہنے والا) ہونا ہے۔

تشریح و توضیح : یعنی عیادت کے عذر سے انکار کرنا مباح ہے یعنی
 کے نزدیک اگر دعوت کرنے والا شخص حاضر ہونے پر راضی ہو جائے اور
 اسے نہ کھانے سے تکلیف نہ ہو تو انکار نہ کرے اور اگر اسے اس سے تکلیف ہو تو انکار کرے اور
 روزہ کی قضاء کرے۔ یہ ساری تفصیل قبل از زوال افطار کی صہرت میں ہے لیکن زوال کے بعد
 انکار کرنا درست نہیں۔

الخصیصہ : صوم کے پیش کے ساتھ میزبان۔ یہ بوداؤد نے اپنے مسند میں روایت کی ہے
 کہ ابنت شمس نے کھانا تیار کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صبیہ کرام علیہم السلام کو ایک شخص خاص
 نے اس سے کہا میرا روزہ ہے تو اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے بھائی سے
 تکلیف کیے نہ تمہارے واسطے کھانا تیار کیا۔ اور تمہیں بلایا۔ انظار کر دو اگر کسی دن اسکی قضاء کرو
 اور منقول ہے کہ حضرت سلمان حضرت ابوذر و ان کی علاقہ سے گئے تھے تو حضرت ابوذر و ان سے
 ان کیلئے کھانا تیار کروایا اور بولے کھاؤ میرا تو روزہ ہے حضرت بولے کہ جب تک تم نہیں کھاؤ گے
 میں بھی نہیں کھاؤنگا۔ یہ سنکر حضرت ابوذر و ان سے ان کے ساتھ کھایا۔ (یہ روایت بخاری شریف
 میں موجود ہے)

وحدہ رمضان : یعنی رمضان کے احرام و عظمت کی خاطر اور روزہ داروں سے مشابہت
 پیدا کرنے کیلئے باقی دن روزہ سے رکا رہے اصل اسکی وہ روایت ہے جو بیچ بخاری میں ہے
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ عاشورہ کا روزہ فرماتا تھا کھانے والوں کو اٹھا کر اور رکے کا علم
 فرماتا۔

و توجہ الیہا یجم کے لئے اور نون کی تشدید کے ساتھ جنون سے مشتق ہے۔

مذہب بصوم یومی الصیۃ و اتمام النذرین یا بصوم النذرین صلوٰۃ الایام و قضاہا
و لا عہدۃ ان صامہا فسا قوام النذرین و الشرع فی حدیث الایام فلا یلزم بالشرع
لانہ محصیۃ و یلزم بالنذر اذ لا محصیۃ فی النذر شمس ان لفریو تنبہ ادوی النذر
لا یسر او ذوی النذر و ذوی ان لا یكون یسینا لان نذر فقط ذوی الذی یجمیع و ذوی ان
لا یكون نذرا لان یسینا و عقیقہ کثرتہ یسین ان افضل و ان و احدہ او ذوی الیسین ان
من غیر ان من النذر لان نذر او یسینا حتی لو اقل یجب علیہ القضاء للنذر و
الکفا فی الیسین و عمدۃ ابی یوسف نذر فی الذل و میں فی الشقی المراد بالاول ما اذا
نواحدہ و بالثانی ما اذا ذوی الیسین و اعلم ان الاتصاف سقہ ما ذہر من یسینا او ذوی
کیہما او ذوی النذر بلا نفع الیسین مریع علیہ او ذوی الیسین بلا نفع النذر او محضہ
فقی المحدثۃ جعل الیسین معنی مجازیا و العلائقہ بین النذر و الیسین ان النذر
ایجاب المجاہد فیل علی تحریرہ ضد لا و تحریم الحلال یعنی لقولہ فقالی یفرحون
ما احرقت ان قولہ قد خرم الله کلمہ فکلمہ ایما نکم ما اذا لان الیسین معنی
مجازیا یرو علیہ انہ یدمر الجمع بین الحقیقۃ و المجازۃ لذلک انہ اقل فی کسب
اصولہ لیس الیسین معنی مجازیا بل من الکلام نذر بصیغہ یسین بوجہ و المراد
بالوجہ اللزیم کما ان شرع القریب شرع بصیغۃ اعتاق بوجہ فی خطبہا
ان الیسین لو كانت موجبة لثبت ملائقۃ کثر و القریب بل فی معنی مجازی و المجاز
عن الجمع بین الحقیقۃ و المجاز ان الجمع بینہما فی الامر دلت لا یجوز و ہذا لیس
کذا لث فان النذر لا یثبت بارادۃ بل بصیغۃ فان حیثۃ القضاء للنذر یثبت
النذر سواء اراد اولم یردہا لم یترکہ لیس بنذر اما اذا ذوی ذہ لیس بنذر
لیس فی ہما بیشہ و میں الله فقالی فان ہذا امور لا مدخل فیہ لقضاء و القاضی ان فی
المجاساتی ثبت بارادۃ فلا جمیع بینہما فی الامر دلت و عقب یوم النذر فی سوال
جمہ عن الکراہیۃ و التثبیہ بالنذر کذا :-

ترجمہ کوئی شخص ان پانچ دنوں میں سے جن میں روزہ رکھنا حرام ہے یعنی عید الفطر اور
اور عید الاضحی کا دن اور ایام تشریق میں سے کسی دن روزہ رکھنے کی نذر کرے یا پورے

سال کے روزے رکھنے کی نیت کرے تو درست ہے اور ان دنوں میں انکار کر کے دوسرے دنوں میں نیت کرے گا۔ اور اگر وہی نیت کے باوجود روزہ رکھ لے گا تو پھر تھا نہیں کرے گا۔ اور نذر دوا ہو جائیگی۔ ان دنوں میں روزہ رکھنے کی نذر اور ان دنوں میں روزہ شروع کرنا میں فقہاء نے فرق کیا ہے۔ پس شروع کرنا کہ جس سے صحبت بوسہ کی بنا پر لازم نہ ہو گا اور نذر کی صورت میں لازم ہو گا کیونکہ نذر میں صحبت نہیں پھر اگر کوئی نیت نہیں کی یا بعض نذر کی نیت کی یا نذر کی نیت کرے اور یہ نیت کرے کہ اس کا یہ حکم قسم نہیں ہے تو ان سورتوں میں بعض نذر معتقد ہو گی اور اگر قسم کی نیت کرے اور یہ نیت کرے کہ یہ نذر نہیں تو یہ قسم ہو گی اور انکار کرے گا تو اس پر تو قسم کا کفارہ لازم آئے گا۔ اور اگر نذر دوسرے دنوں کی نیت کرے یا قسم کی نیت کرے اور نذر کی نفی نہ کرے تو اس صورت میں نذر اور قسم دونوں معتقد ہونے لگیں۔ حتیٰ کہ اگر انکار کرے تو پھر نذر کی قضاء لازم ہو گی اور قسم کا کفارہ واجب ہو گا۔

اور اگر وہ دو صفت کے نزدیک دونوں کی نیت کی صورت میں نذر معتقد ہو گی اور بعض قسم کی نیت کی شکل میں قسم ہو گی اول سے مراد یہ ہے کہ نذر اور میں قسم دونوں کی نذر کرے اور ثانی سے مراد کہ قسم کی نیت کرے واضح رہے کہ قسمیں چھ (فروع کی) ہیں (۱) یہ کہ کوئی نیت نہ کرے (۲) یا نذر اور قسم دونوں کی نیت کرے (۳) یا نذر کی نیت قسم کی نفی کے بغیر کرے (۴) یا نذر کی نیت قسم کی نفی کے ساتھ کرے (۵) یا قسم کی نیت نذر کی نفی کے بغیر کرے (۶) یا قسم کی نیت نذر کی نفی کے ساتھ کرے پس بدایہ میں بعض کے معنی مجازی مراد لے لی ہیں اور دیگر دھوڑ نذر اور قسم کے درمیان یہ ہے کہ نذر مبارک و جائز چیز کو اپنے اوپر واجب کرنا ہے جو نشان دہی کرتا ہے اسی خدا اور عکس کے حکم سے جو نہ پرا اور حکم کو محال کرنا قسم ہے ارشاد ربانی ہے۔ لہذا قسم ما احل اللہ علیک وعلیٰ قلمہ قد قرعہ اللہ ففقدہ ایضا نذر (۱) ایضا (پس جب ہمیں قسم کے معنی مجازی ثابت ہوئے تو ان کے حقیقہ اور مجاز کا جمع دیکھا ہوا لازم آتا ہے ہذا اس اشکال کو دور کرنا چاہیے احصاف کی اصول کی کتابوں میں لکھا کہ یہ ہمیں کے معنی یہاں مجازی نہیں بلکہ اس حکم سے ہمیں قسم کے صیغہ سے نذر لازم کی گئی۔ اور مراد جو صیغہ سے "لازم" ہے جیسے کسی شخص کو اپنے ذی رحم محرم (مثلاً اور بیٹے) کو خریدنا۔ اس شخص کے صیغہ سے خریدنا ہے جس سے آزادی لازم آتی ہے تو اس جواب سے میرے دل میں خیال آتا ہے کہ قسم اگر لازم ہوئی لا بلا نیت ثابت ہو جائیگی جیسے ذی رحم محرم کی خریداری اگر قصود و قصد ہم صورت موجب آزادی ہے بلکہ دراصل وہ ذی رحمین کے مجازی معنی میں پس جواب حقیقی اور مجازی معنی کے جمع ہونے کا یہ ہے کہ وہ ذی رحمین کا ارادنا مبتدئ ناجائز ہے اور یہاں ایسا نہیں ہے کہ ارادنا جمع ہوئے ہوں کیونکہ نذر (محرم) ارادہ سے ثابت نہیں ہوتی بلکہ نذر کے صیغہ سے ثابت ہوتی ہے اسلئے کہ اس کا صیغہ ان (۱)

بائع شدہ ہے نذر کے لئے پس اس صیغہ کے ساتھ نذر ثابت ہو جائے گی خواہ روزہ بویا
ہو تا وقتیکہ یہ نیت ہی نہ کرے کہ وہ نذر کیے نہیں بلکہ کچھ اور مقصد اس نذر سے ہے نہ ہر سال
روزہ نیت کرے کہ وہ نذر کیے نہیں تو دیکھنا اسکی تصدیق کی جتنی کی کیونکہ یہ ایسا نذر ہے جس میں
قصائے قاضی کو داخل نہیں اور مجازی معنی ارادنا ثابت ہے پس حقیقی اور مجازی معنی ساتھ جمع نہیں
ہو سکتے اور سوال کے قطعہ روزہ کے نذر کے اور عید کے درمیان قصر رکھے تاکہ کراہت اور مضار کی کمی
مشابہت سے دور رہے۔

نذر اخذ شرح متعلق میں ہے کہ نذر زبان کا عمل ہے اور اسکی صحت کی
تشریح و توضیح شرط یہ ہے کہ صحت کی نذر ہو مثلاً مشہد یا بیت کی نذر۔

واللہ اعلم یعنی ایسا نہیں ہے روزہ رکھنے کی نذر کی تو افطار کرنا واجب ہے نہ نہایہ میں
یسی غریب ہے۔

ولا عہد الا یعنی اگر کھانا وقت کے باوجود کوئی شخص ایسا نہ کرے کہ وہ روزہ رکھے تو وہ کھانا
کھا کر ہو گا مگر پھر اسکے ذرا اس روزہ کی قصا لازم نہ ہو گی۔

ہذا حدیثی ہے یہ اس پر استدلال ہے کہ نہیں کے معنی حلال کو حرام کرنا ہے ایسا روایت میں ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث المؤمنین میں سے کہ کھانا مشہد نوش فرمادے۔ یہم صحابہ
و المؤمنین میں سے کسی کو غیرت آئی تو آپ نے اپنی بکلی کی خاطر مشہد نوش فرمایا خود پر حرام کر لیا
تو یہ آیت نازل ہوئی جس میں حلال پذیر کر اپنے دوسرے حرام کرنے سے منع کیا گیا۔ بخاری شریف وغیرہ
میں تفصیل موجود ہے۔

الغناء القاضی یعنی اسکا تعلق قصائے قاضی سے نہیں بلکہ دیکھنا اس کا قول قابل تسلیم ہو گا
بکلاف طلاق اور عتاق کے اسنے اگر کوئی شخص ان کے نذر کے بعد کیے کہ میں نے ان کے تجار کی سنی
راد لئے تو قصداً اس کے قول کی تصدیق نہیں کی جاسکتی۔

واقعی فی الخ حاصل یہ ہے کہ شواہد کے چار روزہ عید کے بعد لگانا اور بغیر فصل کے رکھنے بھی جائز
ہیں اور مستحق طور پر رکھنے بھی درست ہیں کیونکہ حدیث متعلق ہے کہ میں نے رمضان کے روزے در اس
کے بعد سوال کے چار روزہ رکھے تو گویا اس نے پورے سال کے روزہ باخبار ثواب رکھے اور رویت
مسلم ترمذی و صحاحی اور ابن ماجہ و بیہقی میں ہے۔

ابعد ایسے کسی طرف اشارہ ہے کہ یہ درپہ رکھنا بھی جواز است درست ہے۔
ابوالحدیث نے ار تواریخ میں اپنی مراد است کی ہے۔

بَابُ الْأَعْتِكَافِ

ہو سکتا ہو کہ وہ وہو لیکن کائنات میں مسجد جماعت بنیہ واقعہ ہوتا ہے بعض سے قطع
 تہ اہل شرع نے الاعتکاف قطعاً من تمام ہوتا ہے ولینہ فعلیہ القضاء خلاصہ
 فان اقلہ ساعۃ عندہ وقد فصلت ولا یخرج منہ الا لحاجۃ الی اللہ ان یخضع وقت
 التہلیل ومن ثم منزلہ عندہ وقتان بہکما و یصل السن عی الخلفان و یقولان یصلی
 بیہما امر یؤادی من وایہ سنت رکعتین تحمہ وایہ یأمنہ و بعد ہما من یأمنہ الی
 حقیقۃ و سبۃ عندہما ولا یفسد نمکۃ اکثر منہ فلو خرج ساعۃ بلا عذر ہسد
 باہی و یشتبہ و ینام و یسبح و یترکافۃ بلا احضار سبب الا غیرہ ای لا یفعل غیر لمکف
 من الاعمال فی المسجد ولا یصمت ولا ینکح الا بخبر و یحلفہ الرضی و یؤیللا و یأسی
 و وطیۃ فی غیر فرج و دقینہ و ارسن ان انزل و ارد فلا وان حرّم و المرأۃ تعکف فی بیتہا
 نذر اعتکاف ایام لزیمہ بلیا دیہا و لا یجوز بلا شرطہ و فی یومین بلیتہا و صلوٰۃ النہر خاصۃ

ترجمہ اعتکاف سنت مؤکدہ ہے اعتکاف کے معنی میں روزہ دہرہ سنت اعتکاف جامعہ دلی
 بعد میں یعنی جہاں امام و مؤذن مقرر ہو پھر اعتکاف اور اعتکاف آخری اعتکاف آئی کہ ہے کہ مدت ایک دن
 ہے پس ایک دن ایک رات جو ہے ہونے سے قبل اعتکاف مجوز دینے پر قصد لازم ہوگی یعنی الاعتکاف
 شروع کر کے ایک دن رات کے تمام اسے پچھ اعتکاف باطل کر دے تو پھر سب روزہ کے اسکی قضاء واجب
 ہوگی امام احمد کے اس باب میں اختلاف ہے اسنے کہ ان کے نزدیک اعتکاف کی کم سے کم مدت ایک رات
 و ایک گھڑی ہے اور وہ حامل میری ہوگی و بقرا قصد لازم ہوگی اور حاکم و مسند سے باہر
 انسانی ضرورت پیشاب یا پاخانہ کیسے یا جو کے واسطے کتاب و حنفیہ پر نکلے گا ان کے علاوہ
 نکلے پر اعتکاف فاسد ہو جائے گا اور جس کے اعتکاف کی جگہ جامع مسجد سے دور ہو تو وہ ایسے
 وقت نکلے کہ جو مل جائے اور سنتیں پڑھنے علی اختلاف الروایۃ اور دیکر ایک روایت کے
 مطابق ہزار رکعات نماز جو سے پہلے اور ایک روایت کی رو سے چور رکعات پڑھے گا اور سنتیں
 غیر المسجد کی اور چار سنتیں اور نماز جو کے بعد چار رکعات ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے
 اور امام ابو یوسف و امام احمد کے نزدیک نماز جو کے بعد چار رکعات پڑھے گا اور اس سے زیادہ
 بھی اگر اعتکاف کو جامع مسجد میں دیر لگ جائے تو اعتکاف فاسد نہ ہوگا پس اگر مسجد سے

ایک خدمت بھی بذکر تھیں کہ تو اعتکاف ناسد ہو جائے گا۔ اور متکلف مسجد میں کھانے پینے اور
سونا اور بیس (خریدی جائے والی چیز) کے مسجد میں لائے بغیر خرید و فروخت کرے گا۔
اور متکلف کے علاوہ کسی کھینے مسجد میں یہ امور درست نہیں۔ یہی متکلف کے علاوہ مسجد میں یہ
افعال اور کوئی نہ کرے گا۔ اور متکلف نماز میں نہ رہے بلکہ غیر بعدلانی کی گفتگو کرے۔ اور ہمسری
سے اعتکاف باطل ہو جاتا ہے خواہ رات ہی کو کیوں نہ ہو یا بھول کر ہی کیوں نہ ہو اور اگر شرکاء کے علاوہ
میں صحبت کرے یا بوسے یا جوئے تو اشراق کی صورت میں اعتکاف باطل ہو گا ورنہ نہ ہو گا اگرچہ
یہ امور اندرون اعتکاف حرام ہیں اور عورت اپنے گھر میں اعتکاف کرے اگرچہ روز کے اعتکاف
کی نذر کرے تو ان دونوں کی باتیں بھی لگاتار میں داخل ہونگی خواہ اس نے یہ نیت و شرط نہ کی ہو
اور وہ ان کی نذر کرے تو وہ باتیں بھی ایسی شامل ہونگی۔ اور خاص طور پر عورت دونوں کی نیت
کرے تو وہ (بھی) صحیح ہو جائے گی۔

تشریح و توضیح (۱) اعتکاف الہیہ کو نوا اعتکاف میں روزہ کی شرط ہے اسلئے روزہ کے
بیان کے بعد اس سے متصل اور اس کے بعد میں اعتکاف کے احکام بیان کئے گئے
اعتکاف کے لکھی معنی جس اور روکنے کے ہیں۔

حضرت مؤکدہ ۱۔ رمضان شریف کے اخیر عشرہ میں اعتکاف سنت مؤکدہ ہے۔ صحاح ستہ
اور سنن میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے اخیر عشرہ میں اعتکاف
پر سو اہمیت فرمائی اور احیاناً ہی ترک فرمایا اور اگر نذر کر لی جاوے تو مکہ کفار ہے اگر رمضان
کے اخیر عشرہ میں بعض لوگوں نے اعتکاف کر یا تو بات کے ذریعے ساتھ ہو جائے گا اور کسی نے بھی
نہی تو مبرا نہ ہو گا۔

(۲) الحاجة الاصلی الہی یعنی متکلف کیلئے الہی ضرورت کے واسطے نکلنا جائز ہے معرفت نش
رضی اللہ عنہا ہے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف فرماتے تو گھر میں صرف الہی ضرورت
(پیشاب پاخانہ وغیرہ) کیلئے تشریف لے جاتے تھے۔

فقہ خیرجہ: یعنی اگر حاجت بلیغ یا شریعہ کے بغیر جو عذر میں داخل ہے مسجد سے متکلف
باہر نکلے گا تو اس کا اعتکاف ناسد ہو جائے گا۔

دینا کلی: یعنی متکلف کیلئے مباح اور مسجد میں جائز ہیں مثلاً کھانا پینا اور سونا۔

کتاب الحج

اعلم ان الحج فريضه تکفیه بلحده لکن اطلق علیه لفظ الوجوب لانه قد دفعه
 حيث قال يجب على كل حر مسلم مكلف صحيح بصير له ثلث ودر حله فقلنا عمداً لم يرد
 وعن دفعه عمداً الى حين عوده من امن الطريق والزجر او المحرم للمرأة ان كان
 بينهما وبين مكة مسيره سبعين في العمر مرة على الفور عند ابي يوسف واصحابه
 فحملوا على المراهق ونزعوا بعض المتأخرين ان هذه الحذرات بينهما مبنى على ان الامر
 اطلق عند ابي يوسف للفور وعند محمد لا وهذا غير صحيح لان الامر اطلق لاجل
 الفور باتفاق بينهما سألته مبتدأ فقال ابو يوسف وجوبه بالفور اجتزازاً عن الفوت
 حتى اذا اتي به بعد العام الاول كان اداء عند او عند محمد وجوبه على الفور متى بشرط
 ان لا يفوت حتى ولو لم يرد في العام الاول واذ في الثاني والثالث يكون اداء التكافا
 ولو لم يرد ومات يكون انشاء انفاً كما عند ابي يوسف فظاهر ولما عند محمد لم ينفذ
 عن العام الاول وعدم فوته العمر مشكوك فيكون انشاء موثوقاً بان ادى بعد ذلك برفع
 الاثر للتأخير فخرقة الخلاف انه ان اداه بعد العام الاول يأنه بالتأخير عند ابي يوسف
 خلافاً لمحمد

ترجمہ ادایہ کے لئے فرض ہے اور اسکا انکار کرنا واداء کا تو ہے۔ مگر مصنف نے لفظ وجوب کا لفظ
 کر کے اس سے مراد فرض یہ دیا اور اس طرح کہا کہ ہر آزاد مسلمان مکلف (عاقلاً بالغ) تندرست آکھ و
 بیچارہ و عیب ہے، بغیر طلاق اسکا پاس توشتہ اور سواری ہو جو کہ حوائج اعلیٰ سے زیادہ ہو اور عیال و گھر
 والوں کے نفقہ سے زائد ہو گھر کو ٹھیک اس شرط کے ساتھ کہ راستہ دینی اماموں ہو۔ اگر حجت کے
 سفر کے آغاز کی حکم اور مکہ کے درمیان سفر سترگی کی مسافت ہو تو اس سفر پر یا عمر کے ساتھ جوئے بغیر
 حج درست نہیں، حج عمر میں ایک مرتبہ فرض ہے قدرت ہونے پر علی الفور فرض ہو جاتا ہے۔ انما ابو یوسف
 یہی فرماتے ہیں۔ اور امام محمد کے نزدیک علی الفور واجب نہیں بلکہ تاخیر کے ساتھ بھی ادائیگی درست ہے
 اور بعض متأخرین کا خیال ہے کہ انما ابو یوسف و امام محمد کے درمیان یہ اختلاف اس پر مبنی ہے کہ مطلق
 امر انما ابو یوسف کے نزدیک علی الفور کا ہے اور امام محمد کے نزدیک علی الفور کا نہیں۔ اور یہ صحیح نہیں
 کیونکہ دونوں کے نزدیک امر مطلق سے علی الفور واجب نہیں ہوتا۔ پس حج کا مستند امر مطلق میں
 اختلاف پر مبنی نہیں ہے پس امام ابو یوسف علی الفور اسے واجب قرار دیتے ہیں حج فوری ہونے کے

اہریت سے امتیاز کی بنا پر کوئی کس طرح ایک بار فرض ہے اور زندگی کی قبر نہیں کہ لقمی بانی سے اُسندہ سال تک تاخیر میں مرجائے گا اور فرض دُعا ہائی، وجہ سے کا اندیشہ ہے اور امام غزالی نے نزدیک فی الفی واجب نہیں ہوتا اس شرط کے ساتھ کہ مسکن یا حاکم یا غیر کی وجہ سے فوت نہ ہو گا حق کی اگر بھیجے سالی میں رد واجب ہونے کے بعد ادا نہ کرے اور دوسرے یا قیسے سال میں ادا کرے تو سب کو کے نزدیک بالائے نقایح ادا ہو گا۔ اور ادا کئے بغیر اگر مرجائے تو بالائے نقایح سب کے نزدیک گناہ گار ہو گا۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک واما اگر گناہ گار ہو نا ظاہر ہے اور امام غزالی کے نزدیک اگر اس نے پچھلے سال حج نہیں کیا اور زندگی میں اسکا حج نہ کرنا مشکوک ہے تو اس کا گناہ گار ہونا فوت ہو گا پس اگر اس نے اس کے بعد حج کر لیا تو امام محمدؒ کے نزدیک اس کا گناہ تمام ہو جائے گا کیونکہ اس نے تاخیر کیا ہے کسی طرح کریں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تاخیر کے باعث اس کا گناہ مرتفع نہ ہو گا لہذا امام ابو یوسفؒ و امام غزالی کے اس اختلاف کا ترجمہ و ترجمہ یہ ہے کہ وہ اگر پچھلے سال کے بعد حج کرے گا تو تاخیر کی وجہ سے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک گناہ گار ہو گا اور امام غزالی کے نزدیک گناہ گار نہ ہو گا۔

تشریح و توضیح کتاب الحج ایہ تین رکوعوں سے خاص ہو کر اب چوتھا رکوع و رکوع اسلام اشرف و تشریح و توضیح ایہ الحج حاکم زہری اور جہم کی تفسیر اور حاکم زہری کے ساتھ۔ لغت میں اسکا تصور و شریعتاً مخصوص جگہ کی مخصوص وقت میں زیارت کو کہتے ہیں و جبکہ لغت میں ایک مرتبہ حج کرنا بشرط استطاعت، افزہ ہے اور ایک سے زیادہ مرتبہ نفل ہے بخلاف صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اسی طرح ہے و ابو داؤد میں یہ روایت موجود ہے (

علیٰ کلّ حال آزاد مسلمان مکلف تندرست و عیناً پر حج فرض ہے، پس غلام پر واجب نہیں خواہ وہ پر ہو یا عتق یا خالص غلام اور کافر پر واجب نہیں کیونکہ کافر کفر ادا ہے عبادت غیر غلط ہیں اور اسی طرح غیر مکلف یا حق و باطل پر واجب نہیں۔

فضل اللہ علیٰ جمیع اصنیہت زائد ہو اللہ تعالیٰ وہیوں کے نفع سے ناکہ ہو و مع امن الطریقین اللہ حج سب کا ماحول ہوتا بھی مشروط ہے اور عورت ہو تو سفر شریعی کے بقدر ساخت کی صورت میں اسکا ساتھ شوہر یا غم کا ہونا بھی لازم ہے۔ حدیث شریف میں ہے کوئی عورت حرم کے بیرون حج نہ کرے یہ روایت مسند بزار میں موجود ہے اور بخاری و مسلم کی روایت میں ہے کہ کوئی عورت بلا حرم کے سفر نہ کرے۔ اور ایک روایت میں ہے اگر اس کے ساتھ اسکا شوہر یا غم ہو، اور عورت سے پر حرم کا نفع واجب ہے۔

علیٰ القود: یعنی جس سال حج واجب ہو اسی سال بلا تاخیر حج کرے اور دوسرے سال تک حج کو مؤخر نہ کرے۔

و جوبہ علی القراخی الخ یعنی جس سال حج واجب ہو۔ ہوائس سے اگلے سال بھی حج ادا کرنا درست ہے۔
لیونکہ ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ستر ہوا یا شتر میں حج فرض ہوا اور آپ نے ادا کیا
حج کو ستر یا شتر پر فرمایا۔ اگر علی القراخی الخ واجب ہوئی تو آنفسہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ضرر نہ ہوتا

فما احرم صبی منہ او عبدا فعن دمحق له یؤد فترصد فوجدن والصبی احرامہ الفرض فتروقف
جائز عندہ فخلات انما لان احرام الصبی لم یکن لانہما عدم الذمۃ و احرام العبد لانہ
لم یکن مکنتہ الخروج عندہ ما شرب و فی غیرہ و فی ذلک احرامہ و یوقوف عند ذلک و طواف الزیارات
واجب و قوف جمیعہ ہوا شریفہ و واسعی بین الصفوف المردۃ و سجدۃ الجسر و طواف
انصداد و ترائی و تبحر و غیرہ سن و اوقات و اشہرہ و سوان و ذلک و یجوز و عشرین و غیرہ
و کثیرہ حرامہ نہ بقرہ و اصدۃ سنہ و فی طواف و حج و لا یوقوف لہا و جازت فی کل
انفسہ و کثیرہ فی یوم عرندہ و اربعہ بعدہا و مسقات المذنی ذلک الخفیۃ و العرف فی ذات
عرفہ و اوقات فی حقیقہ و یجوز فی فروع و اعمی بالمعمر و حرمتہا خیر الا احرام عہد فہم تعدد
دخول مکہ لا التفاد بمر و حل الا حل و دخل مکہ غیر محرم فبیقاتہ التحلل
ای من ہو داخل المواقبت لکسہ خارج مکہ فبیقاتہ الحل ای خارج الحرم و لمن سکت
بمکہ للحج احرام و تعددہ ای من لان الحج فی عرندہ و طوافی الحل ما حرامہ من احرام و طواف
فی الحرم ما حرامہ من الحل یحقق نو ۶ سن

ترجمہ اگر مرد کا احرام باندھے اور بالغ ہو جائے یا غلام ہو اور آزاد ہو جائے اور حج کرے تو
ان کا فرض ادا نہ ہوگا۔ ایسے اگر مرد کا زیر نو حرام باندھے فرض کیلئے پھر وقوف عرفہ کرے تو اس کا
فرض حج ادا ہو جائے گا۔ اور غلام کا ادا نہ ہوگا۔ کیونکہ بالغ ہونے کا احرام عدم بیعت کی وجہ
سے لازم نہیں تھا اور غلام کا احرام لازم تھا لیکن وہ دوسری بار سے شروع کرے تو بنا پر پہلے
احرام سے تارک نہ ہوگا۔ بلکہ پہلی احرام یا ستور پر قررت لگاے حج میں تین چیزیں فرض
ہیں احرام و وقوف عرفہ اور حوات زیارۃ۔ اور واجب یا حج میں تین ہیں ۱۔ وقوف مزدلفہ ۲۔
طواف و مرد کے درمیان سے وہ کھڑیاں پھینکے۔ ۳۔ طواف صمد و ایضا کا طواف آف فی (غیر مکی)
نیشابور اور سرخند و تہ۔ اور ان سے علاوہ باقی سنتیں ہیں اور مستحبات ہیں۔

حج کے ہیئتہ شوال۔ ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے دن ادا کیے ہیں۔ اور ان ہی دنوں سے پہلے احرام باندھنا
مکروہ (مکروہ تحریمی) ہے عرفہ سنت ہے اور کثرہ طواف درصفا مرد کے درمیان سنی کا نام ہے۔

اور عمرہ میں وقوف طہ نہیں ہے عمرہ سال گزیر حصہ میں درست ہے اور طہ کے دل اور سر کے چار دن بعد تک مکروہ ہے۔ عینہ کے رتبے والے کا بیعت ذوالحلیفہ، اور اہل عراق کا۔ ذاب عرق اور شامک والوں کا نجس اور اہل نجد کا کاذب۔ اور تمہن والوں کا یلم ہے جس شخص کا کوئی کمرہ میں داخلہ لارادہ ہو اسے ان مقامات سے احرام باندھ کر بغیر گزرا حرام ہے ان مقامات پر پہنچنے سے قبل احرام باندھ لینا جائز ہے اور ان مقامات کے رتبے والوں کو کوئی کمرہ میں بلا احرام کے داخل ہونا درست ہے پس ان کا بیعت جن ہے۔ یعنی وہ شخص جو ان میں تاوی میں داخل ہو وہ ان کے باشندہ ہو مگر مکہ سے خارج ہو تو اس کی بیعت جن میں تاوی حرم ہے (حرم سے خارج ہونے پر) ہے اور مکہ کے رتبے والے کا احرام حرم سے باندھ کر عمرہ کا حق سے کیونکہ حج عرفات میں ہے اور وہ جل و خراج حرم ہے، پس اس کا احرام حرم سے باندھ کر اور عمرہ حرر میں ہے تو اس کا احرام جل سے باندھا جائے گا تاکہ سفر کی ایک نوع متفق (و ثابت) ہو جائے

تشریح و توضیح الاحکام الخیر کی نسبت قلب سے مع تقلید کرنے کا نام ہے اور قوت الخیر وہ خاصہ عرف و فہم ہے کہ اس سے بغیر مع ہی ادا نہیں ہوگا۔ طوبی صدقہ

وَأَشْمَعُ : یعنی رخسار میں ارشاد ربانی ہے الْحَجَرُ شَهِيدٌ وَمَسْمُومَاتٌ فَمَنْ دَخَلَ فِيهِمْ
الْحَرُّ نَارُهُمْ وَلَا تَصْنُوقُ وَلَا جَدَّالٌ فِي الْحَرْفِ (الأكيدة)

ولادت وقت الحائضہ عمر میں نہ ورنہ عزہ ہے اور نہ نفقہ لڑنے کے واسطے بعد از ولادت عمر میں دس گیارہ بارہ اور تیرہ ذی الحجہ کو عمرہ کرنا ضرور ہے کیونکہ یہ دن افعالِ مع کے ہیں تو اس عمرہ کے افعال داخل نہیں کئے جائیں گے و حرمِ حج یعنی میقات سے اسرام باندھے بغیر نزعِ حائضہ حرام ہے،

حدیث شریف میں ہے کہ بیعتات سے اعزاز بائذہ کر ہی آئے ہر گھو۔ د یہ روایت مصنف ابن
الاعلیٰ خلیلہ میں موجود ہے۔

[illegible]

عن ابن عباس عن ابي اخشد قوله شعره وهو يمشي باهليسا . ان قصد في الطير شك
قيل في انثى فنت واذت معروف فقال ايضا الرث ما مخطوب يد الشا والاضع في هن
الى الامل والهلوس موت نعر . فنة فيها نعيم اسم حربية وحن نعر بجا صريد ان
يصد في العان والصور في المص والحبال ان كاد في ريقه وقز مجاد في شرس
في نقدية وقت نجر ونجيره وقيل صيد البرية والحد والحد في اليد والبر في عبيد
والضبيب في الضفاد وسر الوجه والراس وعين راسه ونجيد في كضبي وقضبا
وحن راسه وشعره في دلهوس فمسيه وسر زيل وقار وعمامة وقشور وخمير زوا
صبر به في طيبه في زوا في طيبه لا الزم الحمام والاسنطال بيوت ومحل في
البحر الاول وكسر الثاني وعلى العكس الوجه الكبير .

ترجمہ اور توضیح: مرام کا ارادہ کر کے وہ ضرور کرے اور فعل کرے تو مستحب و بہتر ہے اور پاک ارادہ اور پاک چارہ یعنی اور فحشو نکاحے اور دو رکعتہ نقل پڑھے اور سوز (نقطہ) کرے والا کہے گا: اللہ میں بیخ کا ارادہ کرتا ہوں تو اسے میرے لئے آسان بنا دے اور میری جانب سے قبول کرے۔ پھر نماز کے بعد ایک کچے اور بیخ کی نیت کرے اور وہ یہ ہے: لیستہ، شہرہ، لیستہ، لا شریعت لیستہ، لیستہ، ان الحمد للہ، نعمۃ اللہ، واصلتہ لیستہ، لا شریعت لیستہ۔ اور اس سے کہ نہ کرے اور اگر زیادہ کرے تو جائز ہے۔ اور جب بیخ کی نیت کرے ایک کہ: تو اسکا اعتراف بندہ گیا (اور عزم ہو گیا) پس جماع (جمعت) اور فرش کلام اور فرش سے اقباب کرے۔ (الغنیۃ سے مراد مہبتری یا کوش کلام یا غریبوں کی موجودگی میں جماع و مہبتری کا ذکر ہے۔ روایت کیا گیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما یہ شرط پڑھا۔

۱۔ دھن بھٹیں باہمیاً ۲۔ ان بعدق لطیف رنگ لیسنا
یعنی ادھ جیسے میں چارے ساتھ دکانیاں ان کے موزوں کے فعل سے آواز آتی ہے۔ اگر فال سیج
جو تو ہم لیس نامی طور سے جو چارہ جی چاہے گا کہ میں نے لوگوں نے کہا کہ آپ کجالت احرام وقت
کرتے ہیں۔ تو فریاد کرتے ہیں وہ یہ میں میں خود میں غلط ہوں۔ اور یہاں بھی۔ کی چیز کوش
کی طرف لوٹ رہی ہے اور ہمیں ادھ کے موزوں کے فعل کی آواز ہے اور ہمیں ملو کہ باندی کا
نام ہے اور معنی۔ فعلی بہا مار رہا۔ یہ ہیں کہ اگر فال سیج جو اور فوقی سے مراد کھانا میں اور
جدلی "یہ کہ اپنے رفیق سے ملے۔ اور کہا گیا ہے۔ جدلی یہ ہے کہ مشرکین سے
وقت حج کی تعیین کا فیصلہ کرے۔ اور کجالت احرام غلطی کا شکار نہ کرے اور یا کا شکار

انما قدر غیر موجودی من غیران موزی معلوم و نیز حدیث و الا یقتضی شکیابی بدو کذا لکن
 وان عجز عنها استقبله و کثر و ملل و حشد الله تعالی و صلی علی نبی عبدہ السلام و
 طاف طواف القدوم و سبق لراکعی و اخذ عن یمنہ فیدعی بما علی انساب النعمان
 فی یمنہ مرجع الی انطراف فاطمہ استقبل فلحجر یكون یمنہ الی انساب الباب
 فیتدعی من الحجر دھبا الی هذا الخائب و هو المنشر الی ما بین الحجر الی الباب
 رد و لا تحت خطہ الاعلی ملحقا برفقہ علی کثیر البصری و فی الغنم قلت مخطبا
 و معنی الاضطباع هذا و مراد الخطیم سبعة اشواط انما طیفر و هو لکس و هو موضع
 الخراب سعی بهذا الامة خطیم من البیت الی کسر روی عن عائشہ انها تروى ان
 فخر الله تعالی مکہ علی رسول الله عبدہ السلام ان یصلی الی البیت رکعتین فلما
 قرئت مکہ اذن رسول الله عبدہ السلام بینہا و ادخما الخطیم و قال صلی
 علیہا فاما الخطیم من البیت لان قومک قد قصرت بهم العفة فاخرجوا من
 البیت و لا یخرجوا من عهد فویح بالجاهلیۃ انقضت بناء الکعبۃ و اظهرت قواعد
 الخلیل و ادخلت الخطیم فی البیت و انصفت العتبه علی الارض و جعلت له
 بابین - بالشرق بابا عربین و لیس عشت الی ذیل و لا معلی ذلک قلہ فی و لم
 یقرع من البیت بالخطیم و الرشد و حتی کان زمن عبد الله بن الزبیر و کان
 سمع الصحابہ ما فعل ذلک و اظهر قواعد الخلیل و بنی البیت علی قواعد
 الخلیل و احضر من الناس و ادخل الخطیم فی البیت فلما تمل کمره الخباج ان
 یكون بناء البیت علی ما فعل ابن الزبیر فنعق بناء الکعبۃ و اعادہ علی ما کان فی
 الحاضریۃ فلما کان الخطیم من البیت یطاف و ادخل الخطیم حتی لو دخل الخیمۃ
 لا یجوز لکن ان استقبل الخلیف الخطیم و حد و لا یجوز لان فرضیۃ المواجهۃ
 یصلی الکتاب فلا بد ان یساقط خبرنا و اما احتیاط فی الطواف ان یكون

درء الخطیم

ترجمہ اور بیانی گہری باتھنہ جہاں ہے ، یعنی عیالی سنی ہونی چاہئے کہ باوجود تنگدستی و کم
 پر (خیر و تا) باندھنا درست ہے ، اور نماز پڑھنے کے بعد یا واقعی طور پر چڑھتے ہوئے ، اسی جگہ
 میں اترتے ہوئے یا سواروں سے ملاقات کے وقت یا صبح کے وقت ایک زیادہ نیچے ، اگر گہری
 میں داخل ہو کر سب سے پہلے سجدہ گرام میں جمات اور بیت اللہ شریف کو دیو کر تہنیر اللہ کر
 اور تہلیل (لا الہ الا انت) ہے اسکا بعد تہنیر اللہ کے سامنے یا کر تہنیر و تہلیل کہے اور دونوں اچھا نکلی

طرح اٹھانے اور اسے چومے۔ یعنی کمرے اور چھوٹے کھانے سے یا چھوٹے یا اسے سوتلی کے ساتھ چھوٹے سین کے زمر اور لام کے زمر کے ساتھ اس سے مراد حجر اسود ہے۔ اگر ایذا ہو جائے عجزہ در سو۔ یعنی کسی مسلمان کو تکلیف پہنچانے اور مزاحمت کے بغیر اسے قدرت ہو ورنہ ہاتھ میں کوئی چیز (مثلاً لکڑی) لیکر اس سے چھوٹے اور اس لکڑی کو چومے۔ اور اگر اس سے بھی (بوجہ جحوم کے) عاجز ہو تو حجر اسود کے ساتھ جاکر عکبر و تمغیل کیے اور اللہ تعالیٰ کی تعریف کرے اور نبی علیہ السلام پر درود بھیجے۔ اور بیت اللہ کا حواف حواف قدم کرے۔ اور یہ حواف افلاکی (خارجہ میقات سے آٹھ ہونے) کیلئے مسنون ہے۔ اور دائیں جانب سے شروع کرے۔ پس اس جہت سے مشرور کرے جو باب کبر سے متصل و قریب ہو۔ یعنی عکبر کی غیر طرف کرنا والے کی طرف ٹوٹ۔ کہا ہے اہل طواف کرنا والا جو حجر اسود کا استقبال کرے گا اسی دن اس جانب باب کبر کی طرف پوئی پس وہ حجر اسود سے آغاز کرے طہریم تک جائے گا جو حجر اسود اور باب خارجہ کبر کے درمیان ہے۔ چادر کو اپنی بغل کے نیچے کرے اسے کمرے اپنے بائیں کانٹے پر ڈالے، "مختصر" میں ہے: "حطیف"۔ کہا اور اضطباع کے معنی یہ ہیں (جو مصنف نے بیان کئے اور حج عظیم کے سات بار طواف۔ الحطیف عظم سے مشتق ہے۔ الحطیف "کسی میں" ٹوٹا ہوا۔" اور وہ اس جگہ نام ہے جہاں سیزاب کبر ہے۔ عظیم کو عظیم اسلئے کہتے ہیں کہ اسے (قریش نے) بیت اللہ سے نکال دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انھوں نے نذر دہائی کر لیا اللہ تعالیٰ نے اسے مکرم پر رسول علیہ السلام کو فتح عطا فرمائی تو بیت اللہ میں دو رکعات پڑھ لی تو جب مکرم فرمے فتح ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کا ہاتھ پکڑ کر عظیم میں پہنچایا اور ارشاد ہوا: "ہاں نماز پڑھ لو" یہ کہنا عظیم بھی بیت اللہ میں داخل ہے، المبارکی قوم (تہنیتی) کو نائی پریشانی (خروج کی وقت) ہوئی تو سنا حضرت بیت اللہ سے نکال دیا اور قہقاری قوم کا ناز و کفر قریب نہ ہوا۔ تو میں کبر کی بنیاد منہم کرے حضرت ابراہیم الخلیل علیہ السلام کی بنیادیں ظاہر کرے عظیم کو بیت اللہ میں داخل کرتا اور کبر کی پوٹھٹ کو زچہ سے ملا دیتا اور بیت اللہ کے دو دروازے بنانا ایک شہر قی دروازہ اور ایک خزانہ دروازہ اور اگر میں آئندہ سال زندہ رہا تو میں ضرور ایسا کروں گا مگر آج آئندہ سال تک میات نہ رہے اور رحالی ہو گیا اور خلفائے راشدین، رضوان اللہ علیہم اجمعین کو بھی اسکا موقعہ ملا یہاں تک کہ عبد اللہ ابن زبیر کا زمانہ خلافت آگیا اور حضرت عبداللہ بن مسعود نے یہ حدیث سن چکے تھے تو انھوں نے ایسا ہی کیا جیسا کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہش تھی، اور حضرت ابراہیم الخلیل علیہ السلام کی بنیاد پر بیت اللہ شریف کی تعمیر لوگوں (صحابہ) کی موجودگی میں فرمائی اور عظیم کو بیت اللہ میں داخل کر لیا پھر حضرت عبداللہ بن مسعود نے اسے ناپسند کیا کہ بیت اللہ کی بنیاد حضرت

عہدہ کی قائم کردہ بنیاد کے مطابق باقی رہے تو اس نے کعبہ کی عمارت منہدم کر کے غیر دور جاہلیت کی بنیادوں پر تعمیر کر دی۔ جب عظیم خانہ کعبہ میں سے نذر پائی تو اس صورت میں طواف عظیم سمیت کیا جائے گا۔ جس کی اگر خالی جگہ جو عظیم اور کعبہ کے درمیان ہے اس میں داخل ہو کر طواف میں عظیم کو چھو دے تو جائز نہ ہوگا۔ لیکن اگر کوئی نماز پڑھنے والا صرف عظیم کی طرف متوجہ کر کے نماز پڑھے گا تو جائز نہ ہوگی۔ کیونکہ کعبہ کی طرف متوجہ کرنا قرآن شریف اور جمعہ شمس (سجد الخ) سے ثابت ہے تو احتیاطاً خبر و حدیث سے ثابت شدہ کے ساتھ نماز ادا نہ ہوگی۔ (یعنی یہ کہ عظیم داخل کعبہ ہے حدیث سے ثابت ہے اور طواف میں احتیاطاً یہ ہے کہ عظیم کو الٹے ڈاؤن کیا جائے گا۔)

تشریح و توضیح **صلیٰ علیہ وسلم** ان کے زیر اثر رہنے کے سکون کے ساتھ وہ چیز جو پانچ ماہ کے گھر بند سے وسط گھر میں بندھی جائے اور اس میں دراجم اور درپہ اور گے جائیں ضرورتاً اسی اجازت صحابہ کرامؓ اور تابعین سے ثابت ہے،

و اکثر فقہیہ لا مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ سلف ابن عباسؓ میں اور ابن عباسؓ میں تلبیہ کی کثرت کو پسند فرماتے تھے،

یعنی ان کے پیش اور ہم کے زیر کے ساتھ مضارع ہے محاسن سے۔ یہی اگر نسخہ سے چونکہ طواف نہ ہو یا باغ سے چونکہ ممکن نہ رہے تو خلاف فضا و غیرہ سے چھو کر اسے چھوئے اور ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر اسود کا عصا سے استیلا کیا۔ یہ روایت بخاری شریف وغیرہ میں موجود ہے۔ جاحل لا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح احتیاط ثابت ہے، سنن ابی داؤد۔

یہ روایت موجود ہے،

الحافظ ابن سعد رحمہ اللہ یعنی حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، رضی اللہ عنہم کا دور غزوت۔ ان کا زمانہ خلافت شش ماہ میں ختم ہوا پھر حضرت حسن رضی اللہ عنہ اقلیدہ ہوئے اور انھوں نے حضرت معاویہؓ سے مصالحت فرمائی۔ حضرت معاویہؓ کا شش ماہ میں انتقال ہوا اور اس کے بعد یزید کا تسلط ہوا اس کے زمانہ میں شہادت حسینؓ کا حادثہ نظیر پیش آیا پھر یزید کا دور تسلط ختم ہو کر مروان کا دور اقتدار آیا اور پھر عبدالملک برسر اقتدار آیا۔ اسی زمانہ میں حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ نے اہل حجاز سے اپنی خلافت کی بیعت لی۔ جب حجاز پر اپنی خلافت تسلیم ہو گئی تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آرزو کے مطابق جسکے بارے میں وہ اپنی خالہ خیرہ ام کلثومؓ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سن چکے تھے نماز کعبہ کی تعمیر فرمائی پھر جب جمادی الاولیٰ ۱۰ھ میں حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ شہید ہو گئے تو جو چہ ناسخ خانہ کعبہ کی غیر عہد جاہلیت کے مطابق کر دیا۔

انھوں نے اپنی اگر کسی شخص سے صرف عظیم کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی اور اگر اہل کعبہ میں سے

کیا جزی کی طرف رخ نہیں کیا تو اس کی نافرمانی نہ ہوگی کیونکہ عظیم کرامت اللہ میں شامل ہونا خدا کا خاص امتیاز ہے اور اسے تو ان کا درجہ حاصل نہیں ہوا اور تہ کی طرف توجہ نہ کرنا نص قطعی میں قرآن کریم سے ثابت ہے اس طرف عظیم کی طرف توجہ کافی نہ ہوگی۔

اور من فی التثانیۃ الاذن فقط من الحجر فی الحجر وهو ان یشقی مشرقاً ویخرج فی مشیۃ
الکتفین کامباراً بین الصفتین وذلك مع الضطام ولکن سببہ اظهار الجلاۃ للشرکین
حیث قالوا اننا نخرج حتی یغرب ثم یمنی العکرم بعد ذوال السبب فی زمن انقضی سببہ
السلام وبعد ذلک کلما یقرأ بالحجر یقل ما ذکرہ یستلم الرکن الیمانی وهو حسن وختم
الصلوات باستلام الحجر ثم یصلی تسلیعاً یجب بعد کل اسبوع عند المقام او غیرہ
من المسجد ثم یعدو واستلم الحجر وخرج فقصم الصفا واستقبل البیت وکسر رطل
ووصل علی البقی علیہ السلام اور نہ بدیدہ ودعا بما شاء ثم رتب نحو المروة مائتاً بین
المیلین الاخصرین وصعد علیہا وفعل ما فعلہ علی الصفا یعنی حکماً استغایہا
بالصفا ویکثر بالمروۃ ای کسح من الصفا الی المروة شوطاً ثم من المروة الی الصفا
شوطاً آخر فیکون بدایۃ النسخ من الصفا وختمہ وهو السبع علی المروة وفي رواية
الطحاوی ان النسخ من الصفا الی المروة ثم منها الی الصفا شوط واحد فیکون اسبوعاً
عشر شوطاً علی الروایۃ الثانیۃ ویقیم الختم علی الصفا والصحیح هو الاول ثم یسکن
بمکۃ محرماً وطاف بالبیت فغلاما مشاء وخطب الامام سبعون فی النجف وعلیہا انما
وہی الخرج الی منی والصلوات والوقوف بعرصات والافاضۃ ثم ات مسجداً
ثم اخرج الی عسری یعنی یفصل بین کل خطبتین بیوم ثم خرج عداۃ المتروکیۃ وعلیہا
الثامن من ذی الحجۃ متبئی بالثلاث لانہم یزودون الاول فی هذا الیوم الی منی وکنت
فیہا الی فجر یوم عرۃ ثم سہا الی عرصات وکنت موقوفاً الا یطعن عرۃ وازار الساتس
سہ خطب الا ما خطبتین کا جمعہ وعلیہا المناک وہی الوقوف بعرفۃ والمزدنہ
ورق النصار والنعرو والحق وطواف الزیارتہ۔

ترجمہ اور بعض پہلے تین شوط میں رمل کرے اور ایک شوط بحر اسودت بحر اسودت پر رہتا ہے
اور رمل یہ ہے کہ اپنے کانہوں کو ہلاتے ہوئے تیزی کے ساتھ چاہی کے روائی کی صفوں کے درمیان
پہلے کے مانند چلے اور یہ رمل اضطرار کے ساتھ ہو۔ اور اس کا سبب ان مضرکین کے ساتھ چلنا

شہادت کرنا تھا جو کہتے تھے کہ میرے بھائی (وہابی) اسے ان لوگوں کو کہہ کر دیا پھر میں کا حکم اس سبب سے ختم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اہل اسلام بھائی بھائی نہ ہوا کرتے تھے بلکہ خداوند تعالیٰ پر کھڑے رہتے تھے اور اللہ کی عبادت و شجاعت کا نمونہ بن گئے تھے اور جیسے بھی جہاز سے گزرے کرتے جو دیکھ لیتے (یعنی پارسوں اور رومیوں کو پارسوں سے اور یہودیوں کو یہودیوں سے) وہ جیسے مستحب ہے پھر قرآن کے واسطے کہ انہوں نے طواف ختم کر کے اس کے بعد دو رکعت پڑھی اور سات سو طواف کے بعد یہ دو رکعت عشاء ابراہیم یا اس کے علاوہ مسجد کے کسی حصہ میں پڑھنا واجب ہے پھر لوٹ کر قرآن کو پڑھے اور نکل کر عشاء کو پڑھے اور میت اللہ کی طرف منہ کر کے اور خیر کہے اور کہیں کہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے اور دونوں ہاتھ اٹھ کر چوٹی چاہے دعا مانگے پھر مردہ کو مردہ کی طرف چلے دو ستر میلوں کے درمیان دوڑنا ہوا اور مردہ پر چڑھ کر وہ کہے جو منہ پر کھینچا تھا اسی طرح سات بار کہے شروع کرے عشاء سے اور مردہ پر ختم کرے یعنی عشاء سے مردہ تک ایک سو طواف پھر مردہ سے عشاء تک دو ستر سو طواف ہوتا ہے تو منہ شروع کرے دوڑنا اور ختم کرے مردہ پر اور ساتویں دفعہ میں مردہ پر ختم کرے اور اودھائی کی ایک روایت میں ہے کہ کسی عشاء سے مردہ تک پھر مردہ سے عشاء تک ایک سو طواف ہے تو روایت ثانیہ کے مطابق چودہ سو طواف ہوں گے اور اختتام عشاء ہو گا۔ اور صحیح اول ہے وہی سات سو طواف دلی روایت ہے پھر حاجات احرام کے مکرم میں مقیم رہے اور میت اللہ کا نفل طواف مقدر چاہے کہ وہ اور ساتویں ذی الحجہ کو امام جلیل دے اور اسی طرح کے احکام بنائے اور وہ ہے (مثلاً) منی کی جانب نکلتا اور نماز اور توفیق عرفات اور افاضہ (یعنی عرفات سے لوشنا) اور دو ستر خطہ نویں تاریخ کو عرفات میں پھر تیسرا خطہ چارہ تاریخ کو منی میں دے۔ تو پھر خطہ میں ایک دن کا فصل رکھے پھر اٹھویں تاریخ کو بوقت صبح منی کی طرف نکلتے ہر توبہ ۱۱۰ ذی الحجہ کی ایک تاریخ ہے۔ اسے یہ نام رکھنا چاہیے کیونکہ اونٹوں دس اس دن اونٹوں کو سیراب کرتے ہیں پھر منی میں یوم مزد کی فجر تک ٹھہرے۔ اس کے بعد وہاں سے عرفات جائے اور عرفات میں چھ دن چاہے ٹھہرے ہشتہ بطن عرفہ رکھ دیاں ٹھہرنے کی حاجت ہے اور سورج دھسنے (زوال) کے بعد امام فجر کی طرح دو خطے دے اور اسی طرح کے احکام بتلائے (مثلاً) توفیق عرفہ اور توفیق مزدلفہ ملکر منی میں ایک کر حلق اور طواف زیارت کے احکام ہے۔

تشریح و توضیح
 اسی وجہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا منہ رہا اور وہ ابتداء میں جہاز سے دکن یہاں تک رہے اور ان کے درمیان اپنی اہلیان و عیال پر چلے تھے۔ وکان پیسہ اللہ - صحابہ کی روایت سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ستونہ میں فتح مکہ سے قبل پندرہ مہرہ کہ تشریف لے گئے مگر مشرکین آڑے آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

فانہ ان صلی للمغرب قبل وقت المشاء ایچوس عند انی حقیقۃ وچند نیجیب الا عادیۃ
 مالم یصلکم الفجر فان فطکم بعدہم الجواز لا درالک تفضیلۃ الجحد وذل الی طلوع الفجر فاذا
 خات امکان الجمع سقطت قضاء لاندہ ان وجب القضاء غاما ان وجب قضاء تفضیلۃ
 الجحد وذل لا یکن الا مثل لہ وان وجب قضاء نفس المظنونة فقد اداها فی الوقت فیکف
 بوجب قضاءھا :-

ترجمہ اور ان کے ساتھ ظہر اور عصر ظہر کے وقت میں ایک اذان اور دو قلماتوں کے ساتھ پڑھے اور
 دونوں نمازوں کے جمع کرنے کے واسطے شرط ہے کہ امام ہو اور وہ حرام کی حالت میں ہو پس جس نے
 ظہر اور عصر کی نماز منفرد و بجا جماعت پڑھی اس کیلئے عصر کی نماز امام کے ساتھ پڑھنا جائز نہیں اور نہ
 اس شخص کیلئے جائز ہے جس نے ظہر کی نماز بجا جماعت پڑھے کے بعد احرام باندھ کر دو نماز پڑھے
 وقت : وقت عصر میں پڑھے اور وقت ظہر میں نہ پڑھے :- یعنی اگر فی وقت استغناء ہے مصنف کے
 قول "فلا یجوز الجمع" سے اور نماز عصر کو اس حکم کے ساتھ مخصوص کرتا کہ جائز نہیں ہے اگر اپنے
 وقت میں اگر ظہر اپنے وقت میں واقع ہونے کی وجہ سے جائز ہے یہی عصر کی نماز تو وہ وقت
 سے پہلے عصر کے وقت سے قبل نماز ظہر عصر بجا جماعت پڑھے کے شرع کے ساتھ جائز ہے اور یہ کہ نماز
 پڑھنے والا دونوں نمازوں کے وقت محرم ہو - بھر و کف - کی طرف چلے - اس وقت غسل کرنا مسنون
 ہے اور امام اذان پڑھ کر بعد پھر جمع رکعت کے قریب قبلہ رخ ہو کر اور دھرا تضرع و زاری اور غویب
 کو شمش سے دعا مانگے اور جمع کے احکام بتائے - اور لوگ امام کے پیچھے اسے قریب کھڑے ہوں سب
 قبلہ رخ ہوں امام کے کلام کو سن رہے ہوں - اور آفتاب مغرب ہونے کے بعد عزائم کہیں اور روانہ
 عصر کے علاوہ جہاں چاہے وقوف کرے - اور جب قریح کے قریب ایسے اور مغرب و شام اذان اور
 اذان کے ساتھ پڑھے یہاں مغرب اور شام (انہی) وقت شام میں پڑھی جائیگی - اور جس نے مغرب
 کی نماز درستہ میں ادا کر لی ہو یا نمازات میں پڑھے لی ہو وہ طلوع فجر سے پہلے اس کا اعادہ کرے بعد
 میں عادی نہ کرے کیونکہ اگر وہ مغرب کی نماز شام کے وقت سے پہلے پڑھے تو جائز نہیں امام ابو حنیفہ
 و امام شافعی کے نزدیک پس تا وقتیکہ طلوع فجر نہ ہو اس کا اعادہ واجب ہوگا - اسے کہ لغیر جواز لا حکم
 دونوں نمازوں کی جمع کی تفضیل پائے کیلئے نماز یہ طلوع فجر تک ممکن ہے پس جب اسکا جمع
 وہ وقت فوت کی بنا پر اقام ہو گیا تو مغرب کی قضاء وہی اسقاط ہوگئی کیونکہ اگر قضاء تفضیلۃ جمع
 پائے کیلئے ہو تو اسکا مثل موجود نہ ہونے کی وجہ سے ممکن نہیں اور اگر نفس نماز کی قضاء واجب ہو تو
 اسکو اپنے وقت پڑا دیا گیا ہے تو پھر اسکی قضاء کیسے واجب ہوگی :-

تشریح و توضیح

کی دلتِ الظہور ہے اس پر ابن طبرانی کا اتفاق ہے۔ متعدد روایات سے اس کا ثبوت ہے اسی طرح مردانہ میں حج تاخیر متعدد روایات سے ثابت ہے اور ظہر کے ذکر میں اس طرف اشارہ ہے کہ وہ نماز جمعہ یومِ عرفہ میں نہیں پڑھے گا اگرچہ جمعہ کا دن ہو یا ذی القعدة یا تاسعین الو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح منقول ہے کہ نمازِ اذانِ دخولِ وقت کی اطلاع کے لئے ہے پس ایک بار کافی ہے بخلاف اقامت کے کہ حاضرین کو اطلاع دینا ہوتا ہے چاہے رحل الرحۃ یا دواخی عرفات کے وسط میں ایک چہارت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سند ہیں و توف فرمایا تھا۔

عند ابی حنیفہ۔ اے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امامانہ کے نزدیک عذر واجب ہوگا۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک عذر واجب نہیں ہوگا بلکہ دہری پڑھی ہوئی نماز کافی ہو جائے گی۔ البتہ سنت کی قناعت کی وجہ سے گناہ کار ہوگا۔

وصی الفجر طلعت بعد طلوع فجر یوم النحر والحقبة من طعن الوادی سبھا عندنا وکبر بکلی سبھا وقطع تیسرة یا ولھما شہ ذیحہ ان شاء اللہ تعز وخلقہ الفضل رحل ہ کا شیء الا النساء تعطفان الزیارة یومئذ من ایام النحر سبعة بلا رحل وسعی ان کان سعی قبل والاضحیہ واول وقتہ بعد طلوع فجر یوم النحر وھو ذیہ الفضل ای فی یوم النحر دخل لہ النساء فان اخرت منها کبرہ ای عن ایام النحر ووجب دم فخر فی بئری وبعث ذوال ثانی النحر فی الجہار الثالث ید ابعالی السجود ای مسجد الخیف ثم سبھا ثم بالمقیم سبھا سبھا وکبر بکلی حصا کا وقت بعد سبھا بعد لا وی فقط ای یقف بعد الری اول وبعد الثالث فی زل بعد الثالث ولا بعد الری یوم النحر واما ثم عدل کذا الذی تقر بہ الا کذا الذی ان مکث وهو واجب وان قدم الری فیہ ای فی الیوم الرابع علی انزل ان جاز لہ النحر قبل طلوع فجر الیوم الرابع بعد الفجر خذرج الحاج من منی لا یمید لا فائہ ان توقف حتی طلع الفجر وجب علیہ رمی الجمار وھذا الرمی راکیما فی الادیان یا شیا واجب لا العقیبة الاولان یا علی مسجد الخیف ثم بالمیہ ولو قدم فقلدہ الی مکہ واما ثم بئری للرعی کرہا واذ فی الی مکہ نزل بالمی حصب تعطفان للصد سبعة اسواط بلا رحل وسعی وهو واجب الا علی اهل مکہ فخرشیر بحن زحوم وفیل الذبذبة ووضعت صدرہ ووجهہ علی الفترم وهو ما عن العجوز والباب وقضت بالامتار ساعۃ ودعا بجمہذا الرمی ویرجع فہقری حتی یمخرجه من المسجد ویسقط

طواف، الفدا، ومن وقف بمرقبۃ قبل دخول مکۃ ولان فی عیدہ یترک الذی لا یحب علیہ شیء
بقولہ الفسۃ۔

ترجمہ: اور حج کی نماز اندھیرے میں پڑھے (یعنی روشنی زیادہ پھیلنے سے پہلے پڑھے) بحر وقوف
کے (مزدلف میں ٹھہرے) اور دعا کرے۔ اور یہ وقوف ہمارے نزدیک واجب ہے رکن نہیں
اور کعبہ نہیں۔ اور جب بحر خوب روشن ہو جائے تو منیٰ میں اگر حجرہ عقبہ کی رنی بلکہ ودائی سے
کے سات بار انگلیوں سے سات لٹکریاں پھینکے اور ہر لٹکری کے ساتھ تجلیہ کہے اور یہی لٹکری پھینکے
رہی، کے ساتھ تیسرے قطع کرے پھر ذرا کھڑے ہو کر چاہے اسکا بعد قصر کرے حد حلق کرنا افضل ہے
اور اب اس کیلئے موافقہ عورتوں کے اور سب چیزیں حلال ہو جائے گی۔ پھر طواف زیارت کیسے کیا جائے
نہیں سے کسی دن سات مرتبہ رول اور سنی کے بغیر بشہر جیکہ اس سے قبل رنی اور سنی کر دیا ہو ورنہ
(موقوف) رنی اور سنی بھی کرے۔ اور طواف زیارت کا اول وقت یوم عمر کے طوابع فجر کے بعد ہے
اور اسی دن یہ طواف کرنا افضل ہے۔ اور طواف کے بعد اب عورتیں بھی ہیں رسیوں سے مصیبت
و غیرہ، طواف ایام عمر سے مؤخر کرنا اور ان دنوں میں نہ کرنا، مکروہ ہے۔ اور بیابان عمر سے طواف
مؤخر کرنے میں دم واجب ہو گا (یعنی قرانی واجب ہوگی) اسکا بعد منیٰ میں آنے اور رنی بلکہ
ذوالی کے بعد تین حجرہ کی رنی کرے۔ مسجد خیف کے نزدیک (السا حجرہ سے شہر دہا کرے
جمع جو اس سے قریب ہو پھر حجرہ عقبہ کی ہر حجرہ پر سات سات لٹکریاں مارے اور ہر لٹکری کے
ساتھ تجلیہ کہے اور بعض پہلی رنی اور دوسری رنی کے بعد وقوف کرے۔ یعنی پہلی رنی اور دوسری
رنی کے بعد وقف کرے تیسری کے بعد اور یوم عمر کی رنی کے بعد نہ کرے۔ اور دعا کرے پھر
دوسرے دن اسی طرح کرے۔ اسکا بعد ایسا ہی کرے اگر وہاں ٹھہرے۔ اور یہ تیسرے دن ٹھہرنا اچھا ہے
اور اگر چوتھے دن رنی ذوال سے پہلے کرے تو جائز ہے اور چوتھے دن طوابع فجر سے پہلے ذوال سے
چل جانا درست ہے یعنی حاجی کا طوابع فجر سے قبل منیٰ سے جانا درست ہے۔ طوابع فجر کے بعد
بجای کے جانا درست نہیں۔

اسے ذکر کردہ طوابع خیف کے بعد تو اس پر حرجی جہاد واجب ہے اور سوار ہو کر رنی کرنا جائز ہے۔
اور حجرہ عقبہ کی رنی (جو مسجد خیف کے پاس ہے) اور حجرہ وسطیٰ کی (جو اس کے بعد ہے) تیسرے
سوار کی کے کرنا مستحب (والفضل) ہے نہ کہ حجرہ عقبہ کی۔ الا دن سے مراد مسجد خیف سے متصل
اور اسکا بعد حجرہ میں۔

اور اگر وہاں اسباب نہ ملے اور منیٰ میں رنی کے واسطے ٹھہرے تو یہ مکروہ ہے۔ اور جب
منیٰ سے مکہ کو شے تو صعب "میں اگر اسے پھر طواف عہد کرے رنی دسی کے بغیر سات شوط

اور یہ طواف واجب ہے گناہ کی پر ادا جب نہیں، پھر آپؐ نماز میں پہنچے اور جو کھٹ کو بوسہ دے اور "عترم" پراپنا سینہ اور منہ رکھے۔ عترم دو ہے جو عجمی سودا اور دروازہ کے درمیان ہے اور کچھ دیر کعبہ کے پردوں کو پکڑ کر قحطریع و زاری سے دعا مانگے اور اپنے پاؤں کو کھٹ پر رکھے نہ لٹوئے، حتیٰ کہ مسجد حرام سے باہر آجائے اور میں سنا کہ مکہ مکرمہ میں جاسے سے پہلے طواف غزہ کیا ہو تو طواف قدوم اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا اور اسے ترک کے باعث اس پر کوئی دم واجب نہ ہوگا۔ پھر ترک سنت کی وجہ سے کچھ واجب نہ ہوا (لیکن یہ طواف سنت ہے)

تشریح دلو فیہ جنس الہی یعنی جمیع صادق کے طور سے کے بعد کچھ تاریکی باقی رہتی ہے۔ نماز پڑھ لے۔ لیکن اس میں اس قدر مستحب نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عیدِ ولیم سے اسی طرح ثابت ہے۔ بخاری شریف وغیرہ میں یہ روایت موجود ہے۔ (۱) قد وقف الہی مستحب یہ ہے کہ میں نزع کے قریب وقوف کیا جائے اگر ممکن ہو اور اگر دعا اور دعاؤں میں محروم رہے ازبیدگی کثرت رکھے۔ صحاح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح ثابت ہے، وکب الہی ہر مرتبہ رکی کے ساتھ اللہ اکبر کہے،

بادلہا الہی۔ صحاح ستہ میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکمل جب تک پڑھتے تھے حتیٰ کہ حجرہ عقبہ کی رکی نہ لیتے، ورجب الہی یعنی ترک واجب کے نقصان کی تلاویٰ کیے دم واجب ہوگا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ارشاد ہے کہ جو شخص مناسک حج (واجبات) میں سے کچھ بھول جائے یا نہ کرے تو اسے دم دینا چاہیے

اموطا امام مالک میں یہ ارشاد موجود ہے (۱) فقد تشب الہی یعنی طواف وغیرہ کے فارغ ہونے پر کریم کے گویا پر آئے اور تیرہ بار قبلہ رخ کھڑے ہو کر پانی پئے۔ مسند احمد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح کا عمل ثابت ہے۔

ومن وقف بغيره ساعة من زوال يومها الى طلوع فجر يوم القدر او اجازنا ثم اذا مضى عليه او اهل عنه رقيقه به او جعل بها عرفة صام ومن له وقف فيها فالت حجته فطاف وسعى وتحمل ونضى من قابل صلا لمن احرم وقف بدارك الحج والمرأة كالرجل لكنها لا تكشف من سواها ولا يرفع يدها ولا يمسك شيئا عليه وجاؤته عنه صام ولا تلبى جهرا ولا تسبحي بين الجبلين ولا تحنن بل تعصر وتبس وتخيط ولا تغرب رجلا في الزحمة وحية منها لا يمتنع شيئا الا الطوائف ناله في المسجد ولا يجوز للخاصة دخوله وهو بعد ركنه من قبل طواف البعدى او الحيض بعد الطواف استحقاقه طواف التوب

جسقط طریق الوداع واعلم ان الاحرام قد يكون شوق الهدى فلا والله ان بسببه نفل من قد بدنه نفل، وندار از جزا وصیفاً وبقوة كاللذات، (الوجبة بسبب الجباية في السنة الماضية بزياد الحج او بعث بها لثمة اي بعث بالبدنه لتعود توجه معها بسببه الاحرام فقد احرم الثور بالثمن ان يربط فلا دة على عني البدنه يصير به معروفها كما بالثمنية ولا اشعرها اي شوق سنا منها ليعلم انها هدي او جملتها اي التي التي على ظهرها او قد شاة لا دكنه او بعث بدنه وتوجه حتى يعضها اي ان نمر يتوجه مع البدنه و لم يستمرها بل بقترها لا يصير معها حتى يعضها فاذا الجمها يصير معها والبدن من الابل والبق هذا عندنا واما عند المشافعي فالبدين من الابل فقط

ترجمہ اور جس شخص سے بزم عرفہ و ذیہ تاریخ کے ذوال آفتاب کے بعد سے بزم الحز و دوی تاریخ کے شروع فرماتے ایک ساعت میں وقوف عرفہ کیا یا سوتے ہوئے عرفات سے گزر گیا یا پہنچنے کی حالت میں گزرا یا رده پہنچا تھا اور اس کے رفیق نے اس کی طرف سے لبیک کہا اور اس کی طرف سے احرام باندھا یا اسے سلام نہ کیا کہ عرفہ ہے تو اسکا وقوف (اور تاریخ) صحیح ہوگا اور جس نے وقوف عرفہ نہیں کیا اس کا حج فاسد ہو گیا پس وہ طواف اور سعی کر کے مکہ میں ہو جائے اور آئندہ سال اس کی قضاء کرے۔ یہ اس شخص کی ہے جو احرام باندھ چکا ہو اور حج نہ پا سکے (یعنی وقوف عرفہ فوت ہو سنا کی وجہ سے حج فوت ہو جائے اور عورت کا حکم دلی امور میں) مرد کی طرح ہے۔ لیکن وہ اپنا سر نہ کھولے (حرف) چہرہ نہ کھولے۔ اور اگر چہرہ پر کوئی چیز اس طرح ڈال سکے چہرہ سے الگ رہے تو بیچ ہے۔ اور عورت چہرہ بیکہ نہ کرے، اور یسین کے درمیان نہ دوڑے اور حلق نہ کرے سر نہ منڈوا سکے بلکہ فقر کرے اور اسے ہونے کے لئے بے اور میسر میں قرار دے کے قریب نہ ہو اور حاضر ہو جائے وطواف کے علاوہ کئی عبور ورج کرے۔ کیونکہ طواف مسجد میں ہوتا ہے اور حاضر کیلئے مسجد میں جانا جائز نہیں، اور اگر اسے وقوف عرفہ اور طواف زیارۃ کے بعد حصن آئے تو اس سے طواف حذر (طواف رخصت) ماقبل ہو جائے گا۔ اور واضح رہے کہ احرام ہی (مگر کو بھیجا جائے والا قربانی کا جانور) سے بھی ہو جاتا ہے تو مصنف آئندہ اسے بیان کرنے کا ارادہ کرتے ہوئے فرمایا جو فرقہ (روایت یا کاتب یا مبل) کے گناہ ہیں، فزادہ دوسرا خواہ یہ جڑے بطور نفل ہو یا بطور نذر یا تنکار و غیرہ کا بدلہ پوشا دہ قربانیاں جو گذشتہ سال میں جانتے کے سبب واجب ہوئی ہوں۔ (اور وہ) ارادہ کرتا ہے حج کا یا قربانی متع کے لئے فسد سے بچے اور اس بوند کے ساتھ احرام کی نیت سے مکہ کا ارادہ کرے تو وہ حرم ہوگی۔ تعلیم دے مراد یہ ہے کہ بدن کی گردن میں بار بار رکوع و سجود کا تکرار و غیرہ (شکارت) کو جس طرح بیکہ سے عدم

ہوتا ہے اس سے بھی گرم ہو جائے گا۔ اور اگر اشعار کیا جی اونٹ کا کوبان چڑھتا کہ اس کا بڑی ہونا معلوم ہو جائے یا اسکی پیٹھ پر جھول ڈال دی یا بکری کے علاوہ ڈالا تو حرم نہ ہوگا۔ اور اسی طرح اگر مرد نہ ہو اور مکہ کا ارادہ کرے وہاں فینک اس سے نہ جائے حرم نہ ہوگا۔ یہی اگر میرٹھ خود دیکھ کر مکرر نہ چلے بلکہ کسی کے ساتھ (صحیح دے تو قینک نہ رہے) نہ ہو جائے حرم نہ ہوگا اور جب مل جائے گا حرم ہو جائے گا اور بدنہ اونٹ اور بقر (بیں اور گائے) سے ہوتا ہے یہ چارے (احاف کے نزدیک) اور نام ثنائی کے نزدیک بدنہ حصی اونٹ سے ہوتا ہے، (در ادب کے علاوہ درست نہیں)

شرعیہ دو وضع | دین دفع | دنوں کا سنوں وقت زواں کے بعد کے غروب تک ہے اور جون کا وقت (یوم غمر کے طوط صبح صادق تک ہے۔ حدیث شریفہ میں ہے کہ جو شخص رات میں طوط بفر سے قبل غروب میں پہنچ گیا اس نے حج کو پایا۔ صحابہ کرام میں یہ روایت نقل کی ہے۔

اجتناب اختیار سے شوق ہے ایسا سنی میں مرد و سنی وادی عرفات سے بحالت نوم گزرمہ اور بعد میں ہوا رہو اسی طرح بحالت ہے پوئی گزرمہ اور اسکا رینق اس کی طرف سے احرام باندھنے کو دنوں صبح ہو جائے گا۔ نہایت "یہ اسی طرح ہے" بن دھرم جاتا یعنی عورت کے لئے سر کھولنا جائز نہیں بلکہ وہ چہرہ کو لے ستن پہنتی، کی روایت سے یہی ثابت ہوتا ہے۔

دلائل وضع | عورت کو سنی کرنا اور دوڑنے کی ممانعت ہے بلکہ اسے دوڑے بغیر چھٹا جائے اسی طرح اسے ریل سے بھی روکا گیا ہے کیونکہ ان دونوں سے ستر اور پردہ پوشی میں فعل واقع ہوتا ہے جو عورت کیلئے مشرفاً مطلوب و محمود ہے۔

لا بد من | یعنی عورت اگر حاضر ہو جائے تو وہ طواف کے علاوہ سارے افعال حج ادا کرے، مسلم شریف | کی روایت میں ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ان کے ایام حج میں حاضر ہو جانے پر فرمایا کہ بجز طواف کے وہ سارے افعال کر جو حاجی کرے ہیں

بَابُ الْقِرَانِ وَالْتِمَةِ

الْقِرَانُ انْفِصَالُ مَطْلَبَا اَيِ انْفِصَالِ مَحِ التَّمَتَةِ وَالْاَوَّلُ دَوْحُوَانِ مِنْ اَيِ حَوْجٍ وَتَمَتَّةٌ مِنَ الْبَقَرَاتِ
مَعَ الْاِجْلَالِ دَوْحُوَانِ الْمَطْلَبَةِ وَيَقُولُ بَعْدَ انْفِصَالِ اَيِ بَعْدَ انْقِطَاعِ الَّذِي يَصِلُ مِنْ
لَا حَرَمَ اَيِ اَوَّلِ الْحَجِّ وَالتَّمَتَّةُ فَتَسْرِعُ اَيِ وَتَقْبَلُهَا مِائِي وَطَائِفُ الْعَمْرَةِ تَمَتَّةٌ
يَوْمَ فِي التَّمَتَّةِ الْاَوَّلِ وَيَسْمُو بِلَا حَرَمٍ تَمَتَّةً كَمَا تَمَتَّةَانِ اَيِ بَطْنِ اَيِ وَتَمَتَّةَانِ

اور سات روزہ آخری عشرہ ہی کے بعد چڑی جا ہے رکھے دعوا کہ مکرم میں اور خواہ وطن ہو کر
پس مگر تین روزہ فوت ہو گئے تو قرآن متعین ہو گئی اور اگر قرآن میں جہت کے بجائے انجیل عمرہ
چلا جائے تو وقت مذکورہ بظہر باطل ہو گیا اور اس پر قصد واجب ہو گئی
اور عمرہ کے ترک کی بنا پر اس پر قربانی واجب ہو گئی اور دم قرآن حاکم ہو جائے کہ اور تیس افراد سے افضل
ہے اور وہ ہے کہ عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں حیقات سے باندھے اور طواف اور سعی کر کے
اور حلق کر کے یا عمرہ کر کے اور طواف عمرہ کے ستر درجہ میں تلبہ ترک کر دے۔ پھر یوم تردید
نویں تاریخ میں، حج کا احرام باندھے اور اس سے پہلے با وضو افضل ہے۔ اور حذر کی طرح حج کر کے
شہدہ طواف زیارت میں رہی اور اس کے بعد سعی کر کے لاکھونو پیراس کاغذ کیجئے اور طواف ہے۔ بخلاف
سفر کے کو اس نے ایک شہر سے کی۔ اور اگر یہ قیام کرنے والا سفر جہت سے قبل حج کا احرام باندھ
کے بعد طواف کر کے طواف زیارت میں نہ رہی کر کے گا اور نہ سعی کرے گا۔ کیونکہ وہ سعی اور رخصت ایک
شہر کر گیا۔ اور اس پر دم مستلزم ہو گا۔ اور عمرہ کے دن قربانی دیم سے قیام مقام اور کافی نہ ہو گئی
اور اگر (مظنی کی بنا پر) دم قیام سے عاجز ہو جو رہی ہو تو تین روزہ احرام کے بعد رکھے احرام سے قبل
رکھے اور یہ تین روزہ تاخیر سے رکھنا دوکات سے شروع کر کے نو پیر یعنی یوم تردید پر ختم کر کے استحب
ہے واضح رہے کہ حج کے جیسے ان تین روزوں کا وقت ہے تم سب کے عقیقی یعنی احرام کے بعد
رکھے جائیں اور یہی حکم قرآن میں ہے مگر تیسرا فضلی ہے دیکھو تیسرا یہی ہے جہت، اور وہ یہ کہ
پہلے تین روزہ رکھے اور آخری روزہ یوم تردید میں ہو اور اگر حیا ہے حرم دیکھے ہے بدی کو پانچ
اور یہ افضل ہے اور بیت و عید کے ساتھ بدی چلائے اور یہ آگے سے پہلے سے اولی ہے اور بد نہ
کی گردانی میں قلاہہ ڈالے۔ اور قلاہہ ڈالنا جھول سے افق ہے یعنی جھولی ڈالنا جائز ہے مگر قلاہہ
ڈالنا اس سے بہتر ہے اور اس کا یہ مطلب نہیں کہ تہول ڈالنے سے حرم ہو جائے لاکھونو یہ اس کا یہ
سے قبل گزرا کا کہ جھول ڈالنے سے حرم نہ ہو گا بلکہ تیسرا یہ وہ فعل جو اس کے قائم مقام بہ ضروری ہے اور
وہ قلاہہ ڈالنا ہے۔

تشریح و توضیح

باب القلاہ الخ۔ جب مغرب یا صبح کو کھڑا ہو کر وضو کرے اور ارادہ کیا کہ
باقی دو سو فرزانہ اور شیخ بھی ذکر کیا جائے اور ان کے احکام بھی بیان
کئے جائیں تاکہ ان تینوں قسموں سے کم ہوتا وقت ہو جائے۔ اس بارے میں فقہ ہدایت
ہے کہ تینوں قسموں میں سے کون مکی قسم افضل ہے۔ اور اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم تہوداع میں کھڑے تھے یا متبع یا مطہر۔ تو کثیر روایات سے جو۔ بخاری مسلم۔ وغیرہ میں
مردی میں ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پڑھتے۔

ابن قیمؒ نے زاد المعاد میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔ اس کے معلوم ہوا کہ قرآن ان دونوں سے افضل ہے۔ ومن المبیقات ایہ بیتہ کی قید سے اس طرف اشارہ ہے کہ فارسی اور متبع انانی ہی ہوگا کی جیسے متبع اور قرآن نہیں۔ بلکہ افزا ہے۔ بعد ایام انتشار یعنی یہ روزے ایام تشریق کے بعد رکھے کیونکہ روزہ یوم کرم اور ایام تشریق میں مطلقاً ممنوع ہے۔ وقضیت الخ یعنی پیر تقاضے شرع واجب ہوئی کیونکہ وہ شروع کرنے سے واجب ہو گیا تھا۔ فی اشہر الحج الخ یعنی شوال عذریہ قدر اور ذی الحجہ یعنی صلیٰ علیٰ کرب یا تھرب پس احرام سے احوال عمرہ کرنے کے بعد نکل جانے کا اور کو میں وہ تیس بل احرام عمرہ کے بعد حج کا احرام باندھے۔ وقدر الخ یعنی بڑے کے نکلے میں عکادہ ڈالنے کی طرف اس ارشاد ربانی میں اشارہ ہے۔ جعل اللہ الکیمۃ ایست لیسنا مناس و اشہر الحرام والہدی والقولہ الخ

ذکرہ الاشعار وهو ذوق مناسیہا من الیسر وهو الاشبہ ای (اشبہ بالنصوب نان ابی علیہ السلام قد ظن فی جانبہ یسار قصدا فی جانب الامین اتفاقا و ابوصنیفۃ منہا کرم هذا الصنع لا شئذ و منافعہ النبی علیہ السلام لان المشرکین کانوا لا یمنعون عن نقرضہ الا بعدہ و قبل انما یکرہ اشعار اهل زمانہ لما لفتہم فیہ حتی یجأت منہ الشریبۃ فیز انما کرم یشاد علی التعلیل و اعتبروا فی حقیقۃ مناس ای من النصوص و ہذا عند منون الہدی اما انہ لم یکن یسوق الہدی فیتمثل من احوام المصیرۃ کما مر فی بعض درجہ کما مر ای یوم القربۃ و قبلہ افضل و یخلو یوم النحر و حل من احوالہ و المکی یضاد فحفظ ای لا یساق انہ ولا تمسح و من اعتمر بلا سوق ثم عاد الی بلد لا یفقد اللہ ومع سوقی متبع اعلم ان التمسح هو الترفق باداء النکین المصیرین فی سفر واحد من غیر ان یکتہ باعدہ اما ما صحیحاً بینہما ناذا ای اعتمر بلا سوق الہدی لما عاد الی بلد و حج الخامس فبطن متبعہ ففوزہ فقد ذکر المعزی و قصد الارزام وهو یطلا فی التمسح اما اذا ساق الہدی لا یكون الخامس صحیحاً لانہ لا یجوز ذہ التعلق فیکون عودہ واجبا فلا یكون الخامس صحیحاً ناذا عذر احرام بالہجہ کان متبعاً فان طاف لہا اقل من اربعۃ من اشہر الحج و انہا فیہ و حج فقد تمسح ولو طاف اربعۃ ہذا ای لو طاف اربعۃ بین اشہر الحج و یكون متبعہ کوئی من عمرہ فیہا ای فی اشہر و سکن بصرۃ او بصیرۃ و حج بہو متبعہ لان السفر الاول ثم یرجع الی بصیرۃ مضارکاً ذہ لہر یخرج من المبیقات ولو استند ما درجہ عن البصرۃ و قضاء حج لا لان حکم الہدی

استعمال کرے تو دم واجب ہو گا اور بولوں کے علاوہ دوسرے اعضائے بدن میں استعمال کرے تو
 اسپر کچھ واجب نہ ہو گا۔ اور تین خوشبو دار چٹائی یا شلہ یا شمشیر یا غیرہ کا تین تو خوشبو کی وجہ سے بالاتفاق دم
 واجب ہو گا۔ یا سلا ہو یا کپڑا یا بننے یا مسرہ کو ایک دن تک چھپائے یا چھٹائی سرسٹوائے یا پٹے لگائے
 یا ایک بٹن کے بالی مونڈے یا زینبات یا گردن کے بال صاف کرے یا اپنے دونوں ہاتھوں یا پاؤں
 کے ناخن ایک نشست ایک مجلس میں کاٹے۔ یا ایک ہاتھ یا ایک پیر کے کاسے یا طوٹ تروم یا طوط
 صدر یا نہایت جنابت کرے یا زمین طواف کرے۔ یا امان سے پہلے عزت سے وٹے یا فرض
 طواف کے سات شرط میں سے کم شرط میں تین یا تین سے کم شرط طواف زیارت کے ترک کرے۔ طواف
 فرض کے اکثر شرط ترک کرے گا تو طواف کرنا تنگ حرم باقی رہے گا یعنی اگر چار یا چار سے زیادہ
 شرط طواف زیارت کے ترک کرے تو طواف کرنا تنگ حرم باقی رہے گا۔ یا طواف صدر ترک کر دے
 یا اس کے چار شرط ترک کرے یا سچی یا دقوت برا نظر یا پوری رمی یا ایک دن کی رمی یا سچی یا دقوت
 یا ایک اکثر حصہ کو ترک کرے و شرط چار کنگر یا پٹن ترک کرے اور یا تین یا پٹن سے پہلے یا سچی یا دقوت
 جمرہ عقبہ کی یوم غرمس رمی ہے۔ یا جنل و خزانہ حرم زمین میں بیج یا عمرہ کے لئے حلق کرے یا کوٹو حلق
 منی کے ساتھ فکھوس ہے اور حرم میں داخل ہے ان سب پر دم واجب ہو گا۔

دم اس عمرہ کے واسطے برد واجب ہو گا جو غارت حرم حلق کی قربت طواف ہوئے یا زینب یا شمشیر یا شمشیر
 قصر کرے یعنی اگر عمرہ کرنے والا حرم سے حلال ہونے سے قبل نیکے پھر لوٹ کر قصر کرے تو اسپر کچھ واجب
 نہ ہو گا۔ اور عمرہ کرنے والے کی تعمیل سے کسی کو کزوع کرنے والا حرم سے حلال ہونے سے پہلے نیکے پھر
 حرم لوٹے تو اسپر دم واجب ہو گا۔ یا بوسہ سے یا شہوت سے چھوئے خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ واضح رہے
 کہ مصنف کا قول "القبل" اس کے قول "ثم قصر" پر اس کا عطف نہیں بلکہ وہ اس کے قول "او حلق فی
 حل" پر معطوف ہے یا حلق۔ شوخر کرے یا طواف فرض دیا یا غرض سے مؤخر کر دے یا ایک فعل کو دوسرے
 پر مقدم کر دے۔ شذ حلق رمی سے پہلے کرے یا قادن رمی سے پہلے کرے یا ذبح سے قبل حلق کرے
 تو ان سب صحیح ہوں میں اسپر دم واجب ہو گا یہ مصنف کے قول "ان تعطیہ حرم عضو" یعنی شرط
 کا جواب ہے پس قادن اگر ذبح سے قبل حلق کرے تو اسپر دم واجب ہوں گے۔ ایک دم تو ات
 سے قبل حلق کا اور ایک دم حلق سے ذبح کو مؤخر کرنے کا۔ یہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
 ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حلق قبل ذبح کے باعث ایک دم واجب ہو گا۔

تشریح و توضیح بحسب الدیم الخ کوٹو روغن زیتون اور تھون کے تیل میں اصل کے اعتبار سے
 خوشبو ہوتی ہے اس لئے ان کے استعمال سے دم واجب ہو جائے گا خواہ
 اور خوشبو ملائی گئی ہو یا نہ ملائی گئی ہو۔

یوم النحر یعنی پورے دن سر ڈھکا رہا تو اس صورت میں دم واجب ہوگا ، لہذا قبل الذی کوئی
برسم لینا یا جنونا ، داعی جماع اور فرکیہ صحبت میں داخل ہے اسے خون انزال ہو یا نہ ہو بہر
صورت دم واجب ہوگا لیکن اگر بغیر شہوت کے چومنے یا کسی جانور سے صحبت کرے تو کوئی دم
انزال نہ ہو دم واجب نہ ہوگا ۔ لایحلیق الخ رمی سے قبل یوم النحر میں چار چیزیں واجب ہیں
(۱) رمی ، (۲) ذبح ، (۳) حلق ، (۴) طواف ۔ لیکن ترتیب پہلے تیغوں کے درمیان واجب ہے
پس ترتیب کے ترک اور خطبہ ترتیب کرتا ہر دم واجب ہوگا یہ حکم قارن اور شائع کیئے ہے
اور مفسر تو اس کیسے ترتیب نص رمی اور حلق کے درمیان واجب ہے اور باطواف تو طواف
میں رمی و طواف کے درمیان ترتیب واجب نہیں پس اگر رمی اور حلق سے قبل طواف کرے تو اسپر
کلمہ واجب نہ ہوگا ۔

وان تعيب اقل من عضو استرأ به او نفس مخطئة اقل من يوم او حلق اقل من سب بجراسة
او قصر اقل من خمسة الطغارة وخمسة متفرقة اوطاف القدم او اللحد وصدقة او شراب
تثمة من سيرة الصدرة او احدى جوارش وحق ما يلي مسجد الخيف ارمالية او العقبلة
في يوم بعد يوم الفجر او حلق رأس غيره فصدق نصف صاع من تمر وان تعيب
او حلق بعد سب اى تعيب عضوا او حلق رأسه ذبحه او تصدق ثلثه بمشقة
طعام على ستة مساكين او صام ثلثة ايام ووطيه ولو ناشيا قبل وقوف من يفسد
حجته ويمسح ويذبح ويقضى ولا يفترقا اى ليس عليه ان يفارقهما في قضاء ما
امسداه وعند مالكة يذرقهما اذا خرجا من بيتها وعند شافعي اذا خرجا وعند اشافعي
اذا بلغ المكان الذي واقعها فيه وبعد وثوقه لم يفيد ويجب بدنة وبعد الحلق
شاة وفي غيره قبل طوافه اربعة اشواط مفسد لها مفضى وذبحه تقضى وبعد
ارمى ذبحه ولم يفسد اى وطيه في شهرته قبل ان يعترف اربعة اشواط مفسد
للعمره فيجب المئتي لها وذبحه وانقضاه وبعد اربعة اشواط بحسب ما ذهبوا
ولا كفسدية العمرة

شرعیہ ۱۔ اور اگر ایک عضو سے کم فرشتوں لگائے یا اپنا سر جھپٹا دے یا سیلا ہو یا کمر یا ایک ہاتھ سے کم پہنے یا چوتھائی سر سے کم مونڈے یا پانچ ٹخنوں سے کم کپڑے یا پانچ متفرق کپڑے یا طوافِ قدم یا طوافِ صدر بارہ سو کرے یا طوافِ صدر کے سات شوط میں سے تین شوط ترک کر دے یا تین ہجرتوں میں سے ایک کی لمبی ترک کر دے اور وہ دو جہرہ ہے جو مسجد نبیؐ سے

مقتضی ہے یا وہ جو اس کے بعد ہے یا تجربہ فقیر یا یوم غمر کے بعد کسی دن کی جانے والی رومی سے
 نیک کی رومی ترک کر دے۔ یا کسی اور شخص کا سر ہونڈ دے تو وہ نصف صاع گندم بطور صدقہ
 دے اور اگر ہڈی بنا پر خوشبو لگانے یا سر ہونڈ سے کسی حصہ پر خوشبو لگانے یا جو تقاضا سر ہونڈ سے
 تو ذبح کرے یا ہڈی کر دے تین صاع طعام رکھانے کے چھ سیکیوں پر یا تین روزہ رکھے
 اور اگر وہ بستر کی کرے اگرچہ بھوں کر ہو (اور یہ) وقوف عرفہ سے پہلے جو جو فرض ہے تو اس کا بیج
 ناسد جو جانے کا حج کے باقی افعال پر سے کرے۔ در ذبح کرے اور بجز حج کی (اٹھ سال) تھا کرے
 اور یہ لازم نہیں کہ حج کی قضاء میں عورت کو ساتھ نہ رکھے یعنی شوہر پر یہ واجب نہیں کہ حج ناسد کی
 قضاء میں اپنی بیوی کو پیچھے رکھے نہ اور وہ اس سے الگ بیچ (ذبح کرے) اما مالک کے نزدیک جب
 وہ دونوں گھر سے نکلیں تو شوہر اس سے الگ رہے اور امام زفر کے نزدیک جب احرام باندھیں تو پہلے بیوی
 اور اما شافعی کے نزدیک جب اس جگہ پہنچیں جہاں وہ واقعہ پیش آیا جو عید کی انتہا کریں۔
 اور نوام بستر کی وقوف عرفہ کے بعد ہو تو بیچ ناسد نہ ہو گا اور بد نہ واجب ہو گا۔ اور حلق کے بعد یا
 ہو تو ایک بخری واجب ہوگی۔ اور عمرہ میں اگر چار شوط طواف سے پہلے صحت کرے تو عمرہ ناسد
 ہو جائے گا طرہ پورا کرے و ذبح کرے۔ اور پھر اس کی قضاء کرے۔ اور اگر طواف کے بعد شوط کرنا کے بعد
 صحت کرے تو عمرہ ناسد نہ ہو گا اور قربانی واجب ہوگی۔ یہی اگر عمرہ میں طواف کے بعد شوط سے قبل
 صحت کرے تو عمرہ ناسد جو جانے کا پس لازم ہو گا کہ باقی طرہ پورا کرے اور ذبح کرے اور پھر قضاء
 دیں کرے اور پھر شوط کے بعد بستر کی کی ہو تو طرہ ناسد نہ ہو گا اور ذبح لازم ہو گا۔

تشریح و توضیح

ادام شدہ تاہم الحاصل انہیں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔ ولا تلتحقوا
 بجماعکم حتی یصلکم (یعنی) جب تک کہ تم کو نہ ملے گا کہ تم کو ملے اور یہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

فقد یہ من صیام (و صدقہ او شمس) (الزبیر) اور یہ حضرت کعب بن جراح رضی اللہ عنہ کی شان
 میں نازل ہوئی۔ ان کے سر میں جو نہیں ہوئی تھیں اور وہ ان کی کثرت کے باعث احرام کی بات میں روک
 رکھ کر کے تھے۔ و الذی علیہم یہ ستر کا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں تلقین کا امر فرمایا
 اور یہ فقیر دیکھتا ہوں وہ ایک بخری ذبح کریں اور خواہ چھ سیکیوں کو کھانا کھلائیں ہر مسکین کیسے
 نصف صاع ہو یا تین روزہ رکھیں۔ (یہ روایت صحیح ستر) میں موجود ہے۔

وہی صیام یعنی پھر واجب ہے کہ یہ بیچ پورا کرے اور پھر قربانی کرے اور آٹھ سال اس ذبح کی
 قضاء کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اسی طرح ہے (سنن بیہقی اور ابی اسیر ابو داؤد
 میں یہ روایت موجود ہے۔)

و عندہ ثلاثہ اس آیت کا راز بجز و فقیر ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ انہوں

یادہ یا نو ماہوں (اور گھر میں رہنے والا) جو یا رسول دیہاتوں پر بیرون والا اور بیرون سے زائمت والا کو ترہ یا غرم اس کے گھر پر مضطر ہو اور جو تو جزاء واجب ہوگی۔ اور اس کا قتل کی جگہ اس سے قریبی جگہ کی قیمت کے اعتبار سے دو عادل شخص جو قیمت مقرر کر دیں وہی اس کی جزا ہے جو اگر اس کے قتل کی جگہ اس کی قیمت نہ ہو (اور وہاں شکار فروخت نہ کیا جائے تو اس کے قتل کی جگہ سے قریب تر جگہ میں جو اس کی قیمت ہو وہ قیمت لگائی جائے گی لیکن اگر یہ قتل کرے جانور و درندہ ہے تو وہی جزا ایک بکری کی قیمت سے زیادہ نہ ہوگی پھر قتل کرنے والے کیلئے جائز ہے کہ اس کی قیمت سے ہدی خرید کر اسے گھر میں ذبح کرے یا اس سے طعام خرید کر صدقہ کر دے ہر مسکین کو نصف صدقہ یا ایک صدقہ یا جو سے دے۔ اس سے کم نہ دے یا ہر مسکین کے طعام کے بدلہ ایک ایک روزہ دے دیکھ اور اگر مسکین کے طعام میں سے کچھ پیٹ جائے تو اسے صدقہ کر دے یا ایک روزہ دے یا کھانا یا جو صلیفہ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے۔ راہیہ و زور اور امان شامنی فرماتے ہیں کہ اگر کسی جو نو ماہ یا سنی شکی و اس و اس کا جانور ہو تو وہی واجب ہوگا پس ہرن اور بھو کو قتل کرنے کی صورت میں ایک بکری واجب ہوگی اور جو گش مارنا ہر بکری کا ایک بکری کے کم کام واجب ہے اور بھلی چوہ بک کر کے کی صورت میں چار ماہ کا بکری کا کچھ ہے اور شتر مرغ کو مار ڈالنے پر بدلتا اونٹ یا گائے واجب ہے اور نہاد دھنی کو مارنے پر گائے واجب ہوگی اور کو تر مار ڈالنے پر بکری کا واجب ہوگا اور مسک اس باب میں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے کیا ہے ومن قتله۔ والد جو شخص بکری میں اسو جان بوجھ کر قتل کرے گا تو اس پر پانچ واجب ہوگی جو کہ مادی ہوگی اس جانور کے جسکو اس نے قتل کیا ہے جس کا فیصلہ تم میں سے دو مسکین شخص کر دیں خود وہ پانچ خاص چوپایوں سے ہو بشرطیکہ نیاز کے طور پر بکری تک پہنچائی جائے اور خواہ کفار مسکین کو دیدیا جائے اور خواہ اس کے برابر روزے رکھے جائیں تاکہ اپنے گناہ کی شامت کا سزا نہ ملے۔

پس امام محمدؒ اور امام شافعیؒ دونوں شکی و عورت شکی (اس جیسی صورت) پر قتل کرتے ہیں اس دلیل سے کہ قتل کی تفسیر ذیبت مذکورہ میں انعم جان نور سے کی گئی ہے۔ اور ہم اختلاف کہتے ہیں کہ قتل کا حکم ضمانت میں مستندنا مستقر نہیں مگر یہ کہ اس سے شکیات میں صرفہ اور سنی شکی کا ہی ارادہ کیا جاتا ہے اور مستندنا ہی جوتا ہے یا سنی شکی مراد لیتے ہیں اور غیر شکیات میں قیمت ہے ہر حال کا گناہ تو وہ طارح جسکی کی شکی نہیں نہ صورت اور نہ سنی اور ای طرح بدلتا اونٹ یا گائے یا شتر مرغ کی شکی نہیں اس طرح باقی جانور ہیں مصنف کا قول من انعم کا مطلب یہ ہے کہ وہ دھنی یا خوردوں میں سے ہو لہذا سنی یہ ہیں کہ واجب وہ جزا ہے جو مقتول جانور کے معاشی ہو اور وہ جس نعمت و اجلازہ کی قیمت ہے باقی طور کہ اس قیمت سے کوئی جانور (مثلاً اونٹ یا بکری) خریدے۔ پھر مصنف کے

قول: یہ حکم بہ ذوق عدل منکر ہے اس میں (یعنی حق) کی تائید ہوتی ہے کیونکہ قیمت میں حائل
انصاف کی رائے کی اختیار ہوتی ہے اور اگر اولہ اس سے مراد قیمت نہ ہو تو قلم (جائزہ) اور کفہ (بہرہ
روزہ کے درمیان اختیار کیے ثابت ہوگا اور نیز اگر قلم (جائزہ) کی غیر منقسم نہ ہو (امام شافعی)
امام ابو حنیفہ کی طرح ابتدا سے ہی قیمت واجب قرار دیتے ہیں پس اس صورت میں امام محمد و امام شافعی
حق کی قیمت پر عمل کرتے ہیں اور ذکر کردہ آیت میں اس حق کی نشان دہی نہیں ہوتی، دینی
اس طرح جیسے یہ دونوں معضلات مزید لیتے ہیں:

تشریح دوسرے معنی صحیح الادعۃ الخ: جہاں بابت احرام خواہ عزا ہوں خواہ عزا ہزار ہر صورت
واجب ہوتی ہے سہو اور نسیان سے حکم میں کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔

قتل المؤمنین جہازوں میں اس جائزہ کے جوڑا ہے جو دیکھنے اور غفلت کے اعتبار سے -
وہاں احرام پوری آیت اس طرح: عفا اللہ عما سلف ومن عا دینکم اللہ منہ واللہ
ہو یزدو انتقام، والآیۃ منہ تمہید۔ یعنی مٹی اور صورت مشابہ نہ ہو۔
لعمریۃ اللہ الخ - شفا بکری اور اوٹ ۱۔

وہ جب بحر جمعہ و نصف ضمیر لا قطع عضوۃ ما انقص و نصف سببہ و قطع خواہ شہ
و کس سببہ و کس خروج فروخ قیمت و ذبح الحلال صید الحرم و حلیہ و قطع
حشیشہ و شجرہ غیر مملوک و لا منبت تیممہ الا ما جفت ای واجب بنصف سببہ الخ
آخر قیمت حق نصف الرجش و قطع القواصر یجب قیمتہ الصید لاخر جمعہ من حیث
الاستناع و فی کسر التبعین یجب قیمتہ البیع و فی کسر لاخر خروج فروخ قیمت یجب قیمتہ
الفرح حی و فی الحلیۃ الخ تو لا منبت ای مٹی یا بنبتہ اناس و نہ بنبتہ احد بل بنبت
بنفسہ و حیث ان نہ لیکن سببہ قیمتہ لا ما جفت وان کان مملوکا و قد قطعہ غیر
المالک قیمتہ مع وجوب ثلث قیمتہ آخری مماثل سواد جفت اولاد و انما ثلثہ من
سما یبیتہ اناس و نہ بنبتہ احد حق توکان سما یبیتہ اناس عادۃ فلا شیء فیہ سواد
ایبتہ نشان اولاد کو کہ سما یبیتہ اناس فقہم عالم الانبات تیسرے الان مرا عادیہ
فی کل شجرۃ متذوقہ فاذا اقصیہم عالم الانبات و الانبات سبب المثلث منہ یعلق بہ
حراسۃ الحرم وان کان سما لا یبیتہ اناس عادۃ فان ابنتہ احسان فلا شیء فیہ لحد کثیر
وان نہ یبیتہ احسان فنیہ قیمتہ منہ ان الاشیاء اسبغہ و لا قیمتہ الا فی قسم
واحد منہ لیس ان السبغ بحد الانبات لکس لا فادۃ فی حکم عما عدا کما ذکرنا

لكن استیجاب بعدم المتكیة ضررین كمالاً و ذللاً و المعنى ذی صولة و جواب القیمة
لو كان متوكلاً لكانت القیمة واجبة مع انه يجب قیمته اخرى بل یفید انما انما انما
واجب لا یثیر بسبب تحقق حرمة الاحرم ولا یسوم فی الارادة ای لا یصح فی ذی وجه
الحرم و حیه و نظم حقیقه و شجره

ترجمہ اور کسی بنا پر کوئی طرح کر دے یا اس کے ہاں اکھڑے یا اس کا کوئی عضو کاٹ ڈالے تو
بعدم نقصان اس کو دینا واجب ہوگا۔ اور اگر کسی پر نہ ہو کر کے ہر اکھڑے یا اس کے پاؤں کاٹ ڈالے
یا انڈا توڑ ڈالے اور ان میں سے مراد نہ ہو۔ تو زندہ ہو کر قیمت دینی پڑے گی۔ اور پاؤں کاٹ
ڈالنے اور ہر اکھڑے دینے یا موت میں پورے جانور کی قیمت لازم ہوگی۔ کیونکہ اس طرح اسے
بیکار کر دینا اور جو شخص ضرر پہنچا دے وہ بھی اگر حرم کا جانور کا شکار کرے یا اس کا دودھ دودھ
کے یا حرم کی گھاس یا درخت کاٹ کے جو نہ کسی کی ملکیت میں ہو۔ اور نہ کسی نے انھیں لگایا ہو
تب بھی اس کی قیمت لازم ہوگی۔ البتہ اگر خشک شدہ گھاس یا درخت کاٹ ڈالے تو کچھ واجب
نہ ہوگا۔ لیکن جانور کے ہر اکھڑے پر اس کی قیمت واجب ہوگی جس پر اکھڑے اور پاؤں
کاٹ دینے کی صورت میں شکار کی قیمت لازم ہوگی کیونکہ اس طرح اسے بچاؤ کا کوئی اختیار
نہیں (اور جان کی حفاظت اور دفاع عن الضرر سے) روک دیا۔ اور انڈا توڑنے میں انڈے
کی قیمت واجب ہوگی اور انڈا توڑنے پر اس میں سے مراد نہ ہو نہ لگو تو زندہ ہو کر قیمت کا جواب
ہوگا اور دودھ دوہ رہے ہیں دودھ کی قیمت لازم ہوگی۔ معنی کے قول۔ "و لا یست" کا
مطلب یہ ہے کہ یہ ان میں سے نہ ہو جسے لگانے کا لوگوں میں رواج ہو اور نہ کسی نے اسے
لگایا ہو بذ خود نہ ہو۔ پس اس صورت میں اگر وہ حلوک نہ ہو تو کاشفہ والے پر اس کی قیمت واجب
ہوگی۔ البتہ خشک شدہ ہو تو کچھ واجب نہ ہوگا۔ اور اگر وہ صوگ ہو اور سے مالک کے علاوہ دانت
کاٹا ہو تو اس کی قیمت کے ساتھ مالک کے لئے مزید دوسری قیمت واجب ہوگی خواہ وہ خشک
شدہ ہو یا نہ ہو۔ اور ہمارے کہنا۔ "امہ یس" معنی ہے "امہ یس" و "در بنیۃ احد" یہ اس منہ پر
ہے کہ اگر لوگ اس کے لگانے کے عادی ہوں اور ان میں اس کا رواج ہو تو پھر کچھ واجب
نہ ہوگا خواہ کسی شخص نے اسے لگایا ہو یا نہ لگایا ہو۔ کیونکہ لوگ جسے لگاتے ہوں اسے سہولت
کے پیش نظر انہاء کے قائم مقام قرار دیں گے اسلئے کہ مرادات انہاء پر درخت میں حضور
و حضور پر ہے۔ پس جب یہ انہاء کے قائم مقام ہوگی اور نہایت سبب ملکیت ہے تو حرمت کے
اس سے متعلق نہ ہوگی اور اگر یہ ان اشتیاء میں سے ہوں جنہیں لگانے کا لوگوں میں رواج نہ ہو

ہیں اگر کوئی شخص انکے قریب ہو جو انبات اس پر کچھ واجب نہ ہو گا جیسا کہ ہم نے بیان کیا اور اگر کوئی شخص نہ انکے بلکہ خود نہ ہو تو اس میں قیمت واجب ہوگی۔ پس اس مذکورہ تعلیل کو معلوم ہو کہ چار قسمیں ہیں اور قیمت مرتب ایک میں واجب ہوگی یعنی خود نہ ہو اور لوگوں میں اس کے انبات کا رواج نہ ہو اور نیز معلوم ہو کہ عدم انبات کی قیاس اس کے علاوہ تین قسموں سے وجوب قیمت کے حکم کی نفی کی خاطر لگائی گئی جیسا کہ ہم نے بیان کیا لیکن درم موہبت کی قید اس سنی یعنی نفی الزام عداہ سے امداد کی خاطر نہیں لگائی کیونکہ وجوب قیمت کی شکل میں مگر ٹوک ہو تو یہ قیمت سے دوسری قیمت کے واجب ہوئی بلکہ یہ قاعدہ مفسود ہے کہ معلوم جہاں الزام عداہ پر ضمان مرتب حرم سے تعلق کے باعث واجب ہے اور چار چیزوں میں روزہ نہیں ہے یعنی حرم کاشتکار کرتے اور اس کا وہ دوسرے دینے اور حرم کی کھجور کا کھانے اور اس کا رخصتہ کا کھانے میں روزہ بطور جہیز نہیں ہے۔

تشریح و توضیح وہ ذیچہ اطلاق کیا یہ قید اس کے حرم کو کاشتکار کرنا مطلقاً ممنوع ہے کیونکہ وہ جانور جس کا کشتار کیا ہو حرام کا ہوا یا خارج حرم (اس کا ہو اور حرم ایسا کر لیا ہو) ہر کفارہ لازم ہو گا۔ بخلاف حلال (غیر حرم) کے کہ اس کے لئے خارج حرم کاشتکار حلال ہے اور حرم کاشتکار حرام ہے۔ حدیث شریف میں اذخرکس کے علاوہ دی ضمانت موجود ہے (مسلحہ سے) میں یہ روایت ہے (خیر الامتناع) اذخرکس کے زہر اور یا بے کسور کی تشدید کے ساتھ اصل اس کی میوز ہے۔ خور کے سنی میں حجاب اور گوشہ حاصل یہ ہے کہ ہر کو کو پچے اور پاؤں کاٹے ڈالنے کے بعد جانور اپنا تھوڑا کھنکھڑا کر سکتا ہے اور نہ وہ کھانی کر بیٹ بھرنے اور غذا ہم پہنچانے پر قادر رہتا ہے تو کوئی اسے ہلاک کر دینا ہے اسلئے پورے جانور کی قیمت لے جائیگی۔

البیہ نامی گرائڈس میں سے زہرہ یہ مردہ ہو جائے تو صرف اندھ کی قیمت واجب ہوگی حضرت ابن عباس اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے صحیفہ عبدالمزاق میں اسی طرح منقول ہے

ولا یزکی الحنیش ولا یقطع الا الاذخر و یقتل مسلمۃ و جرادۃ صدقۃ و من قتل
و کلا شیء یقتل عزاب و جرادۃ و عقرب و حنیہ و فاریۃ و کلب مغویہ و مغویہ و مریح و
ذئب و سلیحۃ و کلب صائغ و کلب امشاک و البلی و بعل و الذئب و الجار و البطلۃ و البطلۃ
و کل ما صاده حیوان و ذئبہ بلاد الذئب محرم اذخر و بد و من دخل الحرم و صید اسلحہ
در دبیحہ ان یقتل ای سدا بیع الذی اتی بہ بعد دخولہ فی الحرم ان یقتل البیہ
فی بلد الشمری و الذئب و کلبہ الذئب صید و ای و دبیحہ ان یقتل و الا جزئی سواد

یا بعد من محرّم او حلالی لا یصلح الی یستند اذ فی بعضی معہ ان احرم ای او احرم و فی
 یستند اذ قصد صید لیس علیہ ان یزید لان الاحرام لا ینافی ما یؤکد الاستیذان و حافظہ
 بخلاف من دخل الحرم بصید فان الصيد صائر صید الحرم فیجب شرف الشئ فی
 لدی و من ارسل صیداً الی ید محرم احرم ان یصلح حلالاً صحت و الا فلا فان قتل
 محرم صیداً یقتل فکل یصری و یرجع احداً علی قاتلہ و بہ دم عزّی و یشرع علی القارن
 دو دمان دم الحجه و دم بعضی ذی الا بحوازی الوقت عزّی و محرم المراد بان وقت المیقان
 لان الواجب علیہ عند المیقات احرام واحد و یصلح جزاء صیداً کثیر معتبراً و ان یحد لو
 قتل صید الحرم حلالاً فان قال ذلک جزاء الفعل و استعمل متعباً و ذی جزاء صید الحرم
 جزاء الفعل و ان یحد بان الحرم صیداً او شئاً یصلح و لولہ یجوز حریم و لو اکل منه
 یقتل اکل لا یحرم ثم یقبح اذ لو اکل محرم آخر لم یزید و ذلک فلیس یخرج
 من الحرم و ما نافرهما ای الطبیخ و الولد و ان اودی جزاء ما شرف و ذلک لیس یجوز
 آفاق یرید الرجوع و المصرة و جاوز وقتہ ای میقاتہ ثم احرم لزومہ دم فان عاد
 لم یحرم و انما ان یرید الرجوع او المصرة حتی اتمه نو لیس یرید شیاناً لیس لا یجب علیہ
 شئاً بمجاوزة المیقات و یقول ثم احرم لا یجوز الی هذا الصید فانما لو لم یحرم
 یجب علیہ ان یمنع حقّ الکلام ان یقول جاوز وقتہ لزومہ دم و یمكن ان یجاء
 عنه بانہ انما ذکر قولہ ثم احرم لیس علم ان هذا الدم لا یسقط بمجرد الاستیذان
 یحلق ما اذا عاد الی المیقات فاحرم فانہ یسقط الدم حیثین لانه اذا وک حتی
 المیقات ثم قولہ فان عاد فاحرم معناه انہ لو لم یحرم من المیقات فعاد الی المیقات
 فاحرم فانہ یسقط الدم اتفقوا

ترجمہ: اور پھر آخر کے زمانہ کی گھاس پھات اور نہ کاسے اور چوٹی یا ٹڈی کے مارنے پر
 حدّ قتل ہے۔ اگرچہ حدّ قتل ہی ہو۔ اور لو کہ جیل یا چھوڑا، مانپ کاٹنے والا کہ ان کو مارنے
 پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ اور پھر بیٹو چھوڑی کچھ اور حدّ قتل والا درندہ نہیں قتل کرے تب بھی کچھ
 لازم نہ ہوگا۔ اور غرم کہنے بکری اور گائے، درندہ اور بلی جونی مرغی و بچ کا ذبح کرنا جائز ہے
 اور غرم کو کسی جانور کا کھانا حلال ہے جو غیر غرم نہ شکار کیا اور ذبح کیا جو بیک غرم نہ نہ تھا یا جو
 اور نہ اس کے شکار کا حکم کیا ہو اور جو شخص غرم میں اس حال میں داخل ہو کہ اس کے پاس شکار ہو
 (جو غائب غرم سے لایا ہو) اسے چھوڑ دے اور یا زبرد کرے اگر وہ جانور باقی ہو۔ یعنی دویت
 رد کرے جو غرم میں داخل ہونے کے بعد ہوئی ہو بشرطیکہ شکار غریبہ کے پاس موجود ہو

و نہ اسپر جز لازم ہوگی۔ جیسے حرم اپنے نکاح کی بیعت کو رد کرنا واجب ہے اگر وہ شری کے پاس ہوگی
 جو در نہ اس کی جزاء لازم ہوگی خواہ جسے خود مت کیا وہ حرم ہو یا نہ ہو احرام باندھنے والے کے گھر میں اگر
 صید (بازر) ہو یا بقرہ میں اسکے ہمراہ ہو تو اسے چھوڑنا واجب نہیں یعنی اگر وہ احرام باندھنے والے اس
 کے گھر یا بقرہ میں صید رہا تو اسے چھوڑنا لازم نہیں اسلئے کہ احرام صید کی ملکیت و
 یافتہ کے متعلق نہیں بلکہ اس شخص کے جو حرم میں صید کے ساتھ داخل ہو کر وہ صید حرم کا
 صید ہو جائے گا اور اس کا چھوڑنا اور قرض نہ کرنا واجب ہوگا۔

اور جو شخص (حرم شخص) صید دوسرے حرم کے ہاتھ میں چھوڑ دے اگر اسے ہر حرم پکڑے تو چھوڑنے
 والے پر ضمان لازم آئے گا ورنہ لازم نہ ہوگا یعنی حرم پکڑنے والے پر ضمان لازم نہ ہوگا
 پس اگر حرم دوسرے حرم کے بکارت احرام پکڑے تو نہ صید (شکار) کو مار دے تو دونوں پر اسکی
 جزا لازم ہوگی اور پکڑنے والا مار دینے والے سے اسکی قیمت لے۔ اور جس بنایت کے باعث زح
 افراد کرتے واسے ایک دم واجب ہوتا ہے خلاف پر وہ دم واجب ہوتا ہے جس ایک دم سے ایک کا اور ایک
 دم حرہ کا لیکن اگر تاقدر میقات سے بلا احرام برسرہ جائے تو اسپر ایک ہی دم واجب ہوگا۔ دفعہ
 سے مراد میقات ہے کیونکہ میقات پر پہنچ کر اس کے اوپر ایک ہی دم واجب ہوا اور دوسرے ملک ایک
 صید کو قتل کرے تو دونوں میں سے ہر ایک پر پوری جزا واجب ہوگی۔ اور اگر ایک صید کو حرم میں دو
 ایسے شخص قتل کریں جنہوں نے احرام نہ باندھا ہو تو ان پر ایک صید کی جزا (نصف نصف)
 واجب ہوگی کیونکہ یہ ان کے قتل کی جزا ہے اور نفی متعدد ہیں اور صید حرم کی جزا اعلیٰ کی جزا ہے
 اور اعلیٰ (شکار) واحد ہے حرم کسی صید کو پکڑے یا اسے خریدے تو بیعت باطل ہوگی۔ اور اگر اس سے
 ذبح (بطریق شری) کرے تو اس کا کھانا حرام ہے۔ اور اگر وہ اس میں سے کچھ کھائے تو جتنا کھا یا جو
 اس کے بقدر دینی واجب ہوگی۔ اور اگر اس ذبح کردہ کو دوسرا حرم کھائے تو کھانے والے پر اس
 کی قیمت لازم نہ ہوگی یعنی اگر دوسرا حرم کھائے تو اس پر قیمت لازم نہ ہوگی وہ ہر فی جیسے حرم
 سے نکال دیا ہو خلاف حرم پر نہ لے۔ اور پھر ہر فی اور دیگر دونوں میں تو کھانے والے پر
 دونوں ہر فی دیکھ کر جزا واجب ہوگی اور اگر اس کی جزا دینے کے بعد وہ کچھ کو جنم دے تو اسپر پھر کی
 جزا لازم نہ ہوگی۔

کسی آفاقی کا ارادہ نج یا حرہ کا ہو اور وہ میقات سے برسرہ جائے اسکے بعد احرام باندھنے تو اسپر
 دم لازم ہوگا اور اگر میقات کی طرف لوٹ کر احرام باندھے تو اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور
 مصنف نے فرمایا۔ جس پر انجہج والصحیح "حتیٰ کہ اگر وہ دونوں میں سے کسی کا ارادہ نہ
 کرے تو میقات سے آگے برسرہ جائے پر اس کے اوپر کسی چیز کا وجوب نہ ہوگا، اور مصنف کا قول

۱۔ خدا حرم۔ اس قید کی کوئی احتیاج نہیں اسلئے کہ اگر اس نے احرام نہیں باندھا یعنی میقات سے بڑھ جائے کے بعد بلکہ مکہ مکرمہ میں اسی طرح داخل ہو گیا، تب بھی اپسردم واجب ہو گا پس مناسب کلام یہ کہنا ہے کہ میقات سے بڑھ جائے پردم لازم ہو گا اور کھن ہے اس قید لگانے کا جواب ان کی طرف سے یہ دیا جائے کہ مصنف نے اہم احرام، کہنا یہ نشانہ کیلئے ہے کہ یہ دم جو آگے بڑھ جائے کی بنا پر واجب ہوا اس احرام سے ساقط نہ ہو گا۔ اس کے برعکس جب وہ میقات کی طرف لوٹ کر احرام باندھے تو اس وقت دم ساقط ہو جائے گا کیونکہ اس نے میقات کے حق کی خلاف ورزی، پھر مصنف کے قول بقول ما رواہ حرم، کے معنی یہ ہیں کہ اگر میقات پر احرام نہیں باندھا۔ اس کے بعد میقات کی جانب لوٹ کر احرام باندھا تو بالاتفاق راستہ دوم دم ساقط ہو جائے گا۔

تشریح و توضیح [اولیٰ علی الخ یہ مانفت امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک ہے امام ابو یوسف کے نزدیک چرنا درست ہے]

ولا یقطع الخ یعنی حرم کی گناہ کا نشانہ حرم کے لئے جائز ہے نہ غیر حرم کیلئے ان وقت الخ یعنی اگرچہ یہ مقدمہ کم کیوں نہ ہو۔ مثلاً شعی بھر طحا و لا شعی یعنی بیل و فزہ کے مارنے پر کوئی وعیز واجب نہ ہو گی اصل اس بارے میں یہ روایت ہے کہ حرم جو ہے، کو اسے اپیل و نجو اسانپ ہو گئے والے کے کو لاٹ سکتا ہے۔ (یہ روایت بخاری اور مسلم میں موجود ہے) لا حصید الخ۔ ۱۔ حید اگر گھر میں ہو تو اسکی وجہ سے حرم بریک واجب نہ ہو گا۔ مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت عبداللہ بن عمار رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ہم حج کرتے تھے اور اپنے گھر کی حید، بنے دیتے تھے

و محرما لحدیث ۴ فی منک و لقی سقط دمہ و الا فلا ای ان احرم بعد المجاوزۃ
 ثم عاد الی المیقات قبل ان یشروع فی منک ملیباً سقط الدم عندنا خلا للزحرفانہ
 لا یسقط الدم عندہ و انما قال لحدیث ۴ فی منک حتی لو احرم و شروع فی منک
 ثم عاد الی المیقات ملیباً لا یسقط الدم ایضا ثم انما قال و لقی احترازاً عن
 قولہ فان العود الی المیقات محرماً کان یسقط الدم عندہما و اما عند ابی حنیفہ
 فلا بد من ان یعود محرماً ملیباً کما یتبری الحج و متفقہ فرغ من عمرتہ و خرج من
 الحرم و احراماً تشبیہاً بالنسائہ المتقدمۃ فی لزوم الدم فان احرام الملکی من الحرم و لقی
 بالصرۃ لحدیث ۴ و لقی بالصرۃ صاریکین و احرامہ من الحرم فیجب عنہما
 دم المجاوزۃ المیقات بلا احرام فان دخل کوئی فی البستان لاجلہ قطعاً دخول مکہ

غیر محرم و وقتہ البستان کا بستان بستان بنی عمرو موضع داخل المیقات خارج الحرم
 نذا داخل الحجاز لا یجب علیہ الاحرام حکومتا غیر واجب التعظیم نذا داخل الحجاز
 باہلہ و یجوز لاهلہ دخول مکہ غیر محرم لیکن ان اسل والحد فوقہ البستان ای حید
 الحن الذی بین البستان والحرم لا یستاتی ولا یسقی علیہما ای لاشقی علی البستانی و علی
 من دخل ان احراما من الحن و وقتہ بصرفہ لانہما احراما من میقاتہما :-

ترجمہ : یا وہ احرام باندھ چکا ہو اور کوئی فعل مع (یعنی) انجام نہ دیا ہو اور وہ ایقیقات کی طرف لوٹ کر
 ایک کچھ تو اس سے دم ساتھ ہو جائے گا در نہ ساقط نہ ہوگا یعنی اگر میقات سے آگے بڑھ جائے
 کے بعد احرام باندھ پھر میقات کی جانب حج کا کوئی فعل نہ کرے تو اس سے قبل تیسرے کتب پر اوپر سے تو بارے
 نزدیک دم (اس کے ذریعے) ساقط ہو جائے گا۔ (۱۰) دم کے ذریعے کے نزدیک ساقط نہ ہوگا اور مصنف
 نے فرمایا : لعمریہ عنی حسنت، حتی کہ اگر احرام باندھے اور حج کا کوئی فعل داخل طواف اور تکبیر
 بجالاتے پھر میقات کی طرف تیسرے کتب پر اولوٹے تو بالاجماع بارے سب ائمہ کے نزدیک دم اس
 سے ساقط نہ ہوگا اور مصنف نے یہ دلیل کہہ کر امام ابو یوسف و امام محمد کے قول سے انحراف کیا ہے
 کیونکہ امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک بحالت احرام میقات کی طرف تو نہ ساقط دم کیلئے کافی ہے،
 (خواہ تیسرے کتب) اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بحالت احرام تیسرے کتب سے میقات کی طرف
 لوٹنا ضروری ہے اسی طرح کہ باستانہ جس کا ارادہ حج کا ہو اور متمتع جو اپنے خود سے نکلے ہو چکا
 ہو اور وہ دونوں صورت حرم سے نکل کر احرام باندھیں (تو ان پر دم واجب ہوگا) دم کے لازم
 ہونے میں یہ مسئلہ فقہاء و علماء کے ہوتے مسئلہ کے خلاف ہے۔ اس لئے کہ کسی رکہ کے رہنے والے
 کا احرام حرم سے ہے اور متمتع بالعمرة کا احرام حرم سے ہے جبکہ وہ کہ میں داخل ہو اور عمرہ
 کے افعال سے نکلے ہو جائے تو وہ علی ہو گیا اور اس کا احرام حرم سے ہے پس علی البستان و دونوں
 پر میقات سے احرام آگے بڑھ جانے کے باعث دم واجب ہوگا پس اگر کوئی کوئی کارہینے والا
 بستان و باغ میں کسی ضرورت سے داخل ہو تو اس کیلئے کہ میں احرام کے داخل ہونا جائز
 ہے اور اس کا مہلت بستان میں رہنے والے کی طرح بستان ہے۔ بستان بنی عمرو داخل میقات اور
 خارج حرم ایک مقام ہے پس جب اس میں کسی ضرورت سے داخل ہو تو اس کے ذریعے واجب التعظیم (یعنی
 حج یا عمرہ) ہونے کی بنا پر اس پر احرام واجب نہ ہوگا۔ لہذا جب بستان میں داخل ہو تو وہ اس کے ذریعے
 والوں میں سے شمار ہوگا اور بستانی کیلئے کہ مکہ میں بلحاظ احرام، داخل ہونا جائز ہے لیکن
 اگر حج کا ارادہ کرے تو اس کا میقات بستانی ہے یعنی وہ تمام محل جو بستان اور حرم کے درمیان

جہ ہستی کی طرح اس کے لئے بھی میقات ہے اور ہستی اور ہستان میں داخل ہونے والے دونوں ہر ہستان کے محل سے اہرام باندھ کر دم واجب ہو گا۔ اگر وہ دونوں محل سے اہرام باندھیں اور توقف نہ کریں کیونکہ ان دونوں کے اپنے میقات سے اہرام باندھا۔

تشریح و توضیح لہذا پیش ۶ المذنی اہل افعال حج میں سے کچھ ادا نہیں کی تھاکر میقات کی طرف تلبیہ کرتا ہوا لوٹ گیا تو اس کے ذمہ سے دم ساقط ہو جائے گا۔ اور اگر کوئی قبل حج وادارے کے بعد لوٹا یا نیز تلبیہ کیجے ہوئے لوٹا تو دم اس پر مستور واجب رہے گا، موضوعاً اور یہ ایک مقام ہے مگر سے قریب داخل میقات اور عدم و حرم سے باہر۔ اب یہ مقام "محلہ محرومہ" کے نام سے معروف ہے،

ومن دخل مكة بالأحرام لمسه حج أو عمره وصحة له لو حج عما عليه في عامة ذلك لا يجد ولا يداوئ وتنه فاحرم بعمره ويحصد ما مضى وقضى ولا دم عليه لأثر الوقت فإنه يصير قاصداً حق الميقات بالأحرام منه في القضاء متى طاف بعمرته شوطاً واحداً لم يحرم من نفسه وعليه دم وحج وعمره لأنهم لا يصلح الرفض والحج والعمره لأنه فاقست الحج وهذا عند أبي حنيفة وإنما عندهما يرفض العمره وإنما طاف طوافاً لا يقطع طوافاً أربعة أشواط يرفض أحرام الحج اتفاقاً فافترقوا فيها صححه ذو بحر لأنه أتى بأفعالها فكأنه متحقق عنه والمضى عن الأفعال الشريعة يحقق المشروعية لكنه يجب دم للنفصال ومن أحرم بالحج وحج ثم حرم يوم النحر بأحرامه من حق لادول لزمه الأخر بدم والآخر بدم بغير حق أو لا أي الحرام بالحج وحج ثم أحرم يوم النحر بحجة أخرى في العام التالي فإن حق لادول قبل هذا الأحرام لزمه الأخر بدم وإن لم يحقق لزمه الآخر مع دم ومن أتى بصحرة إلا أنه لم يأت بالحج بآخرى فإنه لا بد منه جمع بين الحرامين العمرة وهو مكره فلهذا دم الدم فقامت الحرام به ثم بها لزمه لأن الجمع بينهما مشروع لأنهما في كائناً كانا يتصلان في بانوته فنزلت أمهاتهما بانوته أي بالتميز به إلى عرفات فإن طاف ثم أحرم بها فمضى عليها ما كان لزمه أنى بأفعال العمرة على أفعال الحج وتدابير بعضها فإن من رخصت وتضي وإراق واد حج بامل عمرة يوم النحر أو في تشبهه لزمه ورفضت وقضيت مع دم وإنما لزمه لأن الجمع بين الحرامين الحج والعمرة صحيح وإن مضى عليها ما يجب رتم فاقست الحج أهل به أو ما مضى وقضى ودخول أي نأث الحج إذا أحرم بحج أو عمرة يجب أن يرفض الآخر دم ويتصل بانتهى العمرة لأن فاقست الحج يجب عليه هذا فمضى ما أحرم به لمصلحة الشريعة

و ہند جو دھارم یعنی احرام الہیہ لایہ نصیر جائے یعنی احرامی حج غیر نفع انسانی و دھارم یعنی
 احرام الہیہ لایہ نفع عبادت و عبادت الہیہ فیصلہ ہوا دھارم جائے یعنی احرام
 دہن یعنی احرام الہیہ لایہ نفع عبادت الہیہ فیصلہ ہوا دھارم جائے یعنی احرام

ترجمہ | اور جو شخص مذکور میں ہوا احرام کے داخل ہو پھر حج یا عمرہ لازم ہے تو اگر مکہ میں بلا احرام نہ گواہی
 دے پھر اسی سال ہی عبادت کی طرف لوٹ کر حج کا احرام اسی اور سبب مذکور حج یا عمرہ کے سبب یا نہ ہو
 کیسے بلا احرام مکہ میں داخل ہو نہ کہ کیا پھر جو واجب ہو یا حجہ کافی ہو جائے گا اور ہم واجب نہ ہو گا
 جو شخص اپنے عبادت سے تجاوز کرے (آگے بڑھے یا نہ) پھر مکہ کا احرام باندھ کر اسے فاسد کر دے تو وہ
 اس عمرہ کو بویا کرے اور پھر تھاکر اسے اور عبادت سے احرام ترک کرنے کی بنا پر اسے اوپر کے واجب نہ ہو گا
 کیونکہ وہ عبادت کے حق کو عمرہ کی قضاء میں پورا کرنے والا ہے۔

مکی (مکہ کا باشندہ) عمرہ کیلئے ایک طواف کرے پھر حج کا احرام باندھنے سے توبہ ترک کرے اور پھر حج اور
 عمرہ کا دم لازم ہو گا۔ دم حج اور عمرہ جوڑنے کی بنا پر اور حج اور عمرہ واجب ہو گا کیونکہ وہ حج کا قوت
 کرنے والا ہے۔ یہ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں امام ابو یوسف امام احمد کے نزدیک وہ عمرہ کو ترک کرے گا
 اور صرف حج اہل واجب ہو گا اور مصنف نے کہا کہ طواف شوطاً کیونکہ اگر وہ چار شوط طواف کرے چکا
 ہو تو بلا اتفاقی دیکھوں اگر کے نزدیک وہ احرام حج ترک کرے گا۔ پس اگر وہ حج اور عمرہ دونوں کو
 کرے تو دونوں جمع ہو گئے اور ذبح کرے (قرضی کیا) کیونکہ اسی نے حج و عمرہ دونوں ادا کئے و قرآن
 کیا (مگر دم کی کو اس سے قرآن ہے) روکا گیا ہے۔ اور روکے گئے خطا شریعت کرنے پر مشروط نیست
 ثابت ہو جاتی ہے مگر ادا شدہ شک میں کمی و نقصان کی بنا پر دم لازم ہو گا،

اور جو شخص حج کا احرام باندھ کر حج کرے۔ پھر بڑے دن دوسرے حج کا احرام باندھے پس اگر اول حج
 کیلئے حلق ادا کر چکا ہو تو دوسرا حج بڑا دم کے اہل لازم ہو گا اور حلق نہ کیا ہو تو دوسرا حج دم
 کے اہل لازم ہو گا۔ اور حلق نہ کیا ہو تو دوسرا حج دم کے واجب ہو گا فقہ کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ یعنی
 حج کیلئے احرام باندھ کر حج کیا پھر بڑے دن دوسرے حج کا آئندہ سال میں دکر نہ ہوا حرام باندھا پس
 اگر پہلے حج کا حلق اس دوسرے احرام سے قبل کر چکا ہو تو پھر دوسرا حج بڑا دم کے لازم ہو گا۔ اور اگر دوسرا
 احرام سے قبل حلق نہ کیا ہو تو دوسرا حج دم کے لازم ہو گا اور جو شخص عمرہ کو نہ کرے پھر دوسرا
 عمرہ کا احرام باندھے تو ذبح کرے کیونکہ اس نے دو عمروں کے احرام جمع کر لئے اور یہ عمرہ مکہ و مکہ
 ختمی ہے پس دم لازم ہو گا،

کوئی اتفاقی حج کا احرام باندھے پھر مکہ کا احرام باندھے تو پھر دونوں حج اور عمرہ لازم ہوں گے کیونکہ دونوں

کافی کرنا ذاتی کیلئے مشروع ہے۔ جیسے قرآن، مشروع ہے اور عمرہ، افعال عمرہ و اکرے سے قبل وقوف عرفہ باطل ہو جاتا ہے، نفس عرفات کی طرف توجہ سے باطل نہیں ہوتا۔ پس اگر عہ کا طواف کرتے، پھر عمرہ کا احرام باندھے تو دونوں کرتا جلا جاتا ہے اور عہ کو عہ کہتے۔ کیونکہ افعال عمرہ افعال حج پر مقدم آئے اور عمرہ کا ترک کرنا مستحب ہے۔ پس اگر عمرہ ترک کر دے تو قضاء کرتے (آئندہ سال) اور اگر عہ لازم ہو گا اور اگر عہ کرے پھر عمرہ میں عمرہ کا بدل کرے (احرام باندھے) یہ ان تین دنوں میں جو اس سے متصل ہیں۔ یعنی ایسا تشریق یا عید کرے تو پھر عمرہ لازم ہو گا اور پھر چھوڑنا اور حج و عمرہ کے قضاء واجب ہوگی۔ اور اگر عمرہ لازم ہو گا کیونکہ حج و عمرہ کے حج کو جمع کرنا صحیح ہے اور اگر وہ حج و عمرہ دونوں کرتا چلا جائے تو صحیح ہے اور اگر عمرہ لازم ہو گا جس کا حج و عمرہ باطل ہو گا احرام باندھے تو وہ اسے ترک کرے اور قضاء کرے اور فوج و قربانی کرے۔ یعنی حج کا قوت کرنے والا جب حج یا عمرہ کا احرام باندھے تو واجب ہے کہ دوسرے احرام کو ترک کر دے اور عمرہ کے افعال کر کے حلال ہو جائے۔ کیونکہ حج کے قوت کرنے والے کعبہ: ایسا کرنا لازم ہے پھر اسکی قضاء کرے جس کا احرام دوسرا احرام باندھا ہو مشروع صحیح ہونے کی بنا پر اور نہ ترک کرے گا اور حج کا احرام ترک کرے گا کیونکہ وہ حج کے دو احراموں کو جمع کرنے والا ہو جائے گا پس دوسرا احرام ترک کرے گا اور عمرہ کے احرام دوسرے احرام کو اس واسطے ترک کرے گا کہ عمرہ حج کے قوت ہونے کے باعث واجب ہوگی تو یہ دو عہوں کے احرام اکٹھے کرنے والا ہو گا پس دوسرا احرام ترک کر دے گا۔ اور اگر عمرہ حلال ہونے کے وقت سے قبل حلال ہونے کی بنا پر واجب ہو گا۔

تشریح و توضیح شریعت نے بھی پھر حج یا عمرہ لازم ہو گا کیونکہ احرام واجب ہے کہ ان دونوں میں سے کسی ایک کا احرام باندھ کر حرم میں داخل ہو اس خطہ حرم کی تسلیم کا تقاضا یہی ہے۔

حجی ۲۔ یعنی اگر عمرہ واجب ہے کہ عمرہ کے باقی ماندہ افعال بجا لائے اور آئندہ اس عمرہ کی قضاء کرے۔ اس کا ضابطہ یہ اس طرف اشارہ ہے کہ متن میں شواہد کا ذکر اطلاق ہے اور علم ایک یا دو باتیں شواہد کی بنا پر نہیں دے گا۔ حامل یہ کہ شواہد اگر چار سے گزرتے ہوں تو امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک عمرہ جھوڑ کر حج کا احرام باندھے گا۔ لیکن اگر چار یا چار سے زیادہ ہو چکے ہوں تو بالاتفاق رد حج جھوڑ کر عمرہ کو ترک کرے گا۔

تغذیہ ۱۔ کیونکہ حج کیلئے قرآن منویٰ ہے۔ اس کے خلاف مانعت عمل سرزد ہونے پر دم لازم ہو گا ورنہ اگر حج یا عمرہ کے علاوہ سارے افعال عمرہ کرنے پھر دوسرے احرام باندھا تو اگر عمرہ واجب ہو گا۔

اسرائیل . . . اداۃ . . . سے ماضی کا حقیقہ ہے اور اداۃ کے معنی ہیں خون بہا یعنی ارتکاب کرنا بہت
اگر عمر توڑنے کی بنا پر دم واجب ہوگا ۔

باب الاحصار

ان احصاء المحرم بصرہ و ادرسی ہوتا ہے بصرہ و ادرسی ہوتا ہے بصرہ و ادرسی ہوتا ہے
و تو قبل یوم النحر ہذا عند ابی حنیفہ و اما عند ہما فان کان محصوا یا بمعمورہ و کذا ان
کان محصوا یا بمعمورہ لا یجوز ان یجوز الا فی یوم النحر و فی جزا و بیدجہ یصل قبل صلی و تقصیر
و علیہ ان اصل من حج حجة و عمرة و من حج و عمرة و من قرآن حج و عمرة فان و اذا
زان احصارا و اسکنہ ادرک الہدی و الحج توجہ و معر اھذھ فقط لہ ان یصل ہذا
ھذا ابی حنیفہ فائدہ یہ کہ اگر حج و عمرہ دونوں ادرک الہدی اذ عند لا یجوز ان یجوز
قبل یوم النحر و اما عند ہما یعتبر ادرک الہدی و ان حج لا یجوز الا فی یوم
النحر و من ادرک الحج ادرک الہدی و منہ عن سارکن الحج بکھ احصار و من
احد ہما لا من عجز فاحج سہو و یقف عند ان دم عجزہ الی موتہ و نئی الحج عند
و من حج من ادرک و عند و من مانیہا و لا یجوز عن احد ہا و لد ذلک ان حج
عن النویۃ ای متبرعہ یجوز ثوابہ عنہا و دم الاحصار علی الامر و فی مالہ میتا و دم
انقر ان و النبیایہ علی الصاجر ای ان امر غیریہ ان یقر ان و الجماعۃ علی الحاج ای ان امر
غیریہ ان یقر ان عند ذلک انقر ان علی المذکور و من اشقہ ان یجوز قس و قوفہ لا
بعدہ فان ما فی الطریق یجوز من منزلی امرہ بثلث ما فی لا من حیث مات ای ۱۵۶
اوصی ان یجوز عند فاحجرا عند فسات فی الطریق عند ابی حنیفہ و حج عند بثلث
ما فی فان شیمہ الزمعی و من ذلک الذل لا یجوز ان یجوز الی النویۃ الذی عنہ الزمعی
و من یسلم الی ذلک النویۃ لان ذلک لذلک قد ضاع فیقتل و صیۃ من ثلث
ما فی و عند ابی یوسف یقتل من ثلث المال و عند محمد ان یقی شیء مما ذفر
الی الاول یجوز بہ و ان لم یبق بطلت النویۃ

نزدیک اگر خرم کو کوئی شخص روکے یا مرض کے باعث رک جائے تو رخ اُڑا کر سدا لا ایک دھمکات
یا: دھت یا بھری اور غرق دوم (دو جانور) ادا نہ کرے اور ذبح کا ایک دن نہیں کر دے اگرچہ
محر کے دن سے پہلے ہو۔ امام ابو حنیفہ یہی فرماتے ہیں۔ امام ابو یوسف و امام مالک کے نزدیک اگر اسے
عمرہ سے روکا گیا ہو تو یہی حکم ہے اور اگر رخ سے روکا گیا ہو تو ذبح محر کے دن ہی جائز ہے اس سے
قبل نہیں) اور جن خارج حرم میں اسکا ذبح کرنا جائز نہیں اور ذبح کے بعد وہ حلق اور نصرت پہلے
ہی حلال ہو جائے گا۔ اور وہ دھت کر کے حلال ہو تو اس پر رخ اور عمرہ لازم ہو گا اور عمرہ سے
حلق ہو تو عمرہ واجب ہو گا۔ اور جب اس کا احصار در کاوش و در جو جسے دواں حلیہ بدی اور رخ
پالینا اس کیلئے ممکن ہو تو جائے۔ اندر دونوں میں سے ایک ذبح بدی کے ملنے کا امکان ہو تو
اس کے لئے حلال ہو جائے اور اگر حرم ختم کر دیا جائے۔ امام ابو حنیفہ یہی فرماتے ہیں۔
اس لئے کہ رخ کا پانا بدی کے غیر ممکن ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یوم تحر سے پہلے ذبح جائز ہے۔
امام ابو یوسف و امام مالک کے نزدیک بدی اور رخ دونوں کا پانا معتبر ہے ایک کا پانا مال کے نزدیک
معتبر نہیں۔ کیونکہ ذبح دن کے نزدیک یوم تحر ہی میں جائز ہے۔ پس جس شخص نے رخ پایا بدی
ابلی، یالی۔

اور جو شخص کہ میں رخ کے دونوں رکن وقت غرض اور طواف زیارت سے روکا جائے تو اسکا احصار شرعا
ثابت (و معتبر) ہے اور دونوں میں سے ایک سے روکا گیا ہو تو اس کا احصار ثابت نہیں۔ اور
جو شخص رخ کرنے سے عاجز ہو جائے پس اس کی طرف سے رخ کیا گیا ہو رخ بدل تو اسکا رخ صحیح اور
اس کی طرف سے ہو گا بشرطیکہ اس کا بڑھ موت تک باقی رہے اور رخ میں اس کی نیت کی ہو۔ اور
جو شخص دو رخ کا حکم کرے دالوں کی طرف دان کے خرق پر رخ کرے تو وہ رخ کرے واسطے کی
طرف سے ہو گا اور ان دونوں کے مال کا ضمن اس پر لازم آئے گا۔ اور اس کیلئے جائز نہیں کہ وہ یہ
رخ دن دو حکم کرے دالوں میں سے ایک کی طرف سے کرے۔ اور وہ گراپنے دالوں کی طرف سے نفل رخ
یعنی ان کے امر کے بغیر کرے اسکا ثواب انہیں پہنچا دے تو درست ہے۔ اور اگر کوئی شخص کسی کو رخ
کا حکم کرے (اور وہ اس کی طرف سے رخ بدل کرنا چلے) اور اسے احصار پیش آجائے تو دم احصار
یہ کا حکم کرے۔ پر واجب ہو گا اور حکم کرنے والا مر جائے تو اسے مال میں سے دم احصار دینے
کی بنا پر قربانی واجب ہے۔ اور دم قرآن اور دم جنایت رخ کرنا دے پر واجب ہو گا یہی اگر کوئی
شخص حکم کرے کہ وہ اس کی طرف قرآن کرے تو دم قرآن مامور (دیکھ کر وہ) پر ہو گا اور مامور اگر دونوں
غرض سے نفل صحبت کرے تو نفل و احصاف کا ضمان مامور پر لازم آئے گا کہ وہ خرچ کر دے دم وغیرہ
کو نہ مانے اور ذوق بڑھ کے بعد صحبت کرے و نفل کا ضمان لازم نہ ہو گا۔ اگر مامور راستہ میں مر جائے

تو دستہ بھٹی کو امر کے گھر سے روک دیا جائے گا اس جگہ سے نہیں جہاں ماہر کا انتقال ہوا ہے
یہ سب داندہ کے تہائی ترکہ کی باقی ماندہ رقم سے کرنا چاہئے۔ یعنی اگر داندہ داندہ داندہ کی جو
کوئی طرف سے بچ کر رہا جائے پس اس کی جانب سے داندہ بچ کر رہا نہیں اور پھر ماہر داندہ میں مرجائے تو
ماہر جو چاہے نزدیک تہائی ترکہ کے باقی ماندہ سے بچ کر رہا جائے تو اسے کوئی کا تقسیم کرنا اور اس کا
حصہ کل مال میں سے لگا سنا اسی صورت میں صحیح ہوگا کہ وصیت کے مطابق وہی سپرد کر دے یعنی
سب داندہ کی طرف سے بچ کر رہا ہو جائے اور وہ اس صورت میں سپرد نہیں ہوگی تو یہ مال ضائع
ہو گیا پس اسی وصیت تہائی ترکہ کے باقی ماندہ میں نافذ ہوگی اور اب ابیوسف کے نزدیک کل مال
میرت کے ثلث میں نافذ ہوگی اور پورے مال کے تہائی سے بچ کر رہا جائے گا اور ابیوسف کے نزدیک
اگر پہلی مرتبہ دیکھتے ہوئے مال میں سے کچھ باقی ہو تو اس سے بچ کر رہا جائے گا اور اگر باقی نہ ہو تو وصیت
باطل ہوگی اور دوبارہ اس کا نفاذ نہ ہوگا۔

تشریح و توضیح الاحصاء من الخلف میں اسے معنی روکنے کے ہیں۔ اور شرط اس کے معنی
ایہ ہیں کہ حرم کو حج اور عمرہ سے اس طرح روک دیا جائے گا کہ اس کا رکان
اداکر نہ رہے۔ کیونکہ اس طرح کی صورتیں اعداد کی بہت کم پیش آتی ہیں اسی لئے اس
کا ذکر مؤخر کیا۔ یعنی دشمن یا مرض کی وجہ سے حرم حج و عمرہ سے روک جائے جیسے
سندھ میں صلح حدیبیہ کا واقعہ پیش آیا اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کفر سے اس سال عمرہ
سے روک دیا۔ یعنی حرم حرم کی طرف کسی کے ساتھ جہاں بھیجے اور اسے فزع کرنے کا ایک
دن مقرر کر دے اور اسے حکم کرے کہ وہ حرم میں اس سین دن بڑی فزع کر دے تو جب وہ سین
دن اور وقت پہنچے وہ ضرور کئے کی جگہ اپنے احرام سے حلال ہو جائے گا ورنہ سن الایمن واجب
ہے کہ حرم میں فزع کرے خارج حرم فزع نہ کرے۔ ارشاد ربانی ہے۔ ولا تحلفوا راسکم حتی یبلغ
الحد من حلفہ۔ نیز ارشاد ربی ہے۔ "فمر جملہ الخلیفین العتیق" الایق

باب المہدی

المہدی من اجل وغیرہ اور لا یموت بقرآن الی الذہاب بہ الخیروا بکون فی الاموال الاسلام و التقدیر
والعیدۃ ذلہ الاجل غراما صبیحہ و جاز الغمر فی کل شیء الا فی طوائف من جہا و طیبہ جمعہ الوفوف
والکل من حدی فی ۶ و شمسۃ و قرآن فحسب رفیقین یوم الشکر لذکرہ لا خیر فیہ و فیہ ما فی مذکرہ
حقن الحرم للکل لا یغیرہ لصدقہ دی لا یستثنی تغیرہ الحرم لصدقہ و قد صدق فی مجتہد و خطا صا

یلاک ہونے کے قریب ہو جائے بہت زیادہ سبب وار ہو جائے اور قربانی سے مانع ہو یعنی اسی تہی دم یا تہی کان یا تہی یا تہی آنکھ جانی رہے تو گھر پر واجب ہوتا ہے (مشق دم قرآن یا دم جنایت کی ہو) تو اسے بدل دے اور عیب برسی کی گئی ہے اور جرمی فعلی ہو تو پھر کچھ وجہ نہیں۔ اور نفل بدی اگر اس میں مرے گئے تو اسے حرکت اور اسکو قتل دیا گئے خون سے رنگ دے اور اسے اسے کو بان پر مارے تاکہ زخموں کو معلوم ہو جائے اور اس میں سے نیکو کلمے بھی وماندہ را لکھائے اور اگر لوگ وقوف ہونے کو کریں اور کچھ لوگوں کی یہ شہادت وقت و قوف کے بعد چلا کر یہ دن عز کا ہے، تو انکی شہادت قبول نہیں کی جائیگی، یعنی جب لوگ وقوف عزات کریں اور ایک قوم (لوگوں کی جماعت) کو بھی کہ انھوں نے وقوف ہوا ہونے کے بعد کیا ہے تو انکی شہادت قبول نہیں کی جائیگی کیونکہ وہ سب خلافی ممکن نہیں۔ اور لوگ قبول شہادت کی بنا پر قسم میں مبتلا ہوتے ہیں اس دن کی شہادت کو جسے وک تیس کی رات کو چاند دیکھ کر اسکا حسابے یوم نرزد کرے۔ ہے ہوں اور کچھ وک تیس کے اٹھنے کو تو گھر دینے کی شہادت دے تو انکی شہادت قبول نہیں ہوتی۔ وریہ دن ان لوگوں کے اعتبار سے یوم نرزد ہی رہتا ہے۔ اسلئے کہ لوگوں کا اس رات میں عزات میں جمع ہونا مشعر و دشوار ہے جس قبل شہادت میں قسم کا تو مانا ہے اور اس سے اعتراظ ہوتا ہے اور وقوف کے وقت سے قبل وہی دین قبولی شہادت قبول کی جائیگی پر یہ کلام غلط اس اعتبار سے ہیں کہ جب لوگوں نے یوم نرزد کو وقوف ہونے کی شہادت دیں میں کہتا ہوں کہ یہ صورتہ مسئلہ مشکل و دشوار ہے۔ کیونکہ اس شہادت سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ وہ سب جانی اس رات بھی ذی قمرہ کے یہ سبب دن کی رات میں نہیں ہوتی بلکہ ریت حال اسکا بعد ہوتی اور ذی قمرہ کا سبب یہ ہے جس دن کا ہوا۔ اور قسم کی شہادت قابل قبول نہ ہوگی کیونکہ اسکا احتمال سیدہ طابہ ذی قمرہ ۲۹ کا ہوا اور حضرت علقمہ یہ ہے کہ لوگوں نے وقوف کو کچھ وقوف کے بعد سوم ہوا کہ ان سے حساب میں غلطی ہو سکتی ہوتی اور ان کو وقوف یوم نرزد میں ہوا۔ پس اگر اسکا طے وقوف ہونے کے وقت سے پہلے ہو گیا ہو کہ طانی و تارک ممکن ہو تو ان لوگوں کو نوس دن وقوف حکم کرے اور اس کا حکم اگر وقوف عرفہ کے وقت بعد عداک و خلافی ممکن نہ ہو تو دلیل اول پر بنا کر کیا جائیگا اور وہ یہ کہ طانی کا حکم مندر و دشوار و غیر ضروری ہے کیونکہ اس میں غلطی و سیاق کا اعتبار نہیں کیا جائیگا اور باجماعہ کا کہ لوگوں کو اتعجب ہو جو کہ۔ اور بدی دوسری دلیل پر بنا و اور وہ یہ کہ وقت سے قبل وقوف جائز ہو تو اسی شہاد میں کوئی نظر نہیں ہوتا مع جمیع نہ ہو گا۔ یہ سبب دی انکو کچھ دینی اور کچھ نہادہ (میں سیدہ جہو کی رانی کی عمر اول کی نہیں کی اس صورت میں اگر اس کو سب کی رانی کرے تو سب سے بڑا اور وقت قصار اور صرف اولی کی کرے تو یہ بھی صحیح ہے کہ کسی نے باجماعہ کو کچھ نظر کی توفہ حوائف زیادہ سے بیک کرے۔ یعنی طواف زیارت کے بعد اس کی سوا جو چیز ہے، ایک باندی خریدے جو جو عمر و خیرم باندہ جو نہ ہو یا اپنے ملک کی جائز سے جو خریدے والے کو سکا عوام غم کو دنیا چارے سطر کے اسکا مال کاٹ کر یا ناخن کتر کر اسکی صحبت کرے اور ناخن کتر کر یا بال کاٹ کر سلا عوام غم کرنا اس سے بہتر ہے کہ اس سے بہتر ہو کہ باندہ عوام غم کرے پس مصنف کا قول یہاں لائن۔ منقول ہے اسکا قول۔ طرہ سے۔ یعنی ملک کی اجازت سے عوام باندہ۔ حتی کہ مرد و جاہلان و اجازت مالک و عوام باندہ و سکا کوئی اعتبار نہیں دیکو نہ عوام باندہ کی کیلئے اتفاقاً اہل بیت مزدوری ہے)۔